

شرح السنوسي على عقيدته الدسماه أم البراهين،
تأليف السنوسي، محمد بن يوسف - ٥٨٩٥ هـ.
كتب في القرن الثالث عشر الهجري تقديرا.

٢١٤١-٨

م

٣٩
٢١ ص ١٧ × ٢١ سم
نسخة جيدة، ضمن مجموع (ق ١ - ٣٩)، خطها
مصري.

٥٣٤٧

!

الاعلام ٢٩:٨ نشرة دار الكتب المصرية ٤٣:٢

أ - أصول الدين أ - المؤلف ب - تاريخ
النسخ ج - شرح السنوسية د - شرح أم
البراهين.

٢١٤٠٨
حاشية الدسوقي على شرح السنوسي على ام البراهمة
تأليف الدسوقي، محمد بن أحمد - ١٢٣٠ هـ .
كتبت سنة ١٢٦٨ هـ .

١٧٠ ق ٢٣ س ٢١ × ١٧ سم

٥٢٤٧

نسخة جيدة، ضمن مجموع (ق ٤٠ - ٢١٠)، خطها
مضربي دقيق.

٢

الأعلام ٦: ٢٤١ - الأزهرية ٣: ١٥٥

١ - أصول الدين أ - المؤلف ب - تاريخ
النسخ .



*بسم الله الرحمن الرحيم
والله اعلم بالصواب*

*بسم الله الرحمن الرحيم
والله اعلم بالصواب*

الحمد لله

التواضع الجود والعدل ان شئتم بوجوه وجوده وحرانته وخطبه جلاله وجوه ابتكار الیکائنات كلها البه والارض والسموات العزیز ان منزله عن ان يكون له شريك في قوته وبقائه ما فتح الله وعلما من الثم كذا الرجم الرجم ان تحت نعمه العوان كلها ما فخلص لك ان نعتك الواسع الكريم المتعبد بالاجامه كما يستكفم شكر نعمه الباطن من نعمه الخفاء الغني الفروس بل ووصول اليه في منظره الباطن فضلته تعالى ربنا وجر من الاعوان والتواضع والتواضع والى نور ان سجدنا على نعمه لا تقضي وحده له جل وعز من اجل الاله وشكره تبارك وتعالى وموارد الرجم ان ينك بهذه منقبض القلوب والماسنقوا الجمواج بما شاء من جميل الشان ونشمر ان الاله والاله وحر لا شريك له شانه نشان من غير القبي بلما يكون ساحتها بعض الله تعالى ضروب الاستكوك والامتثال ونشر ان سيرنا ونينا ومولانا محمد طي الله عليه وسلم بهر الله ورسوله شانه نذرنا بعض الله تعالى وجميل فونه بما فكم الظهور واذ ابنا الاجامه من اسوال الموت والقبور ما يتبعنا في ميد من العبادات يوم البعث والجزا ونحوها بما بعض الله تعالى مع الابدات والامهات والزييف والاخوة والاصبة اعلم ان قدوس غايه السموات والارض والصلوة والسلام على سائرنا في غير التواجدوس الكائنات وعموس المملكة خذ الباخرا تت

*الذي يوسع اليه العيون كل من مضاه
الديني وهو اعظم من ان يوصف
وهو فوق الاله كما قلنا معه
الجداد الملتزم على حكمه منقذ*

*قوله (والله اعلم بالصواب)
وتوضووا لضعف الالهة التي لا تتقوى
اي لا يات حصاده الحفر ان الخالق
من العرش والعرض العليم*

*جمع غرض وهو العلة الباعث
على العمل كالعلة بجمع اليه
وهو الاستتباع بحال*

*جمع وكيل وهو من افهم مفاد
الانصاف والبر والصدق والبر
الوزار الى النقل وهو الامام المنتد
سبحان العزيم من تحت نفل الملك
او من العزيم وطى المعطوسه*

*ما اصابه من النقص الى
الانوار والاشراق الى
القدر والاشراق الى
القدر والاشراق الى*

*سلطان
السلطان
السلطان*

*السلطان
السلطان*

*تقتل
تقتل*

*ط
الذي يوسع اليه العيون كل من مضاه
الديني وهو اعظم من ان يوصف
وهو فوق الاله كما قلنا معه
الجداد الملتزم على حكمه منقذ*

جلت عن العجز والاصطاد الفعاع العمود والنور والوسيلة الاضني دنيا واخرى بلحاظ الخلائق كلهم واليد يرمعون يوم تترادق الاموات والنور انفتحت في شرا من الضمان وبيته بانفسهم كما جزا رسل والانبيا بصل الله عليه وسلم من رسول انفت البدر المحاسن والباخر كلما مفا من ماسما على اهل المنصتها بيت الامم مع مخلوق على العموم وبنيل تلك لانه العلم والاعمال وفضل الله تعالى عن الاله وحمده الذي كلوا انما غيبت شمس النبوة انما اسماء العباد والارصاد والامتثال او من اتا بعين وتابعهم باحسان الى يوم القسط والفضاء **ويحسب** جاع ما يشتغل به العاقل الميب ومن الزمان الصعاب يسعى بها ينفر من يقينه من المخلوق والمار وليس ذلك الا باتقان عفا ان التوجه على التوجه ان فر اية السنة اعمار من الاخير وما انزرو وجود من يتفق ذلك من الزمان الصعب ان باضربيد من الجمال وان تشر بيد الباطن ان انتشار ورسي كل ناحية من الارض بامواجها انما وبغير امسك وتربي الباطن بالزخرف الفار وما اسعد اليوم من ومو تتفقد عفا ايضا قد عرف بعز ما يضر اليهم من روع دينهم فاصم وبالله حتى التهم من بنور الحق واستنار ثم امتثل انخلق كراهه ويدا من شر انما ان يتقبل فر يابا موت عفا من انوار ونينا له ما يرى اثر الموت من نعم وسرور لا يكتيف ولا يدخل تحت ميزان الانظار فمن صر قليلا بغير شتر مسجل من يمي بعضه من شانه من عبادا ويفر من شانه ويجر من شانه ببعض الاختيار وفر الهم من الاسبان بعضه ويقين جود ومن الزمان الذي كثرت الاضي
شكر من معرقة عفا الالبان وانما صاغر وعلا فيهم القلب ما يحتاج اليه من قوا المع البرمان وعلم سجانة بحضرة وامسانه جزيات قرمي يوم مبا اليوم ومبينه عليها بالنصوص من الايمه الالهيان وارشر سجانة بحضرة كرمه تنفيق امور فر انكم بالانكاف
فربما من لا يفتني به ذلك ممي عرف بكثرة الحفظ والاتقان الهم كما انعت علينا يا ذا الجلال

مراد

*المراد به قول المكت
لا الاقلام على طريقتنا
والله اعلم بالصواب*

السلطان

والاكرام مبردة تامر مطلق ونوع ضاها لاجل الخائف والخلوة اثر الموت مع الابطال في دار
الامان ولا تعلقا يا ارحم الراحمين من المسترحين بنعتك يا ذا الجلال والانتان بذكر
جلالك وعلو ذاتك ثم برحمتك الهرة النباسة بنا وموانا من الله عليه وعلى نعوذ
بالله من التلبس بعز العطاء ومن غضب ان لا يلهي ومن ان تفتنا باهل الخيقوا الخ
ومن جملة نعم موانا العافية ومحمد العافية الكريمة فان وقفنا سجادة بفضل ذوق
مغيرة صغيرة الجرم كثيرة العلم محتوية على مفاتيح التوجيه ثم تايير ما بالجر اميني
الفضيلة الغربية لكل من له نصيب من نعم الله تعالى في الدنيا والآخرة ثم
من التفر من وامن المتأخرين وموانا نشر حنا كلفتني الشبهة التي لا تخفى لطفها عن
مع مني والى عزيموار ما يشتر عظم الشكر اذ بما تفرع ابواب فضل الله
تعالى والرخول بمنزلة التيسير والصر فيق والشر او انما الجبر بانفان مع بيتها
يسلم العبر من الخلود في فضب الله تعالى ويرتفع بفضل الله تعالى الى اعلاء عليي
فانكرنا معنا ما او اثم بينا وجه دخول جميع مفاتيح الايمان فيها بحيث يتخرج من ذلك
بذكر ما ملوب التفتي وينسب على بن ابي ابيهم وهو امر مهم ان هو من عاصم ما صبحوا
يتجشرون في ملا معارها بين رباح الجنة متردد في بر ونك ايها التحطش للرخول بمنزلة
او يباد الله تعالى عفيف لا يجرل عنها بعز الاطاع عليها والاحتياج التي ما بين الامني
مومن العزمين اذ لا زفير لما يما علمت وصي بفضل الله تعالى ترموا بها من على
كبار الرواين فنق ايها الخاوي لما ان مهمتها بغاية اللامية واشكر الله تعالى اذ مني
فليد بنة عينة من دعوتها كثيرا من الخلق مباد وواصل عفا بر من باعض رزية
واظن من دعائك اذ اخرجنا من جوب وحررنا من ولسان موانا النجود بايجاد
الكائنات كلها والصلح بكل صوبية وما انا الا في ثانيا بعون الله تعالى بشرح لهد
متمم يكمل لذمتها الفصود ويكشف لك اشاع الله تعالى العطاء عما انهم عليك مني مني

الغني

الغني المسرود منتظر ان شاء الله تعالى بكيمياء الصعابة والسير النجاة وتظهر تحت
بها ان وفي الله تعلم ثمرات الايمان التي ان ينزل بك عرض الهان وسر او ان الشرع في
منزلة الشرح المبارك بفضل الله تعالى الكريم التوهاب نسله سجادة ان رجيت عليه
ويوفيق فيه لعين الصواب بجاه سيرنا وموانا من الله عليه وسلم وعلى واله
ومن انتما وغاز بشا منته اعظم شرف من ساداتنا الاحباب **الحمد لله والصلوة والسلام**
على رسول الله الحمد لله على كل حال وعلى الجود بيمينه سوا كانت مني
باب الاحسان او من باب اللسان المختص بالجود كعلمه وشجاعته مثلنا وانما لنا الشنا
بالطام عوض من لم انشاء باللسان بيقتر الحمد انفر به والحمد لله والشكر موانا
باللسان او غير من القلب وسائر الاركان فلي انتم تسب ما استرى الي التناكر مني
انتم ميند وبني الجرم عموم وخصوص من وجه يعني ان الحمد من الشكر بحسب التعلق
لاذ يتعلق بالكل سواء كان احسانا او غير والشكر لا يتعلق الا بالاحسان والشكر اعم
من الحمد بحسب الحال لانه لا يكون الا باللسان وبالقلب وسائر الجوارح واليكون الا باللسان
والصلاة صلى الله على رسول الله عليه وسلم زيادة تكملة وانعام وسلام عليه زيادة
تامين له وكسب خيرة واعظام **الحمد لله على نعمه ان الملك العفلى يتجسد في ثلاث اقسام الوجود**
والاستنارة والحوار ما واجب للتصور العفلى وهو الاستحسان والتصور العفلى
وجوده والحوار ما يعجز العفلى وجوده وعمره الحكم مو اثبات امر او تعييد والحوار بذلك
اما الشرع والعادة او العفلى بل من انفس الحكم التي ثلاثة اقسام شرعي وعادة وعفلي
فالشرعي موضح بان الله تعالى التعلق بافعال الخلقين بالطلب والابانة والوضع لهما
مخرج من ثوابا لطلب اربعة الايجاب وهو طلب الفعل لهما جازما كالابان بالله ورسوله
وتقوا عن الاسلام الخمس والترب وهو طلب الفعل لهما غير جازم كصلاة الجمعة ونحوه
والترتيب وهو طلب الفعل لهما جازما كالفرد والرضى والترتيب ونحوه والكرامة وهو

الغني

الطلب لله بعد اذ التعلق بالكل
من الغنا والفتن والالتفات
هو العزم مفرم والجملة بعدك صفة

الطلب للخاص وهو
الغنى واد العلم وهو
الطلب للطلب وهو
الطلب للطلب وهو

والطلب للطلب وهو
الطلب للطلب وهو
الطلب للطلب وهو
الطلب للطلب وهو

الطلب للطلب وهو

الطلب للطلب وهو

طلب الكفاية من العمل بل غير جائز كقراءة القرآن مثلا في الركوع والسجود واما الاباحية
بمعنى التخيير بين الفعل والترك كالبيع والتمسك ونحوهما واما الوضع لهما في الطلب
والاباحية معيارا فيجب اشارة سببا او شرطا او ما تحلها في كرم الامداد الخمسة
الراخلة في كفايتها الطلب والاباحية بالسبب ما يلزم من عدمه التعرض ووجوده الوجود
بالنظر الى ذاته كالزوال مثلا بان اشارة وضعه سببا لوجوب الفهرم يلزم من
وجوده وجوب الفهرم من عدمه عرضا وجوبيا انما قلنا بالنظر الى ذاته لانه في الاما يلزم
من وجود السبب وجود السبب له وضرمانه او خلفه شره وذلك لا يفرع عنه تسميته سببا
لانه لو نظر الى ذاته مع قطع النظر عن مرجح التعلق لكان وجوده مقتضيا لوجوبه
السبب واما الشره فهو ما يلزم من عدمه التعرض ولا يلزم من وجوده وجوده والعدم
لزاته وشالته الحول بالنسبة التي وجوب الزكاة في العين والماشية بانه يلزم من عدمه
تمام الحول عرضا وجوب الزكاة فيها ذكره ولا يلزم من وجوده تمام الحول وجوب الزكاة والعدم
وجوبها تنوفا وجوب الزكاة على ملك العتق بملكه كمالا واما التامع فهو ما يلزم من وجوده
العدم ولا يلزم من عدمه وجوده والعدم لانه في ذاته مثاله الخبز بانه يلزم من وجوده عدم وجوب
الصلاة مثلا ولا يلزم من عدمه وجوب الصلاة والعدم وجوبها تنوفا وجوبها على اسباب
اخر من خص عند عدمه الخبز وفلا تحط بخرج من سزا ان السبب يؤثر بغيره في عدمه
وجوده وعدمه والشره يؤثر بغيره من عدمه بغيره في الابعاد يؤثر بغيره وجوده
بغيره في عدمه بغيره في الابعاد يؤثر بغيره وجوده بغيره في الابعاد يؤثر بغيره وجوده
العادة بمقيمتها اثبات الربك بين امر وامر وجوده او امر ما بواحدة تكرر الاقتران بينهما
على الحسب مثل ذلك الحكم على النار بانها محرقة بمنزلة حكم عاده في المعناه الاقتران بينهما
النار في كثير من الاجسام بمنزلة تكرر ذلك على الحسب وليس معنى سزا الحكم ان النار هي التي
اثرته باقترانها مسته او تسميته اذ سزا الحسب كانه لانه للعادة عليه اصلا وانما غاية

الاشارة الى كفاية

راجع الى ابطله الثانية

قوله مثلا راجع الى وجوب الصلاة

الاشارة الى كفاية

مادة

الاشارة الى كفاية

مادة عليه العادة الاقتران بغيره في الامر اما تقيين بامارة كذا ليس للعادة
يهدر من كل واحد منها يتلغى اعم ذلك وفهم على ذلك سائر الاحكام العادية كسوق
الرعاع مشعوا والماء مرويا والشمس مضيئة والسمك في الماءة ونحو ذلك مما
لا يتصور وانما يتلغى (تعلم بغيره من) الاثار والمفارقة لغيره الاثبات في العقل
والنقل وقران السبق العقل والشرع على نفاذ التوحي بغيره باقتران جميع الكائنات
عموما وانما اثر لكل ما سواه تغلب اثره جملة وتفصيلا وفرقة فوم وتلك الاحكام
العادية يعلم ما عقليته واسنوا وجود كل اثر منها لما جرت العادة انه يوجد معه
اما بغيره او بغيره او دعوت يهدر ما صيروا فربا وهو في جميعه وبقية شريعة اصول
العقوبات وشره عظيم واحول وافوقه لا بالاله فسله سبحانه النجاة الى الهيات ومضات
الجنى والتموز فاصرا وبالحكم على امرى سنى عباد سيزنا وروايات من الله عليه وسلم
وعلى اله واما الحكم العقلي فهو عبارة عما يبرر كذا العقل اثباته ونقصه من غير توقف على
تكرر وواضع واضع ومزالت الثلاث موارثه ضالته اصل العفوية بغيره في الاحتج
العقلي احترامى التشرى والعلوي وفرعت من معناه ما قوله ينحصر في ثلاثة اقسام
يعتبر كل ما يتصور في العقل لا يبرر كذا لا يخلو امر من الثلاثة الاقسام لانه لا يبرر ان
ينصف بواحد منها اما بالوجوب او بالاجواز او بالاستحسان الذي قوله ما توجب ما لا يتصور
في العقل عدمه يعني ان الواجب العقلي هو الامر الذي لا يبرر كذا في العقل عدمه يعني اما
اقتراها احتياج الى سبق نظر ويسمى الضرورى كما لا يخفى مثلا الجرم فان العقل
اقتراها لا يبرر كذا في كذا الجرم عن التمييز اذ في ضرورة انه من العرف وما بعد سبوا النظر
ويسمى نظريا كما في قولنا جاز وعرفان العقل انما يبرر كذا وجوده له تعالى انه امر
العقل وعرف ما يتوقف على ثبوت الحروف له جل وعرف من الدوا والتمسك الواضح الاستحالة
بغيره من الثلاثة الواجب ان ضرورى ونظري قوله والمستحيل ما لا يتصور

تتبع

الاشارة الى كفاية

الاشارة الى كفاية

الاشارة الى كفاية

في حال سزا مجموعا

في حال سزا مجموعا

في حال سزا مجموعا

في حال سزا مجموعا

في العفو وجوده، يعني ايضا ابتداءه، ويترتب على النظر في الاول والآخر من الحركة
 والصلوات اذ قد يكون فيهما ما يعجز عن الوجود فيهما، فان العفو ابتداءه لا يتصور
 ثبوت من المعنى للجرم ومثال الشاذ كون انزات التعاليم جرمات فعل الله عز ذلك
 بل هو كجرمها من العفو عليه جل وعز انما يبركه العفو بجرمها ليس له النظر
 فيما يترتب على ذلك من الاستحباب وهو الجمع بين التقييد وذلك انه في موضعها اذا جل
 وعز العفو وانها لا يبرم الدور او التمسك لو كان فعلها ما شاء ما سجد بلوكا
 تعالى جرم ما لوجب له الخروث تعالى عز ذلك هو الجبر لا انقر من وجوب الخروث
 لكل جرم من ان لو كان تعالى جرمها ان يكون واجب العفو الواسع واجب الخروث
 لجرمته تعالى عز ذلك وذلك جمع بين التقييد بما لا يفرق بين ايضا من الانقسام
 المستجيب الذي ضروري ونفسي فوله والجزاء ما يصح في العفو وجوده وعزمه يعني
 ايضا انما ضروري وانما يعرسي النظر في الاول انتفاء الجرم بخصوص الزكوة مثلا فان
 العفو يترك به اصف وجوده من الجرم ومعرفة عزمه له ومثال النظر في التعريف المصيح
 ان لم يعزل الله فقط كرمه غير ما ان العفو انما يترك بجواز من التعريف بحقه عفا بعد
 ان ينظر في برهان التوحيث وينتدب يعرف ان الاعمال كلها مخلوقة لولا انما هو عز الاثر لكل
 ما سواه في اثر التقييد في ذلك استواء الالهي والكره والشاغبة والنعصية عفا
 وان كل واحد من من يطلع ان يجعل اماره علم ما جعل الاخر اماره عليه والاهم علم اذا جل
 وعز مستجيب كيهما علم او علم اذ العلم هو انتم فاعل العلم هو لانا جرم وعزمه
 الامر والاعمال التي ما امر ولا امر يتوجه عليه ايضه تعالى سواه ان كل من سوا الجرم وعلم
 ملكا له ما يبرم شيئا ولا يعجز والا اثر له في شئ، البتة والشريك له تعالى في ملكه وايضا تعالى
 عما يعجز عنه اذن ان يبرم العفو لكل من العموم والكافر والمصيح والعاصمة وجود
 التوابع والاصحاب وعزمهم واختصاص كل واحد باختصاصه من ذلك انما هو بعض اختيار

الثلثة

موانا

موانا جرم من تسيب عقله اقتضاه لذلك لمراد العفو بجواز من العزم من فوق على
 تحقيق النظر في نفسه، بيان ذلك من ان الجاز ينقسم ايضا الى ضروري ونفسي كما
 انقسم الفصان الذي قبله وانما هو ان الانقسام الثلاثة من تفرقت المستفاد من
 من ضمها الثلاثة في اثنين اذ كل قسم منها مفيد فسيما وانما فينا الصحة بالعفو مساندة
 الجاز بفعلنا فيما يصح في العفو ليخزل فيه جواز العفو وهو المصيح بالاعمال وهو
 الخاتم بصحة وجود العزم وعزمه في حقه بغير انه لو وقع في نفسه لم يلزم من وفرة نفس
 في حقه تعالى والاعمال البتة اما الشرع بغيره ان الله تعالى اختار بحضرة المومني
 المصيح امر الامري الجازي في عفو وموالتوابع وانعم فيهم في الاختار تعالى عز ذلك
 للقيام الجازي الاخر وهو العزم والاعمال والاعمال ان الزكوة والصلوات للجرم يصح
 ان يتركها بالانقسام الختم العفو الثلاثة ما لوجب العفو ثبوت امر مساندة الجرم
 واعلم ان معرفة من الانقسام الثلاثة تترك بربما وتاثير القلب باقتضائه في الخارج
 الفكر في استحضار معانيها التي كلفه اطلاقا موضوع ضروري على اقل بربما في معرفة
 الله تعالى ورسله عليهم الصلاة والسلام باقره قال امم الهمير وجماعة ارفع في صلواته
 الانقسام من نفس العفو في لم يعرف معانيها فليس بعافوا وباللذ تعالى التوحيث
ويجب على كل من علم ان يعرف ما يجب في حق موانا جرم وعزمه ما يستجيب
وطيوز وكرتك يجب عليه ان يعرف ما شاذ ذلك هو ان يسل عليه الطاعة والاسلام
 يعني انه يجب على كل من علم كل ملكه وهو الباع اذ عفا ان يعرف ما ذكره ان يعرفه ذلك
 يكون مومنا عفا لا يمانه على بصيرة في دينه وانما قال يعرفه ولم يقل يعرفه
 اشارة الى ان المطلوب في عفا بالايان المعرفة وهي الجرم المطابق عز ذلك
 ولا يجب بين التقييد وهو الجرم المطابق في عفا بالايان لا عز ذلك بل والوجود
 المعرفة وعزم الاثبات بالتقليد من جرمه من ان العلم كما الشيخ الاثبات والفاض

والمصيح في نفسه
 والجزاء في نفسه
 والاعمال في نفسه
 تانيسا للفعل

ايضا
 ايضا بانها في الامام الخميني ومثلا، ان افطار عمر مائة اختلج الجمهور
 انما يكون بوجود الحق فيه فقال بعضهم انفسهم مومن الا انه ما يترد الحق فيه
 التي ينتجها النظر الصحيح وقال بعضهم انه مومن وما يعص الا الاذكار فينبغ
 اصلية لعدم النظر الصحيح وقال بعضهم انفسهم ليس بمومن اصلوا في ذلك
 بعضهم والامام الخميني في التمام تقسيم التكليفين الذي اربعة اقسام
 في عاشر بعد اهلوع زمانا يسع النظر ونظره يختلف في صحة ايمانه وان لم
 ينظر في يتلف في عدم صحة ايمانه مومن مما شرع جرح زمانا لا يسع النظر
 اطلاقا وشغل ذلك الزمان اليسير بما يفر عليه من بعض التفرغ
 يتلف في صحة ايمانه وان اعرض عن استعماله في ما يسع ذلك الزمان
 اليسير من النظر في صحة ايمانه فولان والاصح عمر الحق فقلت
 وتعلم من التقسيم انما هو مومن لا جزم معه بعقائد الايمان اطلاقا ولو
 بالتقليد في غير الجمهور انما هو النظر ليس بشيء في صحة الايمان بل
 وليس بواجب اصلا وانما هو مومن شرطا الكمال بغيره فاختار من هذا
 القول الشيخ العارفي الولي ابي ابي بصرة والفقيه ابي رشيد والامام ابي
 حاتم الخزازي وجماعة والحق ان في بطلان عليه الكتاب والسنة وجوب النظر
 الصحيح مع التزدد فيكون شرطه صحة الايمان او اوفر من ابي ابي القول
 بانته تعلم بالتقليد الذي التبر عنه ونصده كتابه الله تعالى والاعتقاد
 اعمرا على ضم الله ان من العلم التكليف به لا يحط ضرورة ولا الاما ولا يصح
 التقليل منه والجمهور ان يكونوا الخميني في اليه وانا اقول ان ابي النظر ورسمه
 بانته انظر الرب والتعجب على ان يرضى تفصيلا العلم يطلب به فانه علمية العلميات
 او غلبه في المضمونات ولو كان من العلم يحط ضرورة كما ترى ذلك

جميع الغفلا، والامام توضع الله تعالى ذلك وفلن كل حسي يتخوف به التكليف
 وايضا ان الايمان نفع ضروري، وتوفر اياته الضرورية، ولا يصح ان يقال انه يعلم
 بالتقليد ما فات جماعة من المتبرعة لانه نوعه بالتقليد كما كان قول
 واحر من النظر في اولي بالاتباع والافتقار اليهم للضيق وافوا الحق
 متظاهرا، وتختلف ولا يجوز ايضا ان يقال انه يعلم بالتجسس ان لم يعلم تعالى
 كيف يعلم ان التجسس، بحيث ان كيفية النظر وموادها واجب على المكلف
 انه الحق في اول الواجبات ولا تتطاول الابد عليه، وتقر به عليها تثبت له
 صفة الوجود، والواجب العلم بقدرة الله معلوم من دين الائمة ضروري، فاصل
 ومع انما نقول ان الحق في واجبة وان النظر الموصوف اليها واجب على بعض
 اصحابنا يقول ان من اعتقد ربه تعالى الحق وتعلق به اعتقاده، علم الوجه
 الصحيح في صفاته ما انه مومن موصولا من الايمان والافتقار الى الناظر
 ولو حصر غيرنا في ناموس ان يتجسس اعتقاده، ما يدبر من فاضل ان يعلم في مسئلة
 من مسائل الاعتقاد بربيل واخر وايضا اعتقاده، الا ان يصدر من دليل على قد
 بذلك بلواخره وفقد تعلق اعتقاده، بالباقي تعالى كما ينبغي وعجز عن النظر فقال
 جماعة منهم يكون مومنا وان تكرر من النظر في الاستاذ ابو اسحاق
 يكون مومنا عما صيد بترد النظر وبنه على اصل الشيخ ابا الحسن فاما
 كونه مومنا مع العجز والاختراع بظلمة الله تعالى واما كونه مومنا
 مع القدرة على النظر بترد بقول فيه نظر عن العلم عنه الا ان في ارفيل
 فواوجه النظر في الايمان مما استقر من كلامه فاذا علم التكليف الذي
 الحق بيقال حتى انظر وانا الا ان في مهلة النظر وتحت ترة اده، ما انقولون فيه
 انظر مونه الاقرار بالايان فيتنفصون اطلع به ان النظر في فعلها او يهلونه ونظر

وامنه

واشعر

الى صر فيك اول جده المراميد او تفر رونه بفرار فيكون بيد يغير في الجواب
انا نقول اما القول بوجوب الايمان قبل الحرمة فضعيف كما ان التزم او التصديق
بالاذا علم عند يوده الى التمسو يقين النبي والتسبي وان يور او لا ينظر
ميتي في الجوه ميتا في او يتيقن اباكله في جمع وفر اعتقظ الاعم واما اذا علم في
الكلوب التي بالايان النظر فيقال له ان كنت تعلم فامره هو ان كنت لا تعلمه
ما معه ويسر في ما عده عليه با راقى فحق استر مناه وان ابن تيمية عناده
بوجوب استنجاه منه بالسيب او يموت واركان من تباقي من الاستسلام وعلم في
الايمان لم يجر من ساحة الا ترى ان التزم استجب منه العلماء الا بما العله ان ارتد
تريد فيتر بصير من تعلمه ان يراجع الشك بالغير والجهل بالعلم ولا يجب ذلك
لمصول العلم بالنظر الصحيح او لا ويجب يصح لنا ان يقول الايمان يجب او لا
فيل النظر والايح في التعقولات ايان بغير معلوم ووجه ذلك ان في الحرمة في نفسه
حسن في محض والايان تصري اليد التجوز والتكريف تفرق وايضا ما ان النبي
صل الله عليه وسلم دعا الى التلوي التي النظر او بالامانة النجدة وبلغ عنانية
الاعزاز في علم على السيف الا ترى ان كل من دعاه الى الايمان قال له امض على
داية فيعلم ضاه عليه فينظر في يوم من ميامر او يملك من فلت من الكلام
ابن العز و مو حسن وفر استشكل القول بان النظر ليس هو لان يلم عليه
تكبير اكثر مما هو التسليبي ومع معظم من الاخذ وذلك مما يفرح بما علم
ان سيرنا ونينا و مو اننا محراب الله عليه وسلم في الايمان اتباعا وورد ان الله
النشر في ثلث اهل الجنة واجب بان التزم بالترتيب مع فقه على جميع
التكليف في مو ان ريل العجل ان يخط في الجملة للكل العلم والاهم ان ينفذ بعقابر
الايمان بحيث لا يقول فليد منها كما ان رسحت الناس يفوتون شيئا بقلته والاشترط

ق
سلاخه

خ
ميتي

امفله

موت

مع فقه النظر على هريو التكليف من تحرير المذلة وترتيب ودمع لشبه الواردة
عليه ولا الفرقة على اشعير مما حصل في القلب من الريل الجملة التي حصلت به
الاهمانية واشك ان النظر على من الوجود في حصوله لقطع الآفة او تجعها فيما
قبل اخر الزمان الذي يرفع فيه العلم وينت فيه الجهل والايح مع انظر المطابق
مضام المعرفة من كثير من يفتي به العلم فضاء كثير من العادة وعلنا
اخر كما من الزمان بلاربيو الله استعلن وكما هو وافوا الا بالله وهو الحديث
مراد امامه رض الله عنه قال قال رسول الله صل الله عليه وسلم تكون قبيته في اخر
الزمان يصبح الرجل ابريا مونا ويسد داره الاصل اجاره الله بالعلم وبالجملة بالاختيار
في الامور منوا حسن ما يسلكه العاقل او امره كاسيلا من الامر الذي موراس
الما وعليه مني كل خير فكيف يرضه ووجه ان يرتكب منه ما تكدر مشرب
من التقليل المتخلف فيه ويترك الحرمة والتعلم للنظر الصحيح الذي يرام مع
كل خوف ثم يكتفي مع برجة العلماء الرخيلين وسلك قوله تعلم شهر الله انه
كاله الامور والملايكه الاية فلا يتفاهم من ان قبته الامونة الاذ ونفيس
صافقة وممة فسياسة كالحق على العاقل ان ينظر او ايمى فيقول له من العلم
ونجته للصحة والايمة المؤيد من الله تعلم بنور البصير الزامري بقلوبهم
في من العرض الحاضر الشيعي على السايي الرؤيا على ضعفاء المومنين
ممن وجر ارا على من العفة ومن الزمر القليل الخير من ابيشريد عليه ويجعل
انه لا يجر له والله تعالى اعلم ثانيا وعمره ان من يكون على من العفة او في بيانها
لا يكون منهم في اخر الزمان الا الواحر وما يفر منه على ما نثر عليه العلماء في الغالب
عليه من الزمان انجاء بحيث لا يرتض اليد الا القليل من الناس ويترك الله سبحانه
اقرا لعله الله تعلم على من الغيبة العظمى وانا ايل والهرف اني راخ

7

الغفر، مواء، الكريم، عز وجل، فضل، بكن، عظيم، من، كنوز، الجنة، ينهون، به، منبه، ما، شاد، وكبير
وقل ان يتفق اليوم وجود مثل من الالام من السعراء، واما ان يفرض العلم على
كل من يتعاضى التفرغ له، ويسر على النصفة، التي ذكرنا ما بها من صفة من
فيها واخرى الثمن من مصادرها وما اكثر وجود امثال مواء، زماننا من اهل كل موضع
نقل الله تعالى الساقية من ثم انفسنا، ومن شر كرامة في شر جبار، نبيد من الله عليه
ولم يتجزر البس جبر، ان ياخذ احد منهم التي انت عشت بكلام العلاء سفة
واوقع مؤلفون انظر موسم، وما مؤلف من صراح من عفا من مع التفرغ والجماسية
بما يتبع على كثير من النام من اصطلاحاتهم وعباراتهم التي اكثر ما اسماها جلا
مسميات وذلك كتب الامام العزير في علم الكلام وهو اوسع الايضاح ومخازن ومثلا
به ذلك ومن ان يعلم من اوسع بصحة العلاء سفة او يكون له نور ايمان في قلبه او حسانه
وكيف يعلم من طراد الله ورسوله وخرق حجاب السيف ونيز الشريعة وراء ظنهم وقال
بحق مواءنا عز وجل وهو رسوله عليهم الصلاة والسلام ما سوت له نفسه
التمفرد وعماله اليد ومه التفرغ ونفر خزل بعض الناس من غير كيتش ما يكلم العلاء سفة
المعويين وينتف الكتبات التي تعرضت لتفرغ كثير من مما فاتهم ما تكبر في نفسه
الامان من صبا الرياسة وحب الامم اب على الناس بلينهم على كثير منهم من عبارات
واصطلاحات يومهم ان تختمك علوما فيفقه موسى جيسى تختمك الا التفرغ والفرس
والكبر ان لا يرضى ان يقوله عاقل وربا يوت بعض التفرغ، مقوسم على الاشتغال
بما عينه من العفء، اطر الديني، ويروعه على صريح اسلف الصالح والحق برك ويرى
من الخبيث انهما من بصيرته وكرهه، عراب فضل الله تعالى ان باب غصبة المشتغلين
بالتفقه، من الله العظيم العواير في نيا واخرى بلراء الصبح نافصولا انزكا ار
بما اجمل من الخبيث وافتح من جزته واعمر قلبه حتى راء الكمال في نور وانور الحكمة

ومن يرد الله مبتدئ فلننزلك له من الله شيئا الطيب الذي لم يرد الله ان يجمع قلوبهم
لهم في الدنيا اخرى ولهم في الآخرة عزاب عظيم سامعون للكذب اذا نزلت عليهم نصيب
سبحانه ان يعملوا ويعامل جميع احبنا التي التهمات بحض فضلهم وان يلطف بجميع
المومنين ويفهم من الرمان الصبح موارد الفتى محمود، وكرم جبار اشرف
المخلوقين مواءنا عز وجل الله عليه وسلم **بما يجب تولاها من عز وجل**
اشارة من الشجيرة التي ان صغرات مواءنا عز وجل الواجبة لا تتفرغ في ساذ،
العشيرة ان كالماتة تغل الانبائة لها الاثر العجز من مع فتاة ينصب عليه دليل عقل
وانفلي لا نواخر به بفض الله تعالى **وسى الوجود** معنا، فانم ووعر الوجود
صفة على مزوب الشيخ الاضغى تساع لانه من غير انزات ليس بزاد عليها
والنرات ليست بصفة لا كالماتة كان الوجود توصف به انزات في اللفظ يقال ذات
مواءنا عز وجل موجود في ان يعرفه على الجملة واما علم مزوب من جعل الوجود
زائرا على الترات كالامام الازمجر، من الصغرات عجز الاضغى يمدونهم من جعله
زائرا على انزات في الترادف من الفريخ وموضوع العلاء سفة **والفرغ** اللاحق
ان الفرم صفة ملية اذ ليست بعرض موجود في نفسها كالمعلم مثلا وانما من عبارات
عمل الفرم السابق على الوجود وان شئت فلت موعبارة مجمع الالوية
للموجود وان شئت فلت موعبارة عز وجل امتحاح الوجود والعبارات الثلاث
بعضي واخر من اعتم الفرم في حقه تعالى باعتبار انه العلية وصفه الجلية
السنية واما معنا، اذ الطوى في الحادى كما اذ افلنا امثلا من اننا فريم وعز وجل
فريم في قوله عز وجل وجود وان كالماتة ثامسونا بالحرم كما في قوله تعالى انك
بعض ضلالك الفريم وقوله جل وعز كالمع جون الفريم والفرم موعبارة بعضي
على الله تعالى محال لان وجوده جل وعز لا يفسر بزما مواءنا كان تحروا كل منما جلا

الفرغ اللاحق
مواضع الفرم

ما يتغير بواحد منهما الا ما هو مادة وسيل يجوز ان يتلصقا بلفظ الفرم وحده تعالى
 يقال سوجل وعزفد يار مقله واجب له جوع عن عفا ونفلا او لا يتلصقا بذلك
 وانما يقال يجب له تعالى الفرم او نحو من ان العبارات والاطلاق عليه واللفظ
 اسم ففرم كالأسماء جرو عن توفيقه من انما ترده فيه بعض الاستدراج لاسي
 قال العرفاء في شرح اصول السبكي عن الجليلي في الاسماء وقال في قوله في الكتاب
 نطا ولا كورده في السنة قال العرفاء وانما ينزل ان الذي ما رواه ابن ماجه في سنة
 في حديثه من جرد رضي الله عنه في قوله عن الفديم في السنة والتعجب
والبقاء موعودة تعربك العدم اللامع للوجود وبعض الالبه يقول
 معنى البقاء في حقه تعالى استمرار الوجود في المستقبل التي غير نهاية كما ان
 معنى الفرم في حقه تعالى استمرار الوجود في الماضي الى غير نهاية وكان من
 العبارة يخرج فابلها التي ان الفرم والبقاء صفتان نفسيتان لانها من الوجود
 المستمر في الماضي والمستقبل والوجود نفسي لعدم تحقق انزات برونه وسزا
 الفرم صفة لانها لو كانت نفسية لزم الاتعقل انزات برونه وذلك باطل
 برهان ان الزات يعقل وجوده ما ثم يطبق اليه ما هو جوب فرمها وبفانها وشدة
 نوم بفانها ان الفرم والبقاء صفتان موجودتان تفوقان بالانزات كما يعلم
 وانزات ولا يتغير صفة لانها يلزم عليه ان يكون الفرم والبقاء فرميين ايضا
 بفرم واخر موجود وبافيني بقاء اخر موجود ثم تنقل الكلام الى انزات الفرم
 الاخر ومن البقاء يلزم بهما ما يلزم في الاوليين ويلزم التسلسل واضعف من
 من انزات القول قول من يروي وقال الفرم سلبى والبقاء وجودى وانما انزات
 عليه الخفقون انها صفتان صليتان اذ كل منهما عبارة عن معنى معنى كايلىق به
 تعالى ويسمى معنى موجودا الخارج عن الزمن **ومخالفة تعالى للمواد**

اذا لا ياتله شيء من مطلقا في انزات واولا الصبغات واولا الالوان فان تعال ليس كمثل شيء
 وهو اسمع البصير ما اول من الالوان شريه واه ما اثبات بصير ما يوجد على الخمسة
 وعجز ما يوجد على العملية انما هي جميع الصبغات ومكة تقويم الشريه في الالوان واركاب
 من باب السلب على الاثبات وان كان الاول وكثير من الاماكن انما هو لانه جودا با اسمع
 والبصير او مع التشبيه ان الزواهيون في اسمع انما ياذنوه البصير انما يعرفوا وانما كانها
 انما يتعالى في الثامن ببعض الموجودات دون بعض وعلى صفة مخصوصة من عدم البعد
 والسر جرو وجود ذلك من ان الايقان الشريه يستفاد منه بعد التشبه له تعالى مضافا
 في اسمع والبصير الذي ذكره جرمي في سمعة تعالى وبصير ليس اسمع انما هو وبصير
 لما سمع تعالى وبصير صفتان فابتان بزاتة اعليتها التي يستحيل عليها ان يمتدوا بالخرقة
 وتوازما واجتبا الفرم والبقاء متعلقتان بكم موجود فيهما كان او ما اذا نشأ انشا
 كان او صفة تام كان او باصفا **ومخالفة تعال في اسمع البصير** **ومخالفة تعال في اسمع البصير**
 يعني انه لا يجب له تعالى ان يقوم بنفسه اذ بزاتة ومعرفياته تعال بنفسه سلب افتقار
 تعال في شيء من الاشياء بل لا يفتقر تعال الى عمل الذات سوى ذاته بوجوبها كما توجد
 الصفة في الوصف لا رذ لا يكون الالصبغات وهو تعال ذات موصوف بالصبغات وليس
 جرو عن صبغة كما ترى في انصرون ومنه معان من الباطنية اهلا الله تعالى جميع
 وصيانه بر صفة ذلك مخترع صفة البصير وكنز لا لا يفتقر تعال الى مخصصه اذ ما عمل
 بخصه بالوجود كما في ذاته واولا صفة من صبغات لوجوب الفرم والبقاء لثباته تعالى
 وتجميع صبغاته وانما يحتاج الى المخصص اذ الباطني يفتقر العدم وهو انما جرو عن البصير
 ما انما يستحيل على مولانا جرو عن الافتقار موما وبزاتة تعال ان ما انما جرو عن البصير
 انزات ومرادنا المخصص الباطني يعرف تعال الى عمل الذات اخرى يقوم بها
 لزم انه جلي وعمدة ات الصفة وبعدم افتقار تعال الى المخصص اذ ما عمل ان ما انما جرو عن البصير

ليست كسائر الزوات التي لا تقتصر من افعالها الا على الاجرام مثالها من وراكث
 مستغنية عن العمل اذ عن ذات تقوم بها افعال الصفة بما هو صوبه من مقتضى اجراء
 ودوامها ابتغارا لضرورة ما لا يخلو من انحصار افعالها وسومها لانها جمل وعم فاذن
 افعالها بالتحقق من غير انفعالها وذلك لا يكون الا بالانوار اذا تبارك
 وتعالى فما اهل من فاعلها يا ايها الناس انتم افعالها ان الله والذو الله هو الخالق الخبير
 وقال تعالى الله اصبر لم يلزمه يولد ولا يموت ولا يغير له فهو الصواب في قوله الله
 اصبر ابتغارا لتمامه اية جمل وعز اذ اصبر صوابا يصح اية الجواب
 اذ يفرض بها ومنه تستدل وانك اذ حل ما سواه تعالى صوابا اية اذ مقتضى اية
 ابتداء وجوده واما ما بلسان حاله دور زمان صفاله او بما هو ثابت في قوله سم
 يولد ولا يموت وجوب انفعالها جمل وعز عن التوثيق والاثربا حاجته لتعالى التوثيق
 واللاثر والجملة توجد جمل وعز واية الاشارة بقوله تعالى لا يولد الا لم يتولد
 وجوده تعالى في سبب لوجوده تعالى لوجوبه من تعالى ويقان وكذا
 لا حاجته لتعالى التي الاثر وسوما او من تعالى من الخواصة بما هو صوابا في شيء منها
 تعالى عن الاعراض والاعراض والاعراض لا تغير له تعالى في شيء منها بل هو جمل وعز
 بالانفعال الاشارة بقوله تعالى لم يلد ولا يولد ولا وجوده في قوله تعالى
 اعلية بار يكون بعضها منها او ناشئا عنده من غير فخر او ناشئا عنه تعالى باستعانته من اوجه
 على ذلك او غير ذلك على ذلك كما هو شأن الوجود ونحوها بالانفسية التي الوجود ونحوه في جميع
 ما ذكر اذ لو كان تعالى كذلك لزم ان ياتوا الخواصة كيف وموتبارك وتعالى يولد له كقول
 امرها والراشد والولد والماثلة ينمو ويبس الخواصة في وجوده من الوجود متبارك اللهم
 اعلية والوجود اية الاشارة الى **انها ذاتها واهلها** يعني ان الوجود اية
 في صفة تعالى تشتغل على ثلاثة اوجه احدها من افعالها الكثيرة في ذاتها وتعالى ويصير العلم المتصل

فراودها كما سمع

واحد من افعالها
 والاولى من افعالها
 والثانية من افعالها
 والثالثة من افعالها
 والرابعة من افعالها
 والخامسة من افعالها
 والسادسة من افعالها
 والسابعة من افعالها
 والثامنة من افعالها
 والتاسعة من افعالها
 والعاشر من افعالها

الثانية تعني انفسها لاجل وعز ذاتها او بصفة صفتها ويصير العلم المتصل الثالث
 اربعة تعني بالاجزاء والترتيب العام بلا واسطة وكما عالجها ما هو شرها تعالج اثرها
 عمومها من افعالها من فاعلها انما كثر في خلفتها بغير وفاء تعالى في العلم الذي هو العلم الا ان
 خالق كل شيء بما عبودها وفاعلها وعز له ملك السموات والارض وما بينهما وتعالى والحمد
 خلفكم وما خلقون **منه ستة صفات الاولى نفيسة والخمسة بعزها مطبوعة** هفتة
 الصفة النفيسة هي الخلال الواجبة للذات مادام ان الذات غير معللة بعلته كما انتم مثلا
 للجزم فانه واجب للجزم مادام الجزم وليس ثبوتها لمعللا بعلته واخر بقوله غير معللة
 بعلته في الخلال العنوية تكون الذات معللة وفادرا ومبرزا ما شاء معللة بفعالها العلم
 والفرقة والارادة بالذات اما العلم والفرقة فليس من الصفات النفيسة واما الخلال
 العنوية لانهما تبي احوال واما الخلال النفيسة بموجودة في نفسها ولا معلومة بالعلم والفرقة
 صفات موجودة فانها في نفسها فاعلها في وجودها اذ هي من افعالها ان الوجود انما
 يصح ان يكون صفة نفيسة عنصرا يعلمها من افعالها والذات واما من يجعل نفس الذات
 ليس بصفة اصلا فليس من الصفات النفيسة بل من الصفات التي يعتز بها عن افعالها
 النفيسة اذ معنى الوجود راجع للذات سواء اقلنا ان غير الذات او راجع على صفة نفسها
 لان الذات لا تثبت في الخارج عن الزمان الا ان تكون موجودة فوله والخمسة بعزها مطبوعة
 يعني ان من قولها كل واحد فيها علم امرها لا يعلو بها الا جمل وعز وليس من صفات موجودة
 في نفسها كما في العلم والفرقة ونحوها من صفات الصفات العنوية بالانفسية سلبا ومو
 نفى سبق العلم على الوجود وان تثبت قلت معنى الاولية للوجود المعنى واحد
 والبناء ومنه نفى نحو العزم والجملة للخواصة نفى المماثلة لها في الذات والصفات
 والاعمال والقيام بها بنفسه من نفى ابتغارا انما اعلية ان عملها ذات اخرى تقوم
 بها قيام الصفة بما هو صوبه ونفى ابتغارا في انحصارها ما فعل والوجود اية مع

راجع للتفسير

بعضها من افعالها
 والاولى من افعالها
 والثانية من افعالها
 والثالثة من افعالها
 والرابعة من افعالها
 والخامسة من افعالها
 والسادسة من افعالها
 والسابعة من افعالها
 والثامنة من افعالها
 والتاسعة من افعالها
 والعاشر من افعالها

الاشيخ و الترات الصليقة والابغال والاشيت فتصون في البيت المتصلة
 والنفطة ونوع النور والابغال اعموا الغزو والامر بالله انويق **يعلق مع**
صفتها هت اعاد مراد مع بصفتها المعاد الاعمال التي هي موجودة
 بنفسها سواء كانت حمالة فياض الحرم مثلا وسواء او فرقة تعلمه تعالى
 وفرقة بكل صفة موجودة بنفسها ما زلت تسمى بالاصطلاح صفة تعجز وان كانت
 الصفة غير موجودة بنفسها بل كانت واجبة للذات مادام ان الترات غير معلنة
 بعلته سميت صفة تفسيرية او لا انفسية ومثاله التفسير للحرم وكونه فاما اللام ان
 مثاوار كانت الصفة غير موجودة بنفسها لانها معلنة بعلتها فما يجب للذات
 مادام انها تسمى فانه بالذات سميت معنوية او لا معنوية ومثاله كون الترات
 في الذوات ومثاله **اصفة او لا** **العلة** **جمع** **الاشيخات** **مع** **الافرة**
 والارادة متعلقها وهو الممكنات من الواجبات والاشيخات الارضية
 متعلقها بالمكانات متعلقة بالافرة صفة تؤثر في اجاد الحكمي و امره والارادة
 صفة تؤثر في اختصام احد الطرفين المحي من وجود وعزم او كمال اوقف
 ونوعها بالكون برلاءه مقابله بطار تايثر الفرة فرع تايثر الارادة انه لا يوجد
 موادها بل وعزم من الممكنات او يعزم بفرقة الاما اراءه تعالى وجود او امره وتأثير
 الارادة عن اهل الحق على وفق العلم بكرام علم الله تبارك وتعالى ان يكون من
 الممكنات او لا يكون من ذلك مراد جمل وعز والمعتدلة فيعلم الله تعالى جعلوا
 تعلق الارادة بتابعها اللامر كما يرى من لاجل وعزم من ملام الامر به تعالى لانه
 جازع على عزمه وفوقه وكيفية جمل من من وسو وافر بارادة الله وفرة
 وعزم المعتدلة بغير الله راين ان من اراد الله تعالى لا يفر من ان وقع نقص
 في ملام لاجل وعزمه وقع فيه على فوسم ما لا يفر من تعالى له ملك السماوات

ع
 من الايمان واللاهية سواء وقع
 ذلك ام لا جازم في الايمان اجلس
 ما موربه فيهم اراد الله تعالى

والا

والاخرى ومن يهين تعالى عن ذلك علموا كبر او بالجملة ما تعلقفات عن انظر الحق
 ثلاثه مرتبة تعلق الفرة وتعلق الارادة وتعلق العلم بالممكنات واللوا مرتبة
 على التاثر والتاثير مرتبة علم الثالث وانما تعلق الفرة والارادة بلواجب
 والاشيخات لار الفرة والارادة لما كانتا صفتين موثقتين ومن لازم للتاثير ان يكون
 موجودا بعزمه لزم ان ما لا يفصل العزم اصلا كالواجب لا يفصل ان يكون اثر التاثير
 واللازم تحصيل التاثير وما لا يفصل الوجود اصلا كالاشيخ لا يفصل ايثار يكون اثر التاثير
 واللازم قلب الصفة برجع اشيج ياتي الجاني في صورة اما مع عدم تعلق
 الفرة والارادة الفريتين بالواجب والاشيخات بل تعلقها بما ترفع الفرة
 لانه يلزم على التقدير الجاهل ان يجوز تعلقها بما عزم انفسه ما او بما عزم انذات
 الصليقة واثبات الالوهية لهما لا يفصلها من المواد وسلبيها عن كماله وهو موافا
 جرو عزمه ان ينقص مساهمته من مزاها بالجملة في ذلك التقدير الجاهل يؤد
 التي تليح عليهم لا يقين معده مشعر من الايمان والاشيخ من العفوات اصلا
 ونفها من المعنى على بعض الاشياء من المتبرعة صرح بتفسيره لا ينفصل على
 ابي حزم انه فاذ اطلوا لا يتكلم انه تعالى فاذ ان يتجزؤوا اذ لولم يفر عليه
 لكان عاجزا ما نكر اختلاف من التبرع كيف عمل عماله من عمل من الفارة
 الشيخة في اللوازم انت لا تفرخ في وقت وهم وكيف جانه ان العزم انما يكون
 لو كان الفصور جازم من ناحية الفرة اما اذا كان لعزم متعلق الفرة فالتاثير مع
 ما فان من اجزوه في الاستاذ ابواسمان اللاتي ايتى ان اول من اخبره من
 المتبرع وانجابهم ذلك بحسب بهم اليك فضيلة ادر يس عليه السلام حيث
 جاءه ابلين في صورة انسان وصوت فيك ويقول له كلفه الافة وخرجنها سماي
 الله والخمر لده جيا، بفسرة بيضة فقال الله تعالى يفر انا يفر الرنبا مسزك

قوله
 وفيه
 اهله
 سلك
 جمع
 على
 وهو

ع
 من
 من
 من
 من

عداية
 خ
 مشتق

الفتنة، فقال جواب الله تعالى فادراى جعل الرنبا يوم من الأبر، وتفسر اخرى
عينية بطار اعور قال وسزاوان لم ير وع رسول الله صلى الله عليه وسلم بغير قهر وانتشر
كهور الوجود قال وفراغ الاشعري من جوابه ان يصح عليه السلام اجوبة مسأله كثير
من من الجنس ووضح من الجواب فقال ان اراد من السائل ان الرنبا على ما سئى عليه
والفتنة على ما سئى عليه علم يفار ما يفار من الاجسام الكثير، يستحيل ان تتراخ وتكون
به من واحد وان اراد انه يصغر الرنبا في الفتنة ويظهر فيها او يترك الفتنة، فذكر
الرنبا ويحل الرنبا فيها بل علم الله تعالى فادراى ذلك وعلم اكثر منه فالجواب الشاخي
وانما لم يقصر ان يصح عليه السلام الجواب عن الاثار السائل من غير مغت وكره ان يفتنه
على من السوال بنفس العير وذلك عفوية كالمسائله **واعلم ان كل ما يتعلق بجميع الواجبات**
والجائزات والستحيات العلم موصوفه ينكشف بما يتعلق به انكشافا ما يختص
النفوس بوجودها (الوجود) بمعنى قولنا ان كل ما يتعلق بجميع الواجبات في جميع من الامور
منكشفه كعلمه تعالى ومنتخه له تعلم ان اولها انما هو الاسترلال انفاها لا يفتنه
ان يكون في نفس الامر على خلاف ما علمه جل وعز **والحجيه ومضى لا يتعلق بش** الحجية
من صفة تصح كمرات بد ان يتصف بالادراك ومعنى كونها لا يتعلق بش وانما
لا تقتضى ان يرا على القيام بحلها والصفة المتعلقة منى التي تقتضى ان يرا على
ذلك الا ترى ان العلم يعرفها من جمله يملك امر ايعلم به كذلك انقرة والارادة
وقومها وبما جمله بجميع صفات المعاد متعلقه فادراى البتة ان يرا على القيام
بجملها سوى الحجية ومن ان يتعلق بنفسه تلك الصفات كما ان يرا بها بالتراتب
نفسى لها ايضا **والسمع والسمع** **المتعلقان بجميع الموجودات** السمع والسمع صفتان
ينكشفها الشئ ويصح ان يعلم الا انكشافا بها ينكشف على الانكشاف بالعلم
بمعنى انه ليس عينية وذلك معلوم **والشامس بالفرور** وتعلقها اخر من يتعلق

منه بل لا تامل اذ
في انكشافه وليست
بم الحيات الضرورية

منه نفس ذلك
الصفة انكشافه

منه كالمسئله السمع على ما سئى

العلم

العلم بكل ما يتعلق به السمع والسمع يتعلق به العلم وانعكس الامر، يا بقوله جميع
الموجودات علم ان سمعة على ويرى، فالعلم سمعنا وسمعنا انما
يتعلق عادة ببعض الموجودات ومسوا الاصوات وعلم وجد فموضوع من عدم والبعد
والسرجان وبهذا انما يتعلق عادة ببعض الموجودات ومسوا الاصوات والاشياء والكواكب
بوجهة مخصوصة وعلى صفة مخصوصة ما سمع من اذانها وعز ويرى، متعلقها بكل
موجود فربما كانا واحدا كما يسمع جل وعز ويرى في ان له ذاته العلمية وجميع صفاته
الوجودية ويسمع ويرى تبارك وتعالى مع ذلك مما لا يراى الاذواقا ان كانت كلها
وجميع صفاتها الوجودية كانت من فيل للاصوات وتغير من اجساما كاشا او كوانا
او انوانا او غير متساو **والعلم** **المتعلق بالاصوات** **يتعلق بالعلم منى**
المتعلقات كلام الله تعالى (كلام جزاة موصوفة اولية ليس عرف والاصوات ولا يقبل
العدم والامه ومعناه من السكون ولا التبعية ولا التفريق والتماخض ثم موصوفه وحده
متعلق بالعلم الازاواير بجميع معلوماه التي لانهاية لها وهو الترتيب غير متبدل
العجز المسمى ايضا بكلام الله تعالى حقيقة تفويده لوجوده كالمجد جل وعز منه بسبب
البرالة لا بالحلول ويسمى بالقران ايضا وكنه من الصفة ومساير صفاته تعالى
بمعنى العرف والارادة كراته جل وعز ليس امران بخوض، انكشده بعزمه من واجب
كراته تعالى ولصفاه وما يوجد، كتب علماء الكلام من التمثيل بكلامه النفسى
والشامس من رده على العثرة القابلية بالخصار والكلام في الحروف والاصوات لا يفتنه
منه تشبهه كلامه جل وعز بكلامنا النفسى، انكشده تعلم جل وعز ان يكون له شريك
به ذاته او صفاته او افعالها وكيف يتوهم ان كرامة تعلمها مثل الكلام النفسى وكلاما النفسى
امراضا تة بوجودها التفريق والتماخض والحروف والبعض بعزمه من البعض الترتيب
ويتشبهه وينعزم بسبب وجود جميع ذلك، والكلام المتعلق به توهم من ان كلامه تعالى

وهنى

ادعوا الى اهل بيتهم
فمنهم من انكشافه
العلم

ليس ينضم ويبنى المشوية التي تتبرعها القابلين بان كلامه تعلم حروف واصوات حروف وانما
 مفصرا العلم ابرز كذا الكلام التبعي وانما من التفرع على الحزلة وهو مع الكلام في
 الحروف والاصوات فيقبل لم يتفرع مع كذا بكلامنا التبعي بان كلامه حقيقته وليس
 بحرف ولا صوت وانما ذلك بكلام موافق ايضا لكلامه وليس بحرف ولا صوت بل مع
 الاشارة اليهما الا من الصفة التبعية وهي ان كلامه موافق للحرف وليس بحرف واصوت
 كما ان كلامنا التبعي ليس بحرف ولا صوت اما الحقيقة الثانية للحقيقة كل البيانة بام
 من افترقت من افراغ لم تؤيد بنور انك العلم ومنها اشهر والعين في علم صحت
 العادة وما طهر انما تتفرع اربعة اقسام فمما لا يتعلق بشئ وهو الحياة ونفسه يتعلق
 بالمكانات بفلا وهو اثنان الفرة والارادة ونفسه يتعلق بجميع الوجودات وهو اثنان
 ايضا السمع والبصر ونفسه يتعلق بجميع اقسام الحكم العقل وهو العلم والكلام والسمع
 الصغات المتعلقة بان على العلم والكلام وينسب على الفرة والارادة وتبين متعلق
 السمع والبصر عموم ونصوصه من وجد من غير الفرة والارادة على السمع والبصر متعلقهما
 بالعموم المحض ويزيد السمع والبصر متعلقهما بالوجود الخارج كرات موافق
 وعز وصغاته ويشترك الفهمان بتعلقهما بالوجود المحض وانما اشهر ناهي العفيرة
 علم من السمع ولم نعلمها الصفة الثامنة من ارادة تعلم للعموم والواجب ونحوهما
 من الكيفية التي تسترعيه صفنا بحسب العادة التي لا اهل الخلاب الزبد من
 الحقيقة من سمي بصفه تعالى ترجع الي العلم كما سمي بالبر على العلم ويكون ارادة تعلم
 لتلك الامور بان ارادة العلم على العلم من فم اقل انما ولا تكيف للفرات العاليتين بما
 جرت العادة ان تتكيفه ذواتنا من الالاد من اللزات والالام ونحوه ويتعلق
 من الالاد ارادة على قول بصفه تعالى بكل موجود كسبحه جل وعز وانما اقتار بعض
 الحفيرة من الالاد ان الوفاء لهم وورود السمع بهما جلا ما وقع فيه من الخلاب

انصارا

ذات

تركتها من بصغات العادة واشهرها على الجمع عليه وبالله التوفيق **تسبع عشر بصغات**
مغشوبة وهي ما زمة السبع الاولى انما سميت من الصغات مغشوبة لان الانظام
 بها مع الانظام بالسبع الاولى بان انظامها على العمل يكونه عالما او فادرا امثلا
 لا يصح الا اذا قام به العلم والفرقة ونفسه على من ابطرت السبع الاولى ومع صغات
 العادة علما لانها كانت من سبعا مثل الاولى ما يليها بها الغشوبة بان النسب
 التي العنى والتواويعها بل من الالاد **تسعة عشر بصغات** **فادرا او مبررا او مالا**
وجلو وسبعون بصير او متكلم لانها كانت من الصغات الغشوبة لانها كانت العادة في
 رتبها على حسب ترتيب تلك تكونه تعالى فادرا ما لا زمة للصفة الاولى صغات العادة
 وهي الفرة والارادة فبذاته تعالى وكونه جل وعز من الالاد والارادة الغشوبة بذاته
 تبارك وتعالى ومثل الالاد اخرها واعلم ان علمه من السبع الصغات هو على سبيل
 الحقيقة ان فلان يشق الاحوال وهي صغات ثبوتية ليست بموجودة ولا محرومة
 تقوم بموجودة فتكون من الصغات الغشوبة على من اصبات ثابتة فبذاته تعالى
 وان فلان ينهي العلم وان لا وامكنه بين الوجود والعدم كما هو من السبع الصغات الثابت
 من الصغات التي تقوم بالفرات انما هو السبع الاولى التي تسمى صغات المعاني اما
 من وجباته فبعض تلك بالفرات لانها ثبوتية بالخارج من نفس **وباستعمال حقه**
تسعة عشر بصغات وهي ايضا السبع الاولى مرادها بالضر من الضر اللغوي وكل
 ضاه سوا كان وجوديا او غير ما يمكنه يقول يستعمل حقه تعالى ما يذاع صفة
 من الصغات لان الصغات الاولى لما تفر وجوبها له تعالى عفا وشرا ووضعت ان
 حقيقة الواجب لا يتصوره الغرض من لزوم الالاد بل هو مع الانظام بانها مشتق منها
 وانواع النمايات على ما تفر وانطق اربعة تنكف التفرع وتنكف الالاد
 وتنكف الضرر وتنكف التفرع على نوع من الالاد الاربعه لا يصح

5
 اذ على من تدرك
 نفسيت بمنك الزوا
 فغير جيب صفة
 ونفسا كانت بمنك
 الخ

6
استقلا

هو

الاجتماع مبدئي التعريري اما انقيضان مما ثبتت امر ونفيه كثبوت الخكة ونفيها
 ولما العزم والملكه مما ثبتت امر ونفيه مما شانه ان يتصرف به كالبصر والعزم بالبحر
 وجودي وهو الملكة والعزم نفيه مما شانه ان يتصرف به ولما الايقان والاعمال والامر وبنا
 بارق معنى النوع انقيضه بان كالمى التوحيه وان كان موثبوت امر ونفيه لا انقيض
 وتقابل العدم والملكه تغير بنفي الملكة مما شانه ان يتصرف به وانقيضه لا يتغير
 بذلك واما انضواء مما اعتدنا لوجوده بان انزوا بينهما غاية الخلف ولا يقف عطفية
 امرهما على الاضربا لهما البياض والسواد ومرادنا بغاية انزاله انقائه بينه حيث
 لا يصح اجتماعهما واحتمل ان يزل من البياض مع الخكة مثلا بانها امر او وجوده بان تخلفها
 في الخيفة لا ان يسمي بنفي غاية الخلفا من التخاصي لصفة اجتماعهما ان يكون
 العمل الواحد متحركا ايضا واما انقضاء بقاءه في الامر ان الوجود بان انزوا بينه غاية
 الخلفا وتكونه عطفية امره على عطفية الاخر كالبصيرة والنبوة مثلا والمراد بالوجود
 في انقضاء بقاءه كما انهما ليس معناه عزم كذا الا انما موجودا في الخارج اذ من العلوم
 من الخفية ان اللبوة والنبوة امران اعتباريان او وجودهما في الخارج عن الزمن واسل
 الاصول يجعلونه انفسا المتبادلة اثني بقا تلافى انضوي ويجعلون العزم والملكه
 في الخلية انقيضه وانقضاء بغيره اقلية انضوي ولما يقولون العلوم ان منحصر
 في اربعة اشياء انضوي والخلاصة انقيضه كما ان العلوم ان امر اجتماعي فبهم
 انقضاءه وان لم يكن ما لم يمتد مع ذلك انقضاءه في انقيضان وان كان مع ذلك
 انقضاءه ما ان يمتد مع ذلك انقضاءه في انقضاءه في انقضاءه في انقضاءه في انقضاءه
 انفسا لا وان من انفسا الانفسا انقضاءه في انقضاءه في انقضاءه في انقضاءه في انقضاءه
 وانقضاءه انقيضه في انقضاءه في انقضاءه في انقضاءه في انقضاءه في انقضاءه في انقضاءه
 وفيرتفعان كالحركة والسكون فاما لا اجتماعان وفيرتفعان بصره معلما اليه سو

انقيض وشايف



العزم والرابع الثالث لا اجتماعان وفيرتفعان كالبصيرة والملكه مما ثبتت امر ونفيه
 لا اجتماعان بان العمل الوضوئي التلبي للزوم ان يقبل انضوي ما انقضاءه في انقضاءه في انقضاءه
 وعرضه وضوئي بلو في التلبي لجاز وجود امرهما مع انقضاءه في انقضاءه في انقضاءه
 انضوي وهو محال **وسى العزم والحرث وهو العزم** اعلم ان مرتبة من العشرية
 المستحيلة على حسب ترتيب العظم بان الواجبة ميز كرمها في النصفة الاولى ثم ما ينافي
 الثانية وممكنة على ذلك الترتيب بان العزم نقيض النصفة الاولى وهو الوجود والحرث
 نقيض النصفة الثانية وسى العزم وهو العزم ويصح انقضاءه في انقضاءه في انقضاءه
 وسى انقضاءه واستحالة العزم عليه تعالى يستلزم استحالة النصفة الاخرية عليه
 حل وعزمهما الحرث وهو العزم بان العزم اذ ان استحياء عطفه على تصور اما انقضاءه
 والاعمال بهنات عرف وجوب الوجود له حل وعزم يستلزم وجوب العزم وانقضاءه في انقضاءه
 وتعالى معطفا العزم وانقضاءه على الوجود من عطفه الخاص على العام واللازم
 على الملزوم عطف الحرث وهو العزم على العزم من انقضاءه في انقضاءه في انقضاءه
 لان المقصود ذكر الصفات الواجبة والاستحالة على التفصيل لانه لو استغنى فيها
 بالعام عن الخاص وباللزوم عن اللازم لكان ذلك خريجة ان جعلت في انقضاءه في انقضاءه
 وعسر اذ كان الخريجات تحت كلمتين وفكر الجملة من العلم عظيم في انقضاءه في انقضاءه
 بضرير الايضاح على غير الامكان والاحتياط في تحليقة الفلوب يوافق الاليمان وبالله
 سبحانه التوسيع وهو انما من يشاء يحفظه ان سوار انضوي **والمماثلة للمواد**
بان يكون جرما انقضاءه في انقضاءه في انقضاءه في انقضاءه في انقضاءه في انقضاءه في انقضاءه
له موجبة او نقيضه بان انقضاءه في انقضاءه في انقضاءه في انقضاءه في انقضاءه في انقضاءه في انقضاءه
او كبر او يتصرف بالانقضاء في الالمان عطفية التلبي مما الاصران
المنسار بان في جميع صفات العزم وسى انقضاءه في انقضاءه في انقضاءه في انقضاءه في انقضاءه في انقضاءه في انقضاءه
 تفعل

بالحمل

هذا تعبير بان

يكون في حيزه للمجموع

ما ساواه

و بعض صفات النفس اوه اعرضيات ومس الصفات الخارجة عن صفة الذات ليسا بمتلبي
من غير مثلا انما يماثله من سواها بجميع صفاته النفسية وهو كونه حيوانا فان النفس باطية
اي مقلتها القوة اما مقلتها بعض صفاتها كالتفكير من سواها و بعد الحيوانية فقط
ليس مثلا له و كذا ما سواه و الصفات اعرضياتها كالبياض الزنصا و الهكروث و عذبة
الرؤية و غير ذلك فليس ايضا مثاله فاذا عرفت حقيقة المتلبي ما علم ان العالم كله متلبي
بالاجرام و الامراض و مسي القاذات تفوق بالاجرام و اشك ان من صفات نفس الجرم
التفكير اذ اخره ففرا من اجرام بحيث يجوز ان يتكلم به ذلك القدر او يتحرك عنده و صفات
نفسه قبوله للاعمال الصفات الخاصة بغير حركة و سكن و اجتماع و افتراق و الارتفاع
و اعراض و خوضه و كذا و صفات نفس الشخص ببعض الجهات و بعض الامكنة و مساه
الصفات كلها مستحيل على موانها جرم و غير متلبي الا يكون تعالى جرم و اما العرضية صفة
نفسه فياخذ بالجرم و من صفة نفس و جوب العدم له في الزمان التثاثة لوجوده بحيث
لا يقف زمانها اصل و من اكله مستحيل على موانها جرم و غير متلبي اذ اجزائه يجب فياخذ
بنفسه على ما عرفت تفسيره مما سبق و يجب له جرم و غير القزم و انبعاثه لا يقبل العدم اصلا
و بالجملة بكل ما سوى موانها جرم و غير متلبي له الحروث و الافتقار الى التخصص و موانها جرم و غير
يطلبه الوجود و الغنى المطلق يلزم اذ لا يكون تبارك و تعلقها بينا الخ ما سواه ايا كان
ذلك العجز جرم او عرض او غيرهما ان فرادى و اعلم ان الجرم و كذا على تفريق وجود
من النفس و العالم فهو حادثة بريل الاجماع كذا ان التفسير لا يبين حادثة بل بريل العفل
و بما تنوّل الى معرفة الله تعالى و معرفة رسله عليهم الصلاة و السلام حتى لا تارة تستدل
بالفعل عنهم على حروث ذلك النفس القفراة لا يصح لنا التوسية فلهذا جرم ليس من الصفات
والاجماع على حروث كذا ما سوى الاله تبارك و تعلقه بغير استناده لانه لا مثل له جرم و اصله لان
التباين في اللوازم دليل على التباين في الوجودات وباللذات فعل التوحيب و من استعمل عليه

تفكر

تعلقه لا يكون و اما بنفسه ما يكون صفة يفوق مجال و يحتاج الى تخصص فمن عرفت فيما
سبق معنى قيامه تعالى بنفسه و انه عبارة عن استغناءه عن كل ما سواه و لا يفتقر الى غيره تعالى
معنى من العلة اذ الاشياء التي ليست جزوايا يحتاج الى كل الذات يفوق بها و ليس
ايضا جرم و غير جرم العدم يحتاج الى التخصص اذ العمل الذي يخص كل ما سواه ما جاز
عليه بل موجود و غير واجب القزم و انبعاثه لا يقبل ذاته العلية و الصفات له بعبء العدم
اصلا فهو التبريد بالغنى المطلق و من تبارك و تعلقه و **و من استعمل عليه تعالى لا يكون**
و من استعمله لا يكون من ذاته او يكون له ما يلوذ انما هو صفاته و كذا و هو جرم و غير
و يعلم من الاعمال فمن عرفت ان اوجه التوحيب ثلثة و هي اية الذات و صفات الصفات
و صفات الاعمال و كلها واجبة له اذ اجروا و غير جرم و هو صفات الذات تبعه التركيب و ذاته
تعالى و وجود ذات اخرى تماثل الذات العلية و بالجملة هو صفات الذات تبعه التفرّد
بعدمه فبفتحه متطابقا و منفصلا و هو صفات الصفات تبعه العدم و حقيقة كذا واحد
منها متصله ايضا كذا و منفصلا يعلم موانها جرم و غير متلبي له ثاثة يماثلها لا متصلا اذ فايها
بالذات العلية و لا منفصلا اذ فايها جزايات اخرى بل هو تعالى يعلم المعلومات التي لا نهاية
لها يعلم و امر الحرد له و لا ثاني له اصلا و غير على من اسائر صفات موانها جرم و غير
و هو صفات الاعمال تبعه اذ يكون اجتماع كذا ما سوى موانها جرم و غير يعلم الاعمال
بالجميع اذ كائنا كانت الحادثة فترعبها العجز الضروري الترابي و اجزاء اثر موانها جرم
و غير موانها جرم اعم و جرم بلا واسطة و ما ينسب فيها كذا غير جرم و غير جرم
يظهر منه التثاثير فهو صول وبالذات فعل التوحيب و **و من استعمله ايضا عليه تعالى العجز**
عصم فمن عرفت ان فرقة تعلقها امر عاقد التعلق بجميع الكائنات اذ كانت بعضها
دون بعض التفتت الى تخصصه فتكون حادثة و موانها جرم و موانها جرم و موانها جرم
الجموع الواجب للفرقة بل و يبرز عليه بمعنى القفرة اصلا لا استعماله اجتماع التوحيب

وايجاد الله تعالى مع كرامته وجوبه امر ارادته له ومع التزموا او الغلبة او
بالتعليل او التبع فمن عرفت ان حقيقة الازالة هي الفصل في تخصيص الجانز ببعض ما يجوز
عليه ومن تقرر ان ارادته تعالى عامة التعلق بجميع الممكنات فيلزم ان يستحيل وقوع شيء
منها بغير ارادة منه تعالى لو فوج ذلك التزم ذلك ينفع ارادته تعالى الضرر كالتوافق واللا
اجتماع الضرر وينبغي ان تصاحبه تعالى بالترسول والغلبة لانها ما يمان للفصل التزم معنى
الارادة وينبغي ايضا ان تكون الزاوة التعليلية عمدة لوجوده من الممكنات او موثرة فيه
بالجمع كانه يلزم عليه فروع ذلك التزم بوجوده ان العلة بطولها والهيبة بطولها
وذلك يتبادر ارادة وجوده ذلك المحض القديم ان الفصل في ايجاد الموجودات من الوجودات
تخصيص الخاطر ولهذا لما اتفقت الخبرات في العاصفة من العلم بالذات استناد العالم
ابن تعالى انما هو على طريق استناد العلول التي اعلنت فلو ايقوم العالم ونحوه
تعمم الله تعالى جميع الصفات الواجبة لولا انما هو مني القدرة والارادة وغيره مما
وذلك كبر صراح والبرهان على طريق اعلنت والابحار على طريق الجمع وان كان
مقتضى في عدم الاختيار ان الابداع بغيره اعلنت لا يتوقف على شرط ولا انتفاء مانع
والابحار بغيره الجمع يتوقف على ذلك ولا يلزم افتراض العلة بطولها كتمك الماصع
مع الخامة التي هي فيه مثلا ولا يلزم افتراض الهيبة بطولها كما حذروا التبع الخلب
لانها لا يمتنع بانوار وجود مانع وهو ابله مثلا او خلف ثم كعما سفة النار له
ومزاج هو الخواص اما البارز من ملوكا جعله بالتعليل او التبع فزم فروع جعل
فيها معا لوجوب فروع تعالى يجب افتراض الفعل حينئذ بوجوده تعالى اما على
التعليل بمفاسد واما على التبع بما يصح ان يكون مانع والارزق الا يوجب الفعل ائح
ان ذلك المانع لا يكون الا في الزمان والفرق لا يعرفه ابر او ايصح تاخير التزم عليه
من التسلسل بل هو انما يما سبق ان يلمع على تقرير التعليل او التبع في حقه تعالى

فمن

فمن المعلوم او التصبوع وفروقا انهما على وجوب الخروث لكل ما سواه تعالى
وعلى وجوب الفروع والبقا الذي متعين انه سبحانه ما على بعض الاختيار
وبكل منسب الفلسفة والهيبة اذ الله تعالى جميعه واخلا من المارض والاطل
انفسهم انما على حسب التفرير العطف ثلاثه ما على بالاختيار وهو الجاعل التزم
يتأتى منه الجعول التزم ولا يتوقف عليه على حصوله ولا انتفاء مانع وبما على بالتعليل
وهو الجاعل التزم يتأتى منه الجعول التزم ولا يتوقف عليه على وجود شرط
والانتفاء مانع وبما على الجمع وهو ان يتأتى منه الجعول التزم ويتوقف عليه
على وجود التزم والانتفاء مانع ومادة الانفسام الثلاثة كلها موجودة بمنزلة
العاصفة والهيبة اذ الله تعالى جميعه ولا يوجد منها عند المؤمنين الا
واحر وهو التصبوع بالاختيار ثم هو خاص بواحد وهو ما نأجل وعلى الامور وجود
سواه تبارك وتعالى وبما وجب في التعليل بمباراة المنة وليس مرادهم
به الاثبات التلازم ليس امر واحدا ماعفلا واما شرط عام غير تاتير العلة
بمعلوما البتة بما في منزلة لا تغترب نظام العبارات فتتلك مع المالك كيسي
وبالله تعالى التوحيق وهو استعان على الهراية والخلوص من موارد البقر وانما
بسرنا الكرامة بغير الارادة فنحن بجزء من الكرامة التي هي من انفسهم
الحكم الشرعي وهو طلب الكفاية الجعول اجازما او غير اجازم فتلك يصح ان يجمع
مع الابداع بوجوه الله تعالى الفعل مع كرامته له ان يبيد عنه كما اضل الله
كثيرا من الخلق مع نبيه ثم عد ذلك الضلال اما الكرامة بجنس عدم ارادة
الله تعالى للجعل مستحيل اجتماعها مع الابداع اذ يستحيل ان يقع ملك مولانا
حل وعزما لا يرد فروع متبنيه لمن انشئة العجبية بذلك التفسير التزم فينا
به الكرامة اصل العفير وبالله تعالى التوحيق **وهو مستحيل ايضا عليه**

تعالى الجمل والمعنى معلوم ما والتون والصبر والجمي مراد به معنى الجميل
 الذي والشك والتميم والتميز والنوع وتكون العلم في كل واحد من ذلك وانما كانت
 بمعنى الجميل فاما ان العلم بحسب ما بان الجميل والجملة والصبر والجمي من التوضيح
 عن السمع وانما يقع بوجوده ما يراه او يسمعه في وجوده من الوجود اي عن معنى السمع
 وانما السمع من وجوبه تعلقه بما يطلع بوجوده والمراد بالعلم عن الكلام انما هو مجرد
 ما يسمع من وجوده هو ومعناه السكوت ومعناه كون بالخرق والصوت له الكلام
 ان يكون بالخرق والصوت ولو بلغ غاية الباطنة والباطنة وكان في الالباب نسبة
 التي الحوادث النافعة به وبالنسبة التي هي المقام الالهي فبعضه عينية اذ فيه رذيلتان
 احدهما رذيلة العدم التي يجب للخرق والاصوات ما يظن والحقا ويستلزم حدوث من
 اتصفت به وانما نفيها اعلم من نفيها العروث التي لم تكن رتبة الافتقار على الدوام
 الثانية رذيلة العلم التي هو العلم بالخرق والاصوات لانه لا يستحال اجتماع حرفي
 به وانما هو من صفة العلم التي المتكلم بالخرق والصوت وانما هي من ان يرد على
 معلومات له وانما هي صفة الكلام التي من الخروف والاصوات بلو كان كلام
 موافقا للعينين بل وعلى بالخرق والصوت لم يزد على رذيلة العروث اتصافه تعالى
 عن ذلك بل في حقيقة العلم من ان العلم بالخرق والاصوات له الالفانية لما به
 الكلام بل يلزم الجسدية التي لانه به وانما هو معلوم له بالخرق وهو كمن ذلك
 ان الكلام ان يكون بالخرق والاصوات وما به معناه من كلامنا التبعس ملازم والمعنى العلم
 يستلزم اتصافه بالخرق والاصوات وانما هو اتصافه بالخرق والاصوات من العلم الذي ان
 حثارة ذلك الكلام وحسبها كما ينبغي من رذيلة العلم وفروصه تعالى بنفيها عينية
 تعالى عنها علموا كبريا ونظير، وذلك من عرف ان نبي الخيم واصواتها الالهية
 وكذا انما الكلام كما انما هو من صفة كلام ملك من الملوك لم يسمع في كلامه

فصحا عن الكلام
 يشكهم انتمهم الي

يقال

يقال معونته نبي الخيم ونجاح الكتاب معتقرا ان ذلك الصوت منهما اذا كان كما ينبغي من
 انتباهها رذيلة العلم ثم وان اقتطع الالفانية كما ان يسمع منه رذيلة العلم ومن العلوم
 ضرورة ان الواصف للملك بغير انما استفصده غاية الاستفصاح ووصفه باقية انواع
 العلم بالنسبة التي نوعه الاشارة وان لم يكن بها بالنسبة التي نوع الخيم ونوع الكتاب وانما
 شذرا كما انما وان بلغ الغاية في البلاغة والحقى بالنسبة التي كلام الله تعالى اذ في صلا
 حصل له من نبي الخيم ونجاح الكتاب بالنسبة التي اقصى كلامه وانما هو اذ الحوادث كلها انما يظن
 منها نذرا وانما بل كما يفهم بعضها من صفة نقصه وكماله يقع ان يفهم بعض من سائر ذوات
 الحوادث وانما هو الاشارة والحقى بالنسبة التي اقصى كلامه وانما هو اذ الحوادث كلها انما يظن
 منها بما يشاهد من صفة نقصه وكماله اذ انما هو بعضها فقط عينية بالنسبة لغيره وما
 يقبل صفتها ويشتركه في الخروف وكيف يكون الحال من بعض الملوك العظيم ان لا مثل له
 ولم يشتركه شيئا سواه في جنس واخرى بغيرها وتمام الحوادث النافعة التي هي الالفانية
 بنفطانهم وسمى انفسه، وانما ذلك بالنسبة التي جاز الصوت في الخيم اتصافه
 وفروود من وسر عليه الخلع اذ كان يسمع اذ نبي بغير رصوعه من الالفانية وسماع كلام
 الله تعالى من ان يسمع كلام الناس يموت من شدة فحموه وحشة عفيفته بالنسبة
 التي كلام الله تعالى العروث انما الاستيعاب ان يسمع كلام الخلق حتى يشهد به الصفة
 وينسبه الله تعالى ما في من رتبة ذلك الاسماع وكلامه وفرغنا انى عطاء الله عن
 اذ الامر وكان من الاجر ان انه وامر في نوم محورا كلمته فيبقى في شدة او ثلثا
 لا يستطيع ان يسمع كلام الناس الا في زمانه من الالفانية كما ان الناس بالنسبة
 التي كلام الخوراء انهم من جنس كلامهم الذي وافق من صوت الخيم والكتاب ولو سمع اثر
 سماعه اقصى كلامه وانما هو فيكون نسبة كلام الخلق التي كلام الخلق الذي انما يظن
 من انما هو اذ انما وصفاته وانما له تبارك وتعالى وباني الكلام واضح

بالنفسية التي الكلام
 النفاية

واضحة الصغائر المعنوية واضحة من مائة يعني اذا امرت كون ضرة الفرة العامة
 العجز عن معنى ما نرى ان يكون ضرة الصفة المعنوية اللازمة للفرة وهو كونه تعلم فانه لا
 على جميع الممكنات كونه عاجز اعني ما هو ما كان كل صفة معني ما ضرة ما ضرة للصفة
 المعنوية اللازمة لها وبالله تعالى التوحيدي **واما الثانية** **حفظ تعلم جعل كل غير وترك**
 لما فرغ من ذكر ما يجب به حفظه تعالى وما يستعمله كمنزلة القسم الثالث وهو ما يجوز بحفظه
 تعلم وهو جعل كل غير وتركه مبرر خرافة كذا الثواب والاعقاب ووجت الانبياء عليهم الصلاة
 والسلام والصلاح والاصح للمخلق لا يجب من ذلك شيء على الله تعالى ويستعمله لئلا
 وجب عليه تعلمه الصلاح والاصح كما نقوله الدعوى الثالثة كما وقعت محنة دنيا ولا
 اخرى ولما وقع التكليف بامر وانسى وذلك باطرابا مستمرة وما يفر من الطاع مع
 تلك التي والتكاليف باله تعالى فانه على ايجال تلك الطاع يرون مشقة ولا محنة
 او تكليف وايضا لم يستند تلك الطاع عامة بجميع العتسي والتكليفين للقطع بان
 المحنة والتكليف هو مخرج عليه بالكفر والعيادة بالله تعالى نفخ وتعلمه في تلك
 الابن نسل الله تعالى العافية به دنيا ودنيا وحسب الخاتمة بالمحنة **اما ما وجد**
تعالى غير ذلك العالم **وانه لو لم يكن غير ذلك بل امره بنفسه من ان يكون احد الامرين**
التسليبي مساوي بالظهور **الحا عليه سيب وموعا** **ودليل** **حسرت** **العالم** **ما زمته**
لما عرض **الحادث** **منه** **حرفه** **وسلوا** **وغيره** **وما زمت** **الحادث** **وذلك** **دليل** **حسرت** **للمعاني**
مشا من **تغير** **مما** **من** **الوجود** **من** **وجود** **العدم** **الافناء** **العالم** **من** **السموات**
والارض **وما** **يها** **وما** **يها** **الاجرام** **ما** **زمت** **للمعاني** **تقوم** **بها** **من** **حركة** **وسكون** **وغير** **مما**
ولتقتصر **على** **الحركة** **والسكون** **بما** **مع** **تزوج** **الاجرام** **لها** **ضوري** **لظواهر** **منقول** **لافت**
بوجوب **الحركة** **والسكون** **من** **الاجرام** **والحركة** **والسكون** **من** **الاجرام** **ما** **قبل** **ان** **يتعلم** **اجدا**
 لان ما ثبت فرمه استعماله من هو افعال اكل واحر من السكون والحركة فاجل العزم انه قد

شبه

شوسه من دوا امر منها بوجوده فله كثير من الاجرام بل من استواء الاجرام كلها
 به ذلك واذا ثبت حروثها واستعماله وجوده مما به الازل ثم حروث الاجرام واستعماله
 وجوده مما به الازل فله استعماله انفق كان غير الحركة والسكون وبالجملة محذوف
 امر الفلز مني يستلزم حروث الاخر ضرورة واذا استبان بمنزلة حروث العالم لزم
 ابتفان الذي هو حروث لحوثي لتفسد لزم اجتماع امرين متضادين وهو الاستواء والرجحان
 بلام صحان وجوده كما مر من امر اذ العالم مساوي لغيره من زمان وجوده مساوي لغيره
 من الازمنة ومفرازا لخصوصه لسائر الافعال ومكانه ان اقتصر به مساوي لسائر
 الامكنة وجمته الخاصة مساوية لسائر الجهات وصفته الخاصة مساوية لسائر
 الصفات بمنزلة انواع كل واحد منها في زمانه متساويان بل حروث احدهما لتفسد بلام
 حروث لزم على مقابله مع انه مساوية انه يقول كل حرمه بما على حروثها سواء بغير لزم
 وحروث من العالم لتفسد بلام موصرا اجتماع الاستواء والرجحان المتضادين في حال
 بل ان لو اموالها حروث من الذي حرمه من امر اذ العالم متساويان من امره بوجوب
 وجوده وجوب ابتفان الكائنات كلها اليد تبارك وتعالى وحروثها بغير لزم ان يكون
 احرا لزم من التساوي من اعني بما الوجود والعدم والافناء والخصوص وغيره ونحو ذلك
 مما ذكرنا ان افعالها في الكلام واضح وبالله تعالى التوحيدي **والله اعلم** **بوجوب** **الفرق** **تعالى**
مانه لو لم يكن فديا كان **الافناء** **بغير** **الذي** **موجود** **بغير** **الذي** **بغير** **الذي** **بغير** **الذي**
 ثبت وجوده من افعالها من زمانها من الازمان وهو ابتفان الكائنات كلها اليه
 حروثها لانه يجب له حروثها بوجوبه وبمساوئه انه لو لم يكن فديما لكان حروثها بوجوب
 انحصار كل موجود به الفرم والحروث بهما ابتفان حروثها بغير الاخر والحروث على ما هو الامر وعز
 يستحيل لانه يلزم ان يكون له حروثها بوجوبه وبمساوئه انه لو لم يكن فديما لكان حروثها بوجوب
 حاد ثابله ايضا حروثه ويلزم ايضا من الحروث حروثها بوجوبه وبمساوئه انه لو لم يكن فديما لكان حروثها بوجوب

مما اقتصر به مساوي حروثها
 من العالم

والآخر ممكن اذ ان الفرض العدمي لا يوجب له الوجود بل يكون بعضه محتمل
من الاول والآخر منه من استناده وجوده اليه مباشرة او بواسطة استعماله في الوجود
لانه يلزم عليه تفرد كل واحد من العدميين على الاخر وتامر عند ذلك لا يجمع بين مشايبي
بل ويلزم عليه ايضا تفرد كل واحد منهما على نفسه من حيثية وذلك ما ثبت كما يظفر وان لم
ينحصر العدمي وكان قبل كل محرم ثمث اخر قبله لزم التسلسل وهو ايضا مما لا يثبت
التي جرت ما لانهاية له وذلك لا يظفر وانما استعماله في الوجود على ما ذكرنا هو واجب له
الفرق وهو الكلوي والاعرابي وجوبه ايضا له تعالى ما لم يكن في طيفه العدم
المتبع عند الفرض للكون وجوده في غير جاز الا الواجب والواجب لا يتصور وجوده
الا ما ذكرنا في غير سبب وبما وجوبه فمرد لا شك او وجوب الفرض مستلزم لوجوبه ايضا
بما فاهم ان ما ان الفاعل هو وجوب فزده جاز وجوب بقاء وتبارك وتعالى انما هو جاز ان يظفر
العدم تعالى عن ذلك لكان وجوده جاز الا الواجب لكونه حقيقة الجازين حينئذ انه تعالى
وجاز ان الجاز ما يوجب وجوده وعينه ومنه التفسير العاشر يستلزم صحة الوجود
والعدم للفرق العلية تبارك وتعالى يكون جاز الوجود وذلك يستلزم ضرورة تعالى
عند ذلك كما عرفت من استئذاة ترجيح الوجود الجاز على العدم مقابلته المتساوية في القوة
من غير ما على من محكيه وفر سبب في بيان ما ان الفاعل وجوب فزده جاز وما جاز
يجب بقاء وتبارك وتعالى كما وجب في الوجود جاز وما جاز وجوبه في الفرض تعالى
للمواد ان ما ان توماث شيئا منها العلم ما تشابهه وذلك هو الفرض وجوب فزده
تعالى ونظيره لا شك ان كل مثلي كابر ان يجب احدهما واجب للآخر ويستحيل عليه ما استلزم
عليه وجوبه ما جاز عليه وفر عرفت بان ما ان الفاعل ان كل ما سوى ما جاز وما جاز
له الخروثا بلوماث تعالى شيئا مما سواه كوجب له جعل وعلم من الخروثا تعالى عن ذلك
ما وجب لفرق الشيء وذلك ما ان الفاعل جاز ما ان الفاعل وجوب فزده تعالى ونظيره

وبما تجله توماث تعالى شيئا من المواد انما لوجب له الفرض او توميته والخروثا بلوماث
للمواد انما لوجب له الفرض او توميته والخروثا بلوماث
واخراج الوجود من الفرض لا يتصور لان مقتضى وجوده انما هو الفرض
وعزيب انه لا يوجب بل ما ليس بواجب ولا محتاج الى تخصيصه بل ما ليس بواجب ولا محتاج
على وجوبه فزده تعالى ونظيره تفرد من فاعله تعالى فبفسد عبارة عن استغناء جاز وما على
الجزء والخصيص ما يراه استغناءه تعالى عن الجملة انما يفهم بها في اذ هو احتاج الى
ذات اخرى يفهم بها لزم ان يكون صفة لتلك الذات اذ لا يفهم بالذات الا بصفتها ومواد اجل
وعزيبه يستحيل ان يكون صفة محتاج الى يفهم به اذ لو كان صفة لزم الا يتصف بصفات
المعاد وهو الفرض والمادة والعلم اذ لا يفهم الا بصفتها الغنوية فهو كونه تعالى قادرا
ومحريرا وما جاز ان لا يتصف بصفة ثبوتية غير نفسية لان الفرض لا يتصور
بما التراتب والمعاد اذ لو ثبتت الصفة صفة اخرى لزم الاتساق فيها او عكسها
ويلزم مثلا ان يكون الصفة الاخرى التي فانها يكون صفة اخرى لنفسه ما يراه يتخبر
المتاثلات وهو ما انما يلزم عليه من التسلسل ودفعه لانهاية له من الصفات والوجود
وموعدا اذ الصفة لا تقبل ان تتصف بصفات ثبوتية تقوم بها الصفات المعاني
والغنوية فهو ما جاز وعزيبه انما هو الفاعل وجوبه تتصف بصفات العلم والصفات
الغنوية فيلزم ان يكون ذاتا موصوفا بالصفات التي هي صفة وليس هو نفسه صفة
غيره تعالى عن ذلك علوا كبيرا وانما هو وجوبه استغناءه جاز وما على الفرض انما هو
بما انه لو احتاج الى العلم لكان صادقا وذلك هو الفاعل جاز ما ان الفاعل وجوب فزده
تعالى ونظيره فينتهي بما جاز انما هو وجوبه الفرض لكونه اجزا وعزيبه كل ما سواه وهو
عزيبه جاز وعزيبه واما جاز وجوبه الفرض انما هو الفاعل جاز ما ان الفاعل وجوب فزده
لزم ما لا يوجب شيئا من الاعمال للوجود عزيبه يعني انه لو كان تعالى في الطلب التوميته

وساكنية

غيره جاز

لشع الايجاز في معنى الحوادث والاعمال معلوم بطلان بالضرورة وبما لا يزوم ذلك
انه قد تقدم بالمرساة الفاضل وجوب عموم فريضة تعالى وادارة جميع الممكنات بل وكان ثم
موجز له من الفقرة على ايجاد مكره من انما هو غير مختص بتلك الفقرة التي
باجازة ذلك المثل الايجاز بما عا الاستحالة اثر واحر بين موثري لما يلزم عليه من
رجوع الاثر الى امر اثرين وذلك لا يعجز عنه الاثر من غير امر اثرين وذلك مستلزم
لعجز الاثر الثاني له الفقرة على الاجازة وانه الزم بمعا من الامور التي
كذلك في سائر الممكنات لعدم الفرق بينهما وذلك مستلزم لاستحالة وجود الحوادث
كلها والشامسة تفسر بطلان ذلك ضرورة واداة الاستنباط وجوبه مع الانقضاء
على ملكي وامر كان مع الاختلاف بينه على سبيل النفاذ ثم بتغيير وجوبه وهو ثابت فوالله
هل وعجز ذاته ووجباته ووجباته وعزاضه والاشرف في تلك في امره معانها
الاختيارية كذا كانتا مستقلة وفيما نوافعها ومشتغلها فموجب بل جميع ذلك
مخلوق لمولانا جل وعز وجل واسكنه فموتنا ايضا مثله ذلك عرض مخلوق لمولانا جل وعز
تفارق تلك الاعمال وتعلق بهما في غير قايته بل مع شيء من ذلك اكلوا في الله
تعالى العادة ان يتلقوا من تلك الفقرة كما بدأنا من الاعمال من وجوه شبيهة ببعض
اختيار وجود تلك الفقرة فينبغي فقرة بتلك الاعمال شرها في التكليف وهذا
الاقتراح والتعلق من الفقرة العادة بتلك الاعمال من غير قايته بل اكلوا
سواء تسمى في الاصطلاح هو الشرح بالسبب والاكنتاب وبسبب تضاف الاعمال
للعجز كقوله تعالى لئلا تكسب عليها ما اكتسبت اما الاضراس والاياد وهو من
خوارق مولانا جل وعز لا يشار فيه شيء من سواه بآد وتعلق بهما في العجز عن خلق
الله تعالى الفقرة المقارنة فغناوا ومنه ما يتلقى الله به الاعمال من غير مقارنته تلك
الفترة العادة فيجوز او مضمر انما تعجز مثلا وعلامة مقارنته الفقرة العادة

المراد من الفقرة
لا تتعلق بالاجازة
عمارة عن خلق الفقرة
بل هو موجود

الفقر

وقيل بالاختيارية ان فيها
خلوة اهل الظلال واما ان
فقط اربعة في حكم الترتيب في
فكاد انها مخلوق لله

المراد من الفقرة
لا تتعلق بالاجازة
عمارة عن خلق الفقرة
بل هو موجود

ممكن

المراد من الفقرة
لا تتعلق بالاجازة
عمارة عن خلق الفقرة
بل هو موجود

المراد من الفقرة
لا تتعلق بالاجازة
عمارة عن خلق الفقرة
بل هو موجود

لما يجوز في علمنا تيسر بحسب العادة، فعلا وتركا وعلامة الجبر وعجز تلك الفقرة
عزم التيسير وادراك الفرق بين ما يتبين اليه التيسير ضروري لكل ما قل كما ان الشرح
جاء بالنبات الدائري وتفضل باسفاة التكليف في الحالة الثانية ومن حالة الجبر
دون الاول في فال الله تعالى لا يتكلف الله بنفسه الا ما وسعها في الامام وسعها بحسب
العادة، واما بحسب العقل وما به نفس الامر ليس وسعها اذ هو طاقته اختراع
شيء مما يمتزج في بطلان ضرب الجبرية القاطبة باستواء الاعمال كلها وان
الفقرة تفارق شيئا منها عموما واشد انهم منة العادة مبتدئ بغيره ثم العلم والفضل
وبطلان من سبب الفقرة عموما واشد انهم منة العادة مبتدئ بغيره ثم العلم والفضل
الاعمال على حسب ارادة العجز واشد انهم مبتدئ بغيره ثم العلم والفضل
فترشود بنسبها الى سائر المشاربي بين قوم اهل كواومع الجبرية فمفهوم هو
ومع الفقرة وكذا الامور الفقرة العادة لا اثر لها اصلا في شيء من الاعمال كذلك
لا اثر للذات في شيء من الاضراس والخبث والتعجز وغير ذلك لا يوجب ولا يفوت
وضعت فيها بل الله تعالى اجري العادة اختيارا من اجل وعزنا في ذلك الامور غير ما
لا يما ونفس على من انما يجوز من القطع عن التكليف والمال من الجرح والشرح عند
الطعام والرى والنبات من الماء والذوق من الشمس والبراج وتوهمها والهل
من الجرار والشجرة وتوهمها ببرد الماء السخن عن صب ما يبارد فيه وبالعكس
وتوهمها لا ينجح باقطع في ذلك كالم بانه مخلوق لله تعالى باوامر القبة وانه الاثر
يهد اصلا لتلك الاشياء التي جرت العادة بوجودها معها وبالجملة فتعلم ان الكائنات
كلها يستحيل فيها الاختراع الاثر بل اجب عنها مخلوق لمولانا جل وعز ابتداء واما ما
واحدة من اشهر البرهان الحقا ودرا عليه الكتاب والسنة وجمع الصلح الصالح رض الله عنهم

رض الله عنهم

مؤيد

فيل ظهور البرع والتضح باذنيك لما ينقله بعض من اولع بنقل الغش والسمي
 عن بعض اصل السنة بما فينا فماده كذا كذا بنشر يرك على ما ذكرناه وهو الحق ان لا شك
 فيه ولا يصح غير وانفع تشويقك من مباح الباطل تعيش سعيدا وتقوم كذلك
 والله المستعان **واما برهان وجوب انقسامه تعالى بالقرينة والمرادة والعلم والحياة**
فان الله تعالى في قوله تعالى يا قنبرة والمرادة والعلم والحياة من قوله تعالى
 يا قنبرة موقوف على ارادته تعالى ذلك الاثر و ارادته تعالى ذلك الاثر موقوفة على
 العلم والانتصاب بالقرينة والمرادة والعلم موقوفة على الانتصاب بالحياة اذ من شرطه
 وجود المشروك بدون شرطه فيستحيل ما اذا وجوده ما اذا كان موقوف على
 انتصاب محروثه فمنه الصبغات الاربع بلوا اشبهت من لهما وجرح من الحوادث
 وبما يتيسر وجوب انتصابه تعالى بهن الصبغات والمراد ان لو كانت مادة لم توفى
 احد اثنتي عشر على انتصابه تعالى بالما قبله ثم تنقل الكلام الى انماها ويلزم التسلسل
 وهو محال فيكون وجود تلك الصبغات على منزلة التقدير محال او ذلك من قوة العجز
 المذكور وهو الايجاز من الحوادث ومنه ان عرفنا ايضا وجوب عموم العلم للتعلق
 منها كالعلم والقرينة والمرادة اذ لو اختصت ببعض الصبغات دون بعض لم لا يفتقر
 الى الخاص فيكون مادة والى ان يكون الخبر شاملا لغير الوصف بها لانه منحصرا
 وجوب الوصافية لتعالى وانواعه بالاضطرار واخراته لما لمع انتصابه بافتقارها
 فيلزم تنقل الكلام الى تلك الامثلة وهي ما سبق بغير ما ذكره من ان الهم صان الخلق
 ذكرناه في امر العفصين في موضع ثلاثة امور وجود منزه الصبغات ووجود القدر والبقا
 لها ووجوب عموم التعلق منها وفراشها في امر العفصين الى ان البرهان الذي ذكره
 هو لمادة المطالب الثلاثة اما الوجود والوصف بغير اشارتهم بقوله وجوب انتصاب
 تعالى بالقرينة اذ الوجود لمنه الصبغات يستلزم وجودها واشار الى ان المطالب الثلاثة

وهو عموم التعلق لتعلم منها بالالف واللام التي ادخلها على صفة القرينة وما يعرفها من
 الصبغات باهنا للعرض والعمود الصبغات التي هي من تغلفها بها سبق وبالله تعالى التوميم
واما برهان وجوب السمع له تعالى والسمع والظلام بالكتاب والسنة والاجماع وايضا
ولم يتصعب بها تعالى ان لم يتصعب باضراء مسلمين فاعلموا وتفصيله تعالى في
 سورة التين اذ قال الله تعالى لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الضالين
 من الثلاثة لما لم يتوقف على معقباته لانه المعجز على صون الرسل عليهم الصلاة
 والسلام من ان يستنوب معقباته وجوب انتصابه تعالى بها القول الرسل عليهم الصلاة والسلام
 والربيل الغرهي منها انقوى من الربيل العفلى وكذا ان يبعه اصل العفصين وفوتنا
 الربيل الثالث العفلى وانفصليته تعالى محال انه يستلزم ان يحتاج حينئذ الى دليله
 بان يرجع عنده ذلك انفسه ويعلق له الكمال اذ لا يستلزم محروثه وانتقار وان الله
 اخر كيعا وفر تقربا للربيل وجوب الوصافية لتعالى وايضا لو انتصفت على تلك
 الصبغات لزم ان يكون بعض مخلوقاته الكرامنة تعالى عن ذلك لساقه كثير من المخلوقات
 من تلك الصبغات والمخلوق يستحيل ان يكون اشرف من خالقهم ومن الربيل العفلى وان
 كان لا يسلم الا معتزلي بزرر على سبيل التبعيض والتفوية كما هو مستغل بنفسه ولا
 يد عليه شيء ومن الربيل النقلي صس وفروضه ان ذلك يتاخر به اصل العفصين
 وبالله تعالى التوميم **واما برهان كون مع المكنات او زكيا جازيا وعفصين فملائكة تو**
وجب عليه تعالى من عفا واستجابا لعفلا لانقلب المكنات او زكيا جازيا وعفصين فملائكة تو
 اشك الى المكني باحلام التنكبين مرادها الجازي يكون معناه هو ان يجمع في العفلى
 وجوده وعرفه ما هو الوجود عفا واستجابا لعفلا لزم قلب الخفان وذلك لا يعقل
 وايضا بان المعتزلة انما يوجبون المكنات على الله تعالى جعل الطام والاصاح للمخلوق
 المشامسة والشرع يفيضان بفساد قولهم وذلك كما اشرنا اليه فيما سبق من شرح قولنا
 اصل العفصين **واما الجازي بعفصين فملائكة تو** وجوب جعل الصالح على الله كما يقول المعتزلة

لم يربح الله تعالى للصوابه عفا بدمه ولما تركهم وعمامه فترددوه وموسمهم
الصلوات على محمد وآله فانهم لم يربحوا بالصلاة والصلوات عليهم الصلاة والسلام
الصلوات والصلوات وتبليغ ما امروا به بالخلق ويستعملون حقه من اضراب
الصلوات وسى الكذب والتمويه بمفعلته وما امروا بتبليغه الخلق ويجز
بمفعلهم الصلاة والصلوات ما مسمى الامم والاشيخية التي لا تقوم
نفسه من تبليغ العليقة كالمرض ونحوه اعلم ان الرسول صواب بعينه الله
الخلق تبليغ ما اوحى اليه وفريضة من له كتاب او شريعة او نسخ لبعضها
الشريعة السابقة ومنزل البعث من الجمادات عن اصل السنة وارجحة
العقولة على اطمع الناس وجوب اقامة الصلوات والاصلاح واحالته اليهم
لذلك ايضا واخفاء موسمهم وكفرهم والرسول لا يملك السنة على ان بعث الله
تعالى الرسل جازا ان البعث بعث الله تعالى وفريضة من انما بعث الله
عز وجل بعثه وان كان طاعا او لا يتختم عليه فتركه وكان من امر العفيرة وان
الاحتياج الذي شرع امامه من وجوبه في صلواتهم الصلاة والسلام على من
يصرفه القوم الكثر في غير الله تعالى لتصرفه فيهم بالعبادة والتمسك منه في
جله من صلواتهم على كل ما يبلغ عن من اجاب من وجوب صلواتهم على من
والسلام به في مواسم الرسلات وما يبلغونه بغير ذلك التي الخلق وحاصل
البرهان ان العجزة التي خلق الله تعالى على ايدى الرسل وسى لخلق العادة من
بالتخمس مع معرفة المعارضة فيقولون انما هو من قوله جل وعز صلواتهم
على كل ما يبلغ عن جلاله من الرسل ليجاز الكذب عليه تعالى انه تصدق
الكاذب كذب والكنوب على الله تعالى على الضمير تعالى على وبقوله عليه وعلى من
لا يكون الاصل فاجنبه تعالى لا يكون الاصل فاوله فاوله وتعرف بالعبادة او الصلوات

هو عند الله في يوم القيمة
او كذا ان شئت وها
امر والخلق

بعضهم جعل ان الامر يشاؤن الفعل كانهما مثلما بين الما باج وعموم الفعل وعدم
احراق النار مثلا البراسم عليه الصلاة والسلام واحتملنا بغير الفارقة للتمسك كرامات
الاولياء والعلقات المارضاوية التي تتقدم بعثة الانبياء تلميسا للخلق عن ان يتخسروا
الكاذب معجزة من مضي حجة نفسه واخترنا بغير عدم المعارضه في الصلوات والشعيرة
وعنى التخرجه على الخلق دليل على الصلوات اما بطمان الجمال او بطمان العقاب وفرضه
العلمه ليرغوى الرسول الرسلات وعلية العجزة من الله تعالى في ليلته على صفة مثلا تتضح
به دلالة التمسك على صلوات الرسل ويعلم ذلك على الضرورة ففانوا مثل انما افاد وجعله مجلس ملك
برو ائمه ومعهم بحضور جماعتهم على بانة رسول من الملك اليهم بطمانه بما تجتهد
بفعل من ان يجاب الملك عاده ويغرمه سريره ويفعل تلك من انما تبليغها واشك
ان من الفعل من الملك على سبيل الاجابة للرسول تصويبه له ومفعل للعلم الضروري
بصرفه بل انما يتبين بان من قوله صلواتهم على كل ما يبلغ عن وهو حصول
العلم الضروري بصلوات الرسل من من من من الملك اومى له يشاؤن الما انه
بلغه بالتمسك من ذلك الفعل واشك في مطابقتها من الاشكال على الرسل عليهم الصلاة
والسلام وما يترتب من صلواتهم الصلاة والسلام الامر طبع الله على قلبه واعباد
بالله تعالى فضله سبحانه ثبات الايمان والتمسك على العمل بالقبول عند دنيا واخرى
واما برهان وجوب الما انه صلواتهم الصلاة والسلام بانهم توخاوا بفعل محرم من
مكروه انقلب المحرم او المكروه ما اعمه بغيره ان الله تعالى في امرنا بالافتقار اليه
في احوالهم وعالهم والبيان على محرم المكروه ومنه بغيره من وجوب الصلاة
لاشك ان الرسل عليهم الصلاة والسلام امرنا بالافتقار اليهم في احوالهم وعالهم الما ثبت
اختصاصهم به عن الله تعالى وهو نبينا وموافقنا من الله عليه وسلم فالتمسك
تجبون الله باتباعه فيجبكم الله وما لا تتبعوه تعلمتم فتمتروا وما لا تتبعوه تعلمتم فتمتروا وما لا

شيء مما كتبه الذين يتفنون وحقون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون الذين يتبعون الرسول
الذي الامم التي غير ذلك لا يقول يتبعه وفر علم من دين الصلوات وانه اتباعه عليه
الصلوة والسلام من غير توفيق ولا نظر اصل جميع افواه وابعاله الاما فليبيد ليل
من اختطاه به بغير ظنوا وعالم لما خلع عليه الصلاة والسلام نعله وترعدوا
خواتم لظنوا عليه الصلاة والسلام خاتمه وحسن ابو بكر وعمر على ركبتيهما
بفضية جلوسهما على النبي كما جعل عليه الصلاة والسلام وكذا يقتل بعضهم بعضا
من شدة الازدحام على الخلائق عن طاروا صل الله عليه وسلم يلقوا راسه وحاصل عمر قد
بفضية الحرسية وكانوا يمشون تحت العظم على سبعة جلوسه ونومه وكيفية
اكله وغير ذلك فيقول ويعلقه وقال اسم عليه الصلاة والسلام ما ارادوا الشرا والافتقار
للعبادة كليلها وما اما انما اكلوا وانام وانزوج النساء وكما ما يفهم من ابي رجب
ع سنته وليس من بار في كيف ردهم عن بعلمه ان لا يعرف الا انهم اياه عما حضر ومع انه
يخبر من القائل انه من اجبر الاممات وجماعة انفسهم وفرضت ان هم رضوا الله عنده
لما سألوا الصلوة من بعده بالجمع وتباعدت الحال السببية وكونه لا يرمي انه اهل صلوات
ذرة الجنة وانما يرمي في يوم التروية وكونه انما لم يسر اركبني انما ينبغي باجابته بان
استحل تركه بانة كذلك بعلمه صل الله عليه وسلم وفرا ارضى الله عنه واحلته بموضع
واحتل تركه بانة كذلك رآ النبي صل الله عليه وسلم بعلمه وان يقول عمر رض الله عنه
للحج الاسود ففرحت اندعج الاتفر والاشجع وتوا ان راي رسول الله صل الله عليه
وسلم فبك ما قبلتك وفرضت من بعض السلف واخذ احمد بن حنبل ورضي الله عنه ان ذلك
لا ياكل البطحه بغيره ذلك يقال يخضع من اكله انه لم يثبت عن كيف اكل النبي
صل الله عليه وسلم وبالجملة بالاتباع له صل الله عليه وسلم وجميع ابعاله الاما اختص به
ورويته انما ابي رجب وبقية ابا علم من دين السلف من ورثة ولا شك ان من اذ كان

اجامه

اجامه صل الله عليه وسلم وبعثه صل الله عليه وسلم صلوات الله عليهم اجمعين والسلام
من جميع العاصي والكرهيات وان ابعاله صلوات الله عليهم اجمعين والسلام من ابي بكر
بنى الواجب والنسب والاباح ومن احسب النظر الى العجل من حيث ذاته
واما لو نظر اليه بحسب عوارضه والى ابعاله من ابي بكر بنى الواجب والشرق
لا غير لان الاباح لا يقع منه عليهم الصلاة والسلام بفتح الشوق وتوهمه
كما يقع من غيرهم بل لا يقع منه الا ما طحا نبيته يصير بهام بنو اقران لك ان
يفضوا به التشرية لغيره وذلك من باب التعليل واما سبب من له فنية التعليل
وعظيم بظلمه اذ اكل اذنى الا وهو لا يجر الى رتبة تصير معها ما ماتت كلها
كلمات تحسن النية وتناولها بما لا بد من الغيرة الله تعالى من خلقه ومع انبياء ورسله
عليهم الصلاة والسلام لا سيما اشرف الخلق وافضل العالين جلة وتفصيلا باجماع
من يعتد باجماعهم من اهلنا صلوات الله عليهم وسلم واجل انظار ابعاله الواجب
والنسب وعل من الذي ذكرنا فتع ندوا من العفصه عما يقع الاختصاصي بما وصو
الهامه وزدنا التفسير بقرائنا وحفهم اشارات التي ارجع ابعاله واركان يعلق
عليه الاباحه بالنظر الى العجل ونفسه وبالنظر الى وجودهم عاقبة التومني
هو حفهم عليهم الصلاة والسلام لكما مع يتم بالله تعلم وسلامتهم مردوا مع
النفس والى وامنهم من هو ارق الفخران والى يفضة وتوما وتايسرهم بجمعة
الله تعالى وكل حال لا يقع منهم الاطاعة بقا بون عليه صل الله على نينا وعلني جميع
اخوانه من التيسير والى صلوات الله على ابي التومني على حذر عليهم ووجاهته يد على
ايمانك ان يسلب بان تصغر بان ذلك او عقلت ان عرابي ينقلها كخبة التورضي
وتعمر وبعضها جعله العسر بغير سمحت الخوا ان لا اخبار عليه وحقهم عليهم الصلاة
والسلام بغير يد عليه وانظر كل ما سواه والله المستعان غسوله ومن اجينه

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

بعينه برسان وجوب التثنية مراد بالثلاث تبليغهم عليهم الصلاة والسلام ما اوردوا
تبليغهم واشك انهم لو وقع منهم خلاف ذلك لكنا ما هو ربي ان نفتري بغيره ذلك
بنكتة غير ايضا بعض ما اوجب الله علينا تبليغهم العلم النافع لم اخطر اليد
وسوكر ملعون واعلم قال الله تعالى ان الذين يكفون ما انزلنا من آياتنا
والسرى من بعد ما بينا للناس اولهك يلعبون الله ويلعبون اللذين
وكيف تصور وقوع ذلك منهم عليهم الصلاة والسلام وهو لا باجر وعريف
سيرةنا وهو اننا محمد ص الله عليه وسلم يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك
وان لم تفعل به بلغنا رسالاتنا ان لم تبلغ ما انزلنا من آياتنا
حكم من لم يبلغ شيئا من آياتنا من آياتنا انزلنا من آياتنا من آياتنا
به وكان خروجه على قدر معقوله ولما اذا سمع لصره عليه الصلاة والسلام ان
ادخلوا في كازير المجل من خوف الله تعالى وفرش من مولانا جبر وعز سيرةنا وهو اننا
محمد ص الله عليه وسلم بكما التبليغ بقال تعالى اليوم اكملت لكم دينكم واتممت
عليكم نعمتي وقال تعالى لا ارا في الدين من تيسر الرشد من النعي وقال يقول عنهم يا
انت صلوات الله عليك لكثره وباللذات تعالى التوبيخ **واما دليل جواز الاعراض**
البشرية عليهم صلوات الله وسلامه عليهم بشامعة وفوقهم بغير التبليغ عليهم
او التبرع او التمسك من الدنيا والتباعد من الدنيا عن الله تعالى جرح
وهو تعالى بهما جرح او جرحه باعجاب الحق بهم عليهم الصلاة والسلام
يعني ان الاعراض البشرية لا يقع منها بالانبياء عليهم الصلاة والسلام الا ما لا يخل بشيء
من صفاتهم ولا يفرح وشيء من اتيهم بالمشاكل او كان يقع بهم من غير البر
الظاهر ما قلوه هم باعجابهم من الاعراض والافعال التي لا يعلم قدرها الا ما لا يخل
وعز النبي عليهم بها باعجاب الرضوخ وبفلافة خبر منها ولا يكثر شيئا من جرمها

المجل بكم اليوم
وسكون الرب
الجميع انظر

لا يوجب لهم خبر او الاخر اما واضحا لقوام الباطنة كما هو موجود في جميع
عليهم الصلاة والسلام وكن ذلك الجوع والنعيم لا يستوي على شئ من فلوهم ولما اتنا
اعينهم ولا تنام فلوهم وحال فلوهم وتوحيها بانوار المعارف والاضور والتمرف
بمنازل القربا التي لم يبع احري سواهم حولا لان شئ منها وقياهم بلقواها التي
كلوا ايها الخلفاء من صلوات السواد بجميع الاحوال وما بين اهلنا قوامهم
عليهم الصلاة والسلام بتلك الامور التي اشرنا اليها في كتابنا العظيم وتعميم اجهم عليهم
الصلاة والسلام وذلك ما ارضهم وجوعهم واذا ايتنا خلقهم ولما انا اهل الله
عليه وسلم اشرنا به بالانبياء ثم الاقرب بالاشرا وهو لا باجر ولا فادرا ان يوصل
ذلك الثواب الاعظم بالمشقة تكفهم عليهم الصلاة والسلام لا يعرف له جلا وعلا
وعلمهم حلت انت لا تحصر ما العقول اختار ان يطردها كالتواضع تلك الامراض
يعلم ما يشاء ايضا جلي وعز بما يعجزون وتعالى ومسى مواجرتي تلك الامراض
بهم عليهم الصلاة والسلام تشريع الاحكام المتعلقة بها للخلق كما هي احكام النهر
والصلاة من سيرةنا ووصولنا من الله عليهم وسلم وكيف تؤدي الصلاة بحال
المخوف من بعلة عليه الصلاة والسلام لها منزلة كدوع من سنة اهل الطعام
وشرب الشراب كله وشرب من الله عليهم ولم والاب هو كاره عليه الصلاة والسلام غيبا
عن الطعام والشراب انصو عليه الصلاة والسلام بيت عن ربه ببعده ويسفبه
الى غير ذلك ومسى مواجرتي ايضا التمسك من الدنيا بالانهم ووجود الاخر والذرة
بغير مساو الشبه تسعة فدرسا عن الله تعالى بما يراه العاقل من مقامات ما وكاد
السادات الكرام وخير الله تعالى من خلفه شرب ادم ما ارضهم منها وعز جرح
الذرة كثيرا من الخفاء اعراض العقل اعراض الجوف والتجاسات ولما انا عليه الصلاة
والسلام الدنيا جيفة فزرت ولم يخلصوا عليهم الصلاة والسلام الا شبه زادة اسما

التسبحوا لله في الصلاة والسلام على النبي صلى الله عليه وآله وسلم
لو كانت الدنيا قنطرة من اللذات جناح بعوضة ما سقى القطر منها حياة فإذا
نظر العباد في أحوال الآخرة عليهم الصلاة والسلام باعتبار رؤية الدنيا ونظرها
عليهم يعلم يقيناً أنها لا فرق لها عن الدنيا من اللذات تعالى وأمر من فيها بالكلية أن كان خادمة
المخلوق في البراءة من العلو العظيم انتهى ذلك لا يكف عن وال الجباب عند تربية
الولي بكرة وعشيداً ومثل أزار (عبادة) مواء حل وعز شرا الكرام وجه من
اللمحة اليسيرة من العز وما أرح صفة من العز الذي أنزل شيئاً باسم الأئمة
له لسيارته وخسنته ما أنزل شيئاً من الأئمة له لكثرة وعظمه وبعثته
وترايز نعمه كل لحظة أبو الأئمة من الأئمة من في ذلك الكرام وبعثته فلبه
وسبلان دعوه وعبادته في الأسماء وتوحشده في الخلق كرايتن على نفسه بنفسه
فأمر في كبر خوفه موافق مولاة جل وعز لا يكرهه فلو ظهر روحه أحياناً
وترى في قصر الخروج من شدة الحب وانزعاج من ان (الشوق) يرد ما محيط
ففي البرق في ييب عليه نسيب الوطد فتسكن روحه نزلك بعض سكون
بينما سوره وكأجر من الأحوال والشمع بالحبوب وراء الحب انه موافق أصح
في بيانهم موافقاً لاجبوبة دون جواب يتعم بروية في يسر كنهه شجارت
الأرباب بالحقى عليه من قطع الأمانة ما يليق بكرمه وفنجد ما لا يجي كنهه عفو الخبير
ديوان من كرامه سبانه وجلابيل نعمه وأصح بعز ان كان صغيراً مسكيناً أيعبأ به
ملكاً من ملوك الجنة يسرح في بيت أبي شاد ويتعم في بيت كيف شاء تكفوف عليه العز
والولدان ويرى أثر الموت ما لا يميران والاذن سمحت وأختر على قلب انصاف من الألبا
العاقب من الملوك التي يحق ان تنزل في يد النبوس والبرج ثم والله ليست خفية (شك)
منه لو لا فضل مولانا الكريم الوصايا مجرث من مجرثه العظم باشتت ولا حرج

ديت للعبير والصابون فربما خواه من النبوس والقواد ونه اللانزاه وكاجدوا
البحر حتى من الشرم وعماق البحر من وما من صم لا تحسب البحر من القاد الكلد
في تباغ البحر حتى تلحق الصبر **ب**سبحان من الرزق فوملوا ذلك محفولاً من دنيا واخرى
الى اعلا النازل وحك فوما مع مسلو انتم لم والصورة البشرية التي اراد الله ان يخلق
الخصير الصابون وملهم اخبر من وهو النعير والشيطان والتموى بما تتبعه مع
في غير شح وعرضه من دنيا واخرى له بالذات عينية وهو عاجل اثر التوشير مستحيل
نازل وحسبوا العبي بطار مع وتنامع عافتم وشرب بلالهم وكثر من انهم كغيروا
بنته وعظيم من العز انزومع والله من خروا من الدنيا لو لم يقفوا انش من نراية
العاجل واللاجل **ب**يقضى على الرزق اياك فمستندة خيرة واقتساماً ليس بالحقى **ب**الحق
الولي الكريم فشكروا ما اصابهم من النعماء من رباؤة في النعم الصادقة الكرام وبقينا
عاجزين مكرهين وساقاة الانفساء اللعاب تتبادر معهم بفلقوننا وجوارها شنوات
ومبية لاجزوي لها واهل بل تمت من سر ما يجد التحقيق الشاع بل سى والحقفة
سوم فاتله وهورات باذينة وعزرات فمستندة حجب تتها في الجملة التيلع واللاوعام
ثم تشاغلنا بما ياهول حسرتنا ولبعنا وعظيم عفا وبعانة فملاكة يتشع بهي من
الانفكاع والساك بيجدا لتعباته واحرة من انفسه وانواع وكيف بنا في يد من الشلب
من تصحيح الاستفهام حتى مر لنا عيسى السرى وفصرتنا جيلنا على مواقع السكك
بقوة العزم والامتثال اللهم يا منظر القفاد بعز ما جسد انقز نامى من التوجلى
العظيم ان نرهبه بلا عنقيلار حمر الرجم يانه الجمال والكرام اللهم لدا النمر واليك
المشكى وبك المستغاث وانت المستعان وعليك التكل واحول وانقذ الابك باع سنه
يا صولانا بعينك انتع الصاع وانبعنا بك بعد انزل الام ووالله عايسرنا ومولانا
محمد وعلى واله وصحبه ومن تبعهم باحسان على الدوام **ب**خرج معك من اعداءك **ب**لكل

وعلاهم

الايان وهو مولانا جل وعزوه وحى رسوله عليهم الصلاة والسلام كمال الجاهلية منشا
بيان ان راجح جميع ما سبق تحت كلمة التوحيد وهو لا اله الا الله محمد رسول الله
تجسد ذلك العلم بعبادته الايمان بعبادته واما لا اله الا الله فهو منزه عن
الذم والثناء وما انزلوه تحت من العباد حتى يتشعشع القلب عن ذكره سبحانه بنوار
اليفيق وتنوع فيه احوال الايمان حتى يشهد على الهام وتنشأ الاعمال اليقيني
ويتقنى لذلك منزه الكلمة عن اوقات من اذ ليس الجاهل وتعرفه فربما منحت من
الذم والثناء العظمى التي من بهن بحمده وفضله النبوي الذي هو الرجم الزمان بعرض كان
فراحتوى بمتكبر على كثر عظيم من كثره مولانا الهوطة التي تشعشع العجب
والتمتع بغيرها الرضوان ولم تروى مسكرا مناد وعس عليك الوصول التي على
بالله من العبادات التي لا تشاء والله كوابر له تعالى تحت من الاثقال
والاشك ان منزه الكلمة مما يجب على كل مؤمن ان يعتنق بشانها اذ من حق الجنة
والنظر في الهالكه نيا واخرى وفر نص العلماء على انه لا يرمى بهم معناه والاشيع
بما طمها في الانقياد من الخلق والثناء والتمنيح ان يكون كلامها فيها على سبيل
الاضطرار وسبعة اصول الاول بوضوح منزه الكلمة الثانية واعاها الثالث
في بيان معناها الرابع في بيان حكمها الخامس في بيان فضلها السادس في كيفية
ذكرها على الوجه الاكمل الذي يزود به من اجمع درجات عبادتها كمالها وبعضها على
حسب ما يفتح له من ذكرها من التخليق والتخليق السابع في بيان العوالم التي
تخصها من الهام على الوجه الاكمل ان شاء الله تعالى وهاهنا بيان اصول الاربعة وهي الرابع
وما بعد انما يناسبها من اصل العفيرة وهو فوائدها وعلى العاقل ان يذكرها ذكرها
التي اما ضحك من الكلمة فينبغي للذاكر الا يهين من الاعمال اجرا وان يقطع الهوى

من الله اذ كثيرا ما يلحق بعض الناس بغيره ما يراه وكذا يصح بالهوى من الاوحيث اللام
بعضها اذ كثيرا ما يلحق بعضهم بغيره الهوى ايضا ويحبب الاعم واما كلمة
الجملة والتعظيم التي بعد الايمان بعبادته ان يقرب عليها التذكار او ايمان بوجوب
عليه السكون وان وكلها يشهد باخر كان يقول لا اله الا الله وحده لا شريك له
ملك يهب وجهان الرابع وهو الارجح والنصب وهو مرجوح وسبب ذلك وجهان يصل
الاعم ابا ان شاء الله تعالى وينبغي ان ينون التذكار مع سببها ومولانا محمد صلى الله عليه
وسلم ويرغم شوقه اليه اراء اما اعم منزه الكلمة بغير علمت انما في اختوت
على صر وعجز بعجز فما ضام الاعم ابا ان هو جملة من مبتدأ وخبر ومضاد اليه وما
صر ما با يبدنا بيقية واله مبني معها على العجز تشبهه معنى اذ التقرير اوصى
الاه وهما كانت نداء العجم كانه نفى كل الاخير جمل وعز من مبتدأ ما بغير منها
التي والانهائية له معا يفررو فير ابني الاسم معها للتركيب وذهب الارجح ان اسمها
مع منصوب بها واذا لم يعمها في المشهور من البناء موضع الاسم نصبه بالاعمال
عملان والجموع من لا اله موضع وقع بالابتداء والتم التفر من اولها التبر او لم تجعل
بها كاعتد سبويه وقال الاضطرر لاسي العاملة فيبذ وتقرير الخبر موجودا وهو الوجود
فان قلت يلزم من تقرير الخبر بوجوده او الوجود ان الوجود منزه الكلمة
انما نفى وجود كل الاخير واثبت الالهية في قوله تعالى ويلزم من نفى الوجود
نفى الامكان بغير تخليق من غير منزه الالهية ان الالهية في قوله تعالى ويلزم من نفى الوجود
وجوده ومنه الاختار بفرح والتوحيد قلت اذ اثبت من العدم لكل
ما يفر من الالهية غير من الامل ومع يقتضيه دلالة منزه الكلمة التفرقة بين استعماله
ثبوت الالهية في غير تعالى اذ الاله لا يقبل العزم بظاهر الاثبات فيه كما اثبات
الالهية مولانا جل وعز يقتضيه دلالة منزه الكلمة يستلزم وجود الوجود له تعالى

كاسترا، ومصطبان معناه ملو وقال الرومانى وتعلقته على الغنم قد تكلم
الغنم مع الربى تالفاً الجحش وشرح التسهيل على امر اسمى الكلمة الشريعة او رده
بمطلتها وان كان جيد كقول لا شتمانه على جوارى قال اسر العلم العظمى مساذا
التركيب يرفع ومصو الكثير ولم ياقبوا لفران ان اعر يزجره، وفرد نصيبا اما اذا روع
بالاقوال فييد للناس على احتشاق امر اسم خمسة منها فوان معتبران وثلاثه
لامعول على شئ، منها ما نقول الاعتبار ان يكون مع على ابريقه وان يكون على
الجم بقاء اما القول بالبريقه هو المشهور الجار على السنة العريين ومورا ابرمالك
بانه لما تكلم على حزب ضم الاعماله عملان واكثر ما يميز في الجواز يور مع الما فورا الله
الا الله وسر الكلام منه يدل على ان روع الاسم العظم ليس على اعر بية ومين يتعني
او يكون على اعر بية ثم الاقرب ان يكون ابرل من اعر مستتر في الجحش وفرد قيل انه ابرل من
اسم با باعتبار عمل الا بفر يعنى باعتبار عمل الاسم فيله خول او انما كان القول
بالبرل من اعر مستتر او ان كان الا برل من الاقرب او لى من الا بعر وانه في اعر
الذى الاتباع باعتبار الجماع امكان الاتباع باعتبار اللفظ ثم ابرل ان كان من الضمير
المستتر في اعر كان ابرل فييد نظير ابرل في نحو ما قام اعر الما زير كان ابرل في المسئلتين
باعتبار اللفظ وان كان من الاسم كان ابرل فييد نظير ابرل في نحو ما قام اعر الما زير
لان ابرل في المسئلتين باعتبار الفعل وفرد استشكل الناس ابرل فيما ذكرنا اما في نحو ما قام
اعر الما زير بى وعبير اعره ما ان ابرل بعض من كل وجه ثم ضم يعود على ابرل منه
الثانيتين بينهما مخالفة لان ابرل موجب و ابرل منه منبى وفرد اعر الما زير بان
الاول اعر ما تمام الكلام الاول والثاني كان يشا وله الاول معلوم
انه بعض ما يحتاج فيه الى رابع فلهذا فوضعت انا بعضه وعلى الثالث بان ابرل
من الاول وعمل العام وتعالى بالنعى والاجاب بان يع ابرل لانه من روع الى ابرل

ب

بمع الاول كانه لم يذكر واذا في موضع ومرفا الى النضاج اذا قلت ما قام اعر الما زير
موا ابرل وموا ابرل يرفع وموا اعر ليس زيد وحر، ثم لا مى اعر فلان وانما الا زير مسو
الآخر ان زيد نقت عند الفياح بالازير بيان اعر اعر نقت ثم فلان بعد ذلك وعلى ساذا
ابرل في الاستشنا، اشد بيد الشئ، من الشئ، من ابرل البعض من الكوا قال وموضع
اخر لو قيل ان ابرل في الاستشنا، فسر على حدة ليمر من تلك الا برل التي تبيت وغير
الاستشنا، لكان وجها وموا الحوى، واما في نحو ما قام اعر فيها الما زير يوجد الاشكال ايده ان
زيد ابرل من احد وان لا يكتفى بانه عمله وفرد اجاب الشلوين عند ذلك بان من الكلام
انما هو على فوم ما فيها اعر الما زير اذ اعره و اعره من ابرل فييد القول بان تقول ما فيها الا
زيد وموا كلام عسى فقال الروافض وهم قول الشلوين فيكون كلمة اعر على معنى
لا يستحق اعر العباد، الما الله وموا ابرل فيما حال ابرل من ابرل فييد تقول لا يستحق
العباد، الما الله، وفرد انما في الجحش واما القول بالجر بية، الاسم العظم فيقول بان
جماعه ويكمن في اعره من القول بالجر بية وفرد ضعف القول بالجر بية في ثلاثه ومسى
انه يلزم من القول بيزلظ كون ضمير اعره في الالف والاعمال والاعمال وان الاسم العظم مستثنى
والاستثنى لا يصح ان يكون غير المستثنى منه لانه لم يذكر الا بغيره ما في الاستثنى منه
وان اسم اعره والاسم العظم خاص والخاص يكون ضمير العام افعال الحيوان انسان
والجواب عن من الامور اما الاول فهو انك قد عرفت ان ضمير سيويه اعره في تركيب
الاسم العظم مع لا الاعمال بناء على ان ضمير مجموع با كل من هو باه فيله خول او فرقل
ذلك بان شبهه باء ضعفه حتى ركب وطارت كجر، فلهذا فوضعت انا كلمة لا بجر ومقتضى من
لا يكل على الا ابرل اعره في اعره و جعلت سر مع معول بان تزلت في اعره و اعره
بعر ما على ما كان عليه مع اعره وان كان كذلك ببيت على اعره وما التاخذ في الا
فسلم ان اسم اعره المستثنى منه وذلك ان الاسم العظم اذ كان ضمير اعره الاستشنا، مفر على

والفرغ سوا ذلك لم يكن المستثنى منه فيه من كون انعم الاستثناء به اذ هو من شئ
 صغر لصفة العنق والاعتناء به بذلك انما هو رفقنا ولا خلاف يعلم نحو ما زيد الا فاني
 ان فاني خبر عن زيد واشك ان زيد ايام في قوله ما فاع الما زيد مع انه مستثنى من مفرد
 والعنى التفسير ما فاع امر الا زيد مع ان الاضافات ليس كون الاسم العطف خبر اع اسم
 فله ويبي كونه مستثنى من مفرد ان جعله خبر انظروا هذا له جانب العنق واسم
 الثالث هو ان يقال فولك ان الخا ص اذ يكون خبر اع اعلم مسلم الا لا الله
 لم يخبر بخاص من عام كان العموم متبعي والكلام انما سبق لتبني العموم وتخصيص الخبر
 ان يكون جواهر من ايراد ما عليه اللفظ العام واما الالفوا الثلاثة الا انما عمل
 عليه ما هو من ان الاستثناء انما هو منى بمعنى غير وهو مع الاسم العطف صفة
 لام اذ باعتبار الخلة ذكر ذلك التفسير غير القام الخ جلة في بعضهم والتفسير لا اله غير الله
 بالوجود واشك ان القول بان الاله من الترتيب بمعنى غير ليمس له مانع عينه من جهة
 القناعة الخوية وانما يتبع من جهة العنى وذلك ان الفصول من ان الكلام امر ان
 يعنى الالهومية غير الله تعالى وايبس التركيب حينئذ ان قيل يستفاد ذلك
 بالعموم فلما اريد الاله العموم من الاله المنطوق ثم من العموم ان كان مجموعا فبالا
 عمومه اذ لم يفرد الاله الرفاق قلت وقد قال به بعض المتأخرين ايضا قال واركان العموم
 صفة مفردة في اصول اللفظ انه غير مجمع على ثبوته فمفرد ليس ضعف من القول كما حجة
 القول الثالث وينسب للفرقة ان الاله الا الله في موضع الختم في موضع البتة او فرقة ذلك
 بتفسير النظر به مجال والتجسي ضعف من القول وانه يلزم منه ان الختم من مع لا
 وسوا لا يبنى مع الاله البتة ثم لو كان الامر كذلك لم يخبر نجا الاسم العظيم من التركيب
 وفرجوه كما سياتي والقول الثالث ان الاسم العظيم مفعول به كالماء تبع الاسم بالصفة
 فيكونا افعال لا يكون الاله مفعول عن الختم وفرقة ذلك بان الاله مفعول

والله اعلم بالصواب

من الاله اعبر فيكون الاسم العظيم مفعول به على انه مفعول فيه مفعول انما هو استغنى
 الختم كما في قوله ما مضى وبه الاله ان وضع من القول الختم ضعي لان الاله ليس بوصف
 بما يستحق مما ان كان الاله محل الرفع به عليه لوجبه انما هو متونيه لانه مفعول الاله ان
 وفراجا به بعض البضياء من ابا ان بعض النماذج من هذا النوع من مثل ذلك وعليه
 في قوله تعالى الغالب لكم اليوم واترب عليه من الجواب نعم لان الختم يميز حرف
 النشويين في مثل ذلك يميز اثباته ايضا ولا يعلم ان امر الجاز النشويين في الاله الله من اذ
 الكلام على توحيد الربع واما النصيب فمفرد ذكره والذ توجب امر مفعول يكون على
 الاستثناء من النصيب والختم المفرد الثالث ان يكون الاله صفة لاسم اما كونه صفة فهو
 لا يكون الا ان كانت الاله معنى غير مفردة ان الاله اذا كان كذلك لا يكون الكلام الاله صفة
 مما ثبتت الالهومية لله تعالى والقصد الاله من اثبات الالهومية لله تعالى غير وعلى
 من ايشع من التوحيد امتث شون الاله صفة باسم او اما التوحيد الاول بمقالوا به
 من جوح وان كان صفة ان يكون الاله الكلام غير موجب والمقتضى لعدم ارجحية الجمل
 من ان الترتيب في نحو ما فاع الفروع الا ان كان في حصول المشاكلة في تركيب استويا
 نحو ما ضربت امر الا ان زيد ابر في قوله الاله انما يخص المشاكلة في الاتباع فان نصب على
 الاستثناء اولى فالواو ومن التركيب يتبع نصبه في القياس التي اسمع والاكثر الرفع
 ونفرا على الاله انك اذا قلت لا وجه الاله الاله ان نصب عمر على الاستثناء احسب منى
 روعه على الجمل من اذ كره وان يقضى النظر ان نصب الختم والبهول وتفجير
 ذلك ان يقال ان الاله الكلام اتباع التوجب نحو ما فاع الفروع الا ان نصبه للاستثناء وهو
 يخرج ما يعرفه بالاجاد الكلام الاله قلبه وذلك ان من الكلام اذا يقصر به الاضمار على
 الفروع في قيام ثم ان زيد منهم لم يكثر شاركهم فيما اسنر ايشع موجب اخر اجمل وكذا حكم الاله
 والكلام اتباع غير التوجب ايضا نحو ما فاع الفروع الا ان زيد ابر في قوله انما هو من التركيب معيدا

كان الختم من تفرقة
 الالهية
 وفيه تفضل العباد
 واليه حوال بالانظر
 به ان شاء الله تعالى

للمعنى مع انما الاستثناء ايضا لان ذكر بعض الالوان يكون من جملة ما كان
ما قبلها تاما لا يخرج من تعريفه ولا يمتنع تعريفه فيه، فبالايجاز الخارج منه الا اذا اوج
الامر التفسير تعبير المعنى فبين هذا المعنى ان قوله ان الفصوص والطالع الذي ليس تمام
انما هو اثبات الحكم المعنى غير الالوان وما اراد الاستثناء ليس بقصود من التبعوا لثبوت
عمل ان الترتيب بعن الالوان هو ما قام الالوان به من العمل للامور التي قبلها واشتراك الفصوص من التركيب
التي بها امر ان هو ما يقع الالوانية على كل شيء، واثباتها لله تعالى كما تقدم واركانت الامور
لحفظ الاستثناء لا يتم من النطق سواء ذهبنا او ابرنا وذلك لانه لا ينصب وايضا لان الالوان
كان الكلام ان من الالوان ما يتغير بغيره وهو غير متغير في نفسه بل يتغير بالامر الذي هو الالوان
الموجب والاثبات عليه غير التوجب بجمعا عليه اذ لا يفرق بذلك الامر من غيره ان الاستثناء
من الاثبات تعنى ومن المعنى اثبات ومنه من سببه ذلك يقول اما بعد الامور التي هي
وكيف يكون قول الاله الا الله توحيد القلت وفيه نظر لانه يكون توجيها بحسب
دلالة الحرف وبانه لا يترجم في ثبوت الالوانية هو انا جاز عن جميع الاعفاء وانما هي من جهة
زيادة الاله، اذ فيهم ما علمه تعلم من الالوانية على من هو الاحتياج اليه وبه يحصل التوحيد
فقاله ثم قالنا في الجسد بناء على ما ذكره من البحث ان اعترضنا في تعبيرنا ذكر الالوان
التركيب مسبوقة لفصل اثبات ما تعنى فيها كما اجعلنا ولا يتبع ذلك الا بان يكون ما قبلها
غير تام به لا يفرق بين الاخر من زوايا الالوانية من جهة وجب ان يكون ما بعد ما من
الخير ومنه من ان تركي الاله بنفوسه وقد تقدم تعريفه تكون الاسم العظمى مع ما ذكره
التركيب هو انما قلت كما من ايضا ان الحلال يكون الاستثناء من التبعوا اثباتا
او لا يروض الاستثناء، اذ هو في ذاته كالمعنى الامام الاله وكثير من الاصوليين قول ذلك
الحلال يمشي وليس الورد واعلم ان الاله بان الاستثناء من المعنى ليس باثبات انه يمشي على ذلك
الايجز التوحيد بكلمة الشهادة، واجيب بما ذكرناه من انظر قبله في بحثنا في الجسد من

آخر

بما هو يتعلق ببعض اركان تركيب من الكلمة ما شك انما محتوية على معنى واثبات بل يتبع كل
منه من ايراد حقيقة الاله غير هو انا جاز وعزوا المشيت من تلك الحقيقة من هو امره وهو ما كانا
جرا وعزواتي بالالفحرف حقيقة الاله عليه تعالى مع انه لا يترك ان توجد تلك الحقيقة (غير)
تعالى عفا والتمسها وحقيقة الاله هو الواجب الوجود المستحق للعبادة والاشارة من
المعنى كلي الا يقبل بحسب محمدا اذ معناه ان يصرف على كثير من الاله من الفصوص
در على استعماله المتعدد فييدوا معناه خاص هو انا جاز وعزوا بالاسم العظمى للتردد
بغير حرف الاستثناء، ليس من معنى الاله فيكون كليا بل هو جزئي على ما ذكرتموه انا جاز وعزوا
لا يقبل معناه المتعدد في هذا انا جاز ولو كان معنى الاله كعنى الاله في الاستثناء، اذ
من نفسه هو لم لا يجزئ توحيد من من، الكلمة المشرفة وتكون الاله من الاله جزئيا
مثل الاسم العظمى لم ايضا استثناء، اذ من نفسه والاشارة والاطلاق اثبات التبعوا،
ثم يقيدوا بالاصل ان المعانى الففرة عفا من، الكلمة باعتبار معنى الاستثناء منه
والاستثناء اربعة ثلاثة منها بالكلية والاربعه تنقسم انفسها من قسمين بالكلية والآخر
هو ان يصح من الافعال كلها بالثلاثة ابا كلمة ان يكونا جزئيا او كلييا او الا واخر جزئيا
والثاني كليا والاربع عكس الثالث وهو ان يكون الاول كليا والثاني جزئيا، بل ما كان الاله
بالكلي ان هو الاله مطلق الوجود لم يصح لما يميزه عليه من التبعوا، التبعوا ات
الباهلية وان كان الاله بالاله الوجود يجوز ما لا يصح من من، الافعال كل من الاله
يكون الاله كليا بمعنى الوجود مجرى والاسم العظمى على الوجود منه بالمعنى على
من الامتنان للعبودية، الوجود اوجب الوجود الا لا يرد ان هو خالق العالم جاز وعزوا
وان شئت قلت ومعنى الاله هو الاستغنى عن كل ما سواه هو مقتضى الاله كل ما عداه وهو
الامر من المعنى الاول واقر به من هو الاله لا يستحق ان يعزوا به كل شيء، الام كان
مستغنيا عن كل ما سواه ومقتضى الاله كل ما عداه، اذ الثاني احسن من الاول

وما يدخل انوار الج جميع غفام الياض تحت منة الظلمة ويتسع باصم التومر ببيضا
انوار المعروف ويكون على ساحل النجاة والامى من كل خبط وقع ومعنى منة الكلمة
ويرخر الضعيف والقوى وروضة منة الكلمة التي يخرجه من ارضها وينتشر في
سلسيل انوارها ويخت من ثمار معارفها ويسمع من تغريز الهيا من اياتها ما كتب
له ولها اختير اصل العفيرة التعسير لما بينه الكلمة الشبه وقال القرع والاسرار
العفيلة ومعنى منة الكلمة الشبه ما تكلموا به في الاستشهاد الحقيقية لا يخرج من كلام
ما يلزم كل فاص من انه تعالى واثباته يلزم من مناهم وايضا وفوقه ان العفيرة
ان العفيرة الاثلاثه من سبعة لا بعشر وينبع منها ثلاثه اذ يلزم الاثلاثه
ذلك نعم السبع عبارة عن سبعة وعشر الاثلاثه لا يصح ان يعبر بواحدة ومعنى
الوحدة اذ يلزم من فعل الكيفية الضمة والتبعية فالتبعية بالجمية
التبعية التركيبية ذات الاله جزوه واليه التبعية وجود الاله ثان من غير ما مثل
وما ذكره من المعنى ترويع اشتافه والاستشهاد ليتجزأه من اختلف علماء الاصول في تقرير
العنى بنحو له عشر الاثلاثه يقال الاثرون الاله بعشر اذ هو سبعة والاثلاثه
منه بمدة ارادة السبعة باله عشر ارادة الجزر باسم الكل وقال الفاضل ابو بكر
الجموع ومو عشر الاثلاثه باراه سبعة كانه وضع لها اسمان مفرد ومو سبعة تركيب
ومو عشر الاثلاثه ومنه القول سوانه اختار القرع وكلمة الوصل اية وقيل
المراد بعشر منة التركيب مو معشر بعشر باعتبار ارادة مداكلمة الحجة السبعة
والثلاثه معاً اخذت الثلاثه لا يبعث سبعة من اسرارها الحكم بعن الخارج
بل يلزم تناقض الحكم اذ ثبوته انما هو للبيان بعن الخارج فيلزم من القول مو
الجميع واد لتلك كله مستوفاه في معنى الاصول وكما ينبغي في منة الاصول
كله كلمة الوصل اية وبالله تعالى التوبيخ **اد معن الالهومية استغناء الاله**

ع كل ما سواه واقفان كل ما سواه الاله ومعن الاله الاله المستغنى عن كل ما سواه
ويقتض الاله كل ما سواه الاله المنطوق تفرم وجه اختيارنا في تفسير الكلمة
المفردة بين العن بعينها معن الاله الاله مستغنى عن سبيل الاله ثم فينا عليه معن التركيب
في الكلمة المفردة ذلك لانه ما استغناء جوهرا عن كل ما سواه فهو مستغنى
الوجود والقرع والبقا والحقبة للمواد والحق والحق والحق والحق
ويخرج ذلك وجوبه لانه مستغنى عن الاله والاطلاق اذ هو مستغنى عن الاله
لكه محتاج الى العن والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق
النه ان يفرق ما اذا جوهرا عن تشتت على معنسي احرمها استغناء جوهرا عن
كل ما سواه وانثا انفق كل ما سواه الاله الجوهرا وما اخر يذخر ما بين جوهرا عن
الايان تحت العن الاول واذ ام غرض ذلك ان يذخر ما بين جوهرا عن العن الثالث وقوله
ويخرج ذلك وجوبه لانه مستغنى عن الاله والاطلاق اذ هو مستغنى عن الاله
ع انفق وجوبه من الصفات الثلاثه تعالى كما عرفت فيما سبق اما ان يرسل
العقل على اثباته ان احرازه متافقا وهو الاله الجوهرا عن العن الثالث وهو جامع
العفلاء فوله اذ هو مستغنى عن الاله مستغنى عن الاله مستغنى عن الاله مستغنى
استغناءه تعالى من الصفات وذلك يستلزم في الحاجة لوانه واحرم من ذلك
الصفات اما الوجود والقرع والبقا والحقبة للمواد واحرم من ذلك
بالعس ومو الاستغناء عن الخصصها ينبغي عليه جوهرا عن الاله مستغنى عن
فهي كل واحرم من الصفات الخمس يستلزم الحروف وفه عرفت بما سبق ان كل
مادى مقتضى العن سواه ويتعالى عن ذلك وجوبه الاله الطوق كل ما سواه
مفوقا اصل العفيرة كما كان محتاجا الى العن استلاله وجوبه من الصفات
الخمسة تعالى وقوله او العن استلاله وجوبه الجزر من غير اقيان بالحق ومو

والشوب يستر العورة وفيه الحروا لم دوغوة ذلك لا لا ينجس وهم في المنقاد مع التأثير تلك
المحور مظهرين منهم من يعتقرون ان تلك الامور مؤثرة في ذلك الاشياء التي تفارها بطبعها
وحقيقة قال ابي حنيفة في كبري معتقدين من انهم من يعتقرون تلك الاشياء
ان تؤثر بغيرها بل بقوة اودعها الله تعالى بها وتوثر بها فيك توثر قال ابن حنبل وفر تبع
الغياصون على من الالمنقاد كثير من عمارة التوميني واخفاء بدعة من معتقدين من
من اختلاف في كبري والحر من الحق ايمان لم يستر لها تاثير البتة لا بطبعها وباقوة
وضعت يرب وانما صولنا اجل وعز اجري العادة بحض اختيار في خلق تلك الاشياء عند
لا يرب من بعض الله تعالى نحو امي جميعها لك الماخرة واكثر ما اغتم به المتبرفة العوايد
التي اختار ما جمل وعلا وكروا من الكتاب والسنة لم يجهلوا بعلمها والخاص ان عمر بن
التقليد لا الاصح تقليد ولا الاقتران به من عوايد وجميع ما توثروا الا انك انزكية العجوبة
المتضيفة بانوار الكتاب والسنة فلو لم يقبل ان اصول الكعبة ستة الايجاب انزاتني
والتمسني العفاني والتقليد الذي والربك العادي والجميل المكي والتفك في اصول
العفاير مجرد ضوام الكتاب والسنة للجميل باذلة العفول وعزم الارتياض باساليب العرب
وما تفرز وبنى العر بيقوا ايلك وضوايق واصل في الايجاب انزاتني مواصل كبري القاسية حيث
جعلوا انزات العلية فاعلته بفتضى الايجاب انزاتني او معرفة للمكي المستر اليهم في اختيار
فقالوا المجدد كخفي الفرقة والارادة وسائر الصلوات تعال الله عز وجل علموا كبري واولوا
المجرة لا يفر من العالم وانفوا البمدان القضي الرال علم صوته واخفاء انك انك اخذت
بما سبق من وجوب الحروي للعالم ووجوب الفرغ والبقا انوا انا صل وعرفت فطعا ان
صورا العالم عند تعال الامور كالاختيار ابا الايجاب والتعليل والاكاد العالم قد يعا
او ماله حادة الوجوب فذاتة العفول حلته وكلها الماربي مستحيل قطع والتفسير العفلي
مواصل كبري لم يفر من القاسية حتى نفوا النبوة واصطالة المعنلة تعال وجوبها

الله

تعلى مراعات الصالح والاصح تخلف وعلوا ابعاله وامكانه بالافراض وجعلوا العفل
يتوسط حركته الشرح الاصحاب اللذتع الشريعة الى غير ذلك من الظلال والتقليد
الذي سواها كبري الماوثان وغيرهم حتى قالوا انوا صرنا ابادنا على امته وانما عملنا انما مع
مفتزون ولنرا قال المحققون لا يفي التقليد معفاير لا يبان قال بعض المشايخ اروي
من مقلد ينفاد وبسمة تضاد والربك العادي سواها كبري الهيا غير وظالة لم تبعهم
من جملة التوميني مبروا ارتياك الشيع بالاكل والرى بالمال وسنة العورة بل بغير التوث
والضوء بالشعر وغو ذلك لا لا ينجس ميموا وجميعها ان تلك الاشياء من المؤثرة يمسها
ارتبط وجودها معها ما بطبعها ما بقوة وضعف الله تعالى بها واما السنة رضى الله
تعلى عنهم نور الله تعالى بطايرهم ولم يقتضوا بشعهم الا ان كان وكوشعوا بالحقاني على
ما مسى عليه بنفس الاصر من مسمى الكاشفة التي يرض الله تعالى بها اولياءه
حتى ينجس بها من ايات الكبر والبرع في اصول العقائد واما الكاشفة فمجرد من اهل
ما لا يلققت اليهم التومنون واما الجمل المكي فهو ما اتبلى به كثير من معتقدي
الشع ما خالف ما مولى ذلك حملون انهم جاملون وذلك جهرا واخرا وتلك مسمى
جهام كباي معتقاد القاسية التاثير للايمان واعتقادهم فزها ومن جملة القاسية
ومن جاملون من الجمل وحسبوا انهم عايش الا انهم سم الكاذبون والتفك في اصل
العفاير مجرد ضوام الكتاب والسنة من غير تعال العفل سواها كبري الخشون يتقبلوا
بالتشديد والتجسيم والجهنم بما ضوام قوله تعال الرعان على الرق استقوى وامنتم مني
والسما اذا لفت يدي وغو ذلك قال تعال موايل انزل عليك الكتاب منه ايات محكمات مني
او الكتاب واخر فتشابهات ما الذي في قوله من ربح فيشعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة
وانتغاها وتاويله اللهم اشعل زمره او يبادك انما يبري كل فتنة نيا واخرى بالرحم ارجو
فقر بان لا تقضى قوله لا اله الا الله للافساح الثالث التي يجب على الخلف مع فيها

بمعنى مولانا صلى الله عليه وسلم ما يجب وحفظ تعلم وما يجوز وما يستعمل ما خفاء وصح
ما ذكر وتبع كلامه بالاستفراء فيتم له ويسر الخبر كاليقين واما قوله تعالى رسول الله
صلى الله عليه وسلم في خبره فيمضي بالايدي جوار النية والملازمة في الصلاة والسلام
والكفاية في كل يوم واليوم الاخر انه عليه الصلاة والسلام جاء بتصديق جميع ذلك
لا شك ان تصديق سائر نواحيه لانها صلى الله عليه وسلم في رسالته حسب ما كنت عليه
معجزة التي لا تصور لها والافراد لا يستلزم التصديق بكل ما جاء به عليه الصلاة
والسلام ومن جملة ما اتى به ما ذكره من ان كان غير ذلك في الايمان كما يعرف بحجج من
القرآن المشكوك فيهم وعزاه والصرح والبيان والوضوح والشفاعة وغيره
ذلك ما يقول تتبعه من موطوء الكتاب والسنة وتراكيه على التفرقة ويؤمنه
وجوبه صلى الله عليه وسلم الصلاة والسلام واستمالة القرين عليهم والامم يكونوا رسلا
افاء لولا ان العالم بالخفيات جلا وعزوا استمالة بعو النبيات كلها انهم عليه الصلاة
والسلام اسلو انجلوا الفلق باقوالهم وبعالمهم وشكوتهم بين الامم وجميعها
مخالفة الامر من اجل وعزوا اختارهم على جميع الامم وامنهم على سر وجية لا شك ان
اطاعة الرسول الى الله تعالى تقتضي ان يجل وعزوا اختار الرسالة كما اختار اخوانه ام سليلي
وقرعت ان علمهم لا يبيح بالاله اية له وان الجوار له معنى مستعمل عليه تعالى في قوله ان
تصريفه تعالى لم يكن ما به علمه تعلم منهم الصون والامانة يستعمل ان يكون قوله نفس الام
عزوا ان ما علم للتعلم منهم وفراهم تعالى بالافتقار بهم عليه الصلاة والسلام في قوله تعالى
معلم او يكون جميعها على وفي ما ذكره من انجل وعزوا رسول الطوبى ويؤمنهم جوار الله تعالى
التي يتبعها عليه الصلاة والسلام اذ اذ لا يفرض رسالتهم وعلو قدرتهم عن الله تعالى
بل ان لا يميز بين ما يفرض انهم كتمى الشبهة مع فلة حروبها جميع ما يجب على المطا
من عقاب الايمان في صفه تعلمه صلى الله عليه وسلم عليه الصلاة والسلام لا شك ان عجز الكلمة

التشريفية

التشريفية اذا ثبت كل من الله عليه وسلم الرسالة لا الاولية ومعناه اثبات الرسالة الاخوانه
الرسولي ما يشع ان اذ حتم عليهم الصلاة والسلام كما ما يفرضه في نية الرسالة واخفاء ان
تلك الاعراض التي تنبئ من الاعراض في حتمها لا تنبئ من واثب دافعا او الرسل عليهم
الصلاة والسلام بل هي مما تزيدها باعتبار تعظيم اجرهم وحينما يفرضها فيهم الصبر وغيره
ويجب ايضا اعظم دليل على صفة وانهم صحتهم من غير الله تعالى وان تلك الخوارق التي ظهرت
على ايديهم من محض خلق الله تعالى كما تصريفهم ان لو كانت لهم قوة على اختراعها لبعوا عنها
انفسهم ما هو اسرف من الاعراض والجوع والحر والبرد وقوه لا فاسل منه كثير من يتبع
بالنبوة وفيها ايضا من بعضها الصقول ليلما يتخففوا بهم ذلك التوسية يلرون لهم
طوات الله تعالى وسكاه من جميعهم من الخوارق التي خص الله تعالى بها وبنوا الضلال
تعالى على التنزيه في قوله بالامية فيسويهم عليهم الصلاة والسلام باقتضار محمدا صلى
الاعراض التي تنبئ من كل الدعاء وغيره ففان في كبر النبي صلى الله عليه وسلم صلى الله
وهم انهم لما اتبعوا صلى الله عليه وسلم في الرسول ففقتضت فيهم الرسا وانه صفة كذا في كل ان
القطر من سجانه ما اعظم لطفه بخلافه من الله تعالى في علمه وعزوا على ما خلق واخصر مد له
على ذلك ان الهات ونجما في كل مولود وتلقى وقوله بقر انهم في كل كلام من شامير معه
وكلها المختار سامع اشتماله على ما ذكرناه جعلها التفرقة من جملة الفلاس كالسلام
ولم يفصل من حر الايات الاية الا ان الله عليه الصلاة والسلام فرضه بجماع الكليات كل
كلمة من كل ما تدعى الجوار وما لا يخبر من خلق الله في ترجمه الايات ما يترجمه به الجنان
حينئذ ومنه الكلمة التي في السجدة بعد ما اذكر في الخبر الجوار وما يترجمه به من
تعلم عقاب الايمان لا كثيرة البصيرة جمع صلى الله عليه وسلم ذلك في حرم من الكلمة المشع
وتكسوا من ذلك عقاب الايمان كل من ذكره واحر فيصير على المساهة في قوله النبي صلى الله عليه وسلم
من المولى الذي هو الجيم الاحسان في كل عيب من عقاب الايمان في حرمه سيفه يقطع
بهنم يلبسوا عوانه وتفرقه في القبول اساطير على كشف من طلمات الاوساع ويغسل منه ان ارد

يعدل الشرح ذكر من، الكلمة الخفيفة المنزهة جامعة لسبب العفا بركها في طلة لا توارث
العارف باجمعها بمودة كرواحد اللفظ وسوء الخفيفة اذا كان ثم تنبيه ايا اليوم فحقه ربحه الله
تعالى وانما علمنا بمنزلة الكلمة التي رقت انت لا يعلم عافة الناس على غير وقتها اذ اجر الوقت
وهو داخره في ربح الله تعالى علينا من، الكلمة وسوان اللفظ انما يتناول في الخروج في انارة انضه
في اخر حياته بغير اطار كما بيان التي تتعلق بالله تعالى ويرسله عليه الصلاة والسلام والعتاب
عليه في ذلك الوقت المائل الضعف مما مستحضر جميع عفا بركها بيان مبطنة معكمه الشرح
بفضلي البطل العظيم من، الكلمة السهلة العظيمة الفخر حتى يذكروا بها في الحكمة من غير
مشقة تقال في ذلك الوقت الضيق بجملة ذكرها بجملة انه كال ما انا اوصافه في ذلك على لسانه
وقلبه مبطنة ومن اقال النبي صلى الله عليه وسلم كان، اخر كما قاله الله الله في رسول الله
في ذلك الخفة وقال من مات وهو يعلم ان الله في ذلك الخفة بالاول بغير يستخرج انطق
والثاني بغير يستخرج الله في العلم وكذا ايضا له ان يكتب في جوابه الملك في الخبر يسي
في الفخر بجملة من، الكلمة الفخرية حيث ينعم مانع البسمة والخوف من ذكر عفا بركها بيان في
مبطنة وفروجه انما يجمع بيان منه بذكر الكون في لا يجمع بيان منه بذكر الجواب العظيم وفرد ذكرها
المومن من، الكلمة في احتضار ما جميع عفا بركها بيان على التمام بما اوسع في موانع الجدل وعمر
على المومن واكثر نعموا الله طم جعلنا الله سبحانه من عرفه في نعمه بكثر ما وفر شكرها وقيل
منه ذلك الشكر ووجر عظيم بغير كنهه نيا واحق يد سيزا وموانع على الله عليه وتم **بعل المومن**
العافل ان يكثر من ذكرها مستحضر اما الخنوق عليه من عفا بركها بيان حتى يخرج مع مفادها
بلمه ودمه بانه يروي له من الامرار والعباد يشاء الله تعالى ما لا يدرى تحت حرمه الله تعالى
المومن ان يغير نسبه سبحانه ان يعلنا واجتنب من الموت في الفخر بكلمة الفخر في علمه بها
وص الله عز وجل يا مومنات اغضوا زينةكم في الصلاة وكنوا على الله تعالى
عاجبا رسول الله اجمعين ومن اتى بغير علم بها حسبان الى يوم الدين وسامع على عجز الانبياء
والرسل والاولياء من العالمين فدان لنا ان نذكر من الجملة العفول في اربعة اثنى كتابا

سبح

وعزنا بذكرها ما موسى بغيره العفول السبعة المتعلقة بغير، الكلمة الخفيفة اما
الفصل الاول في دار بعثت بيان من، الكلمة ما علم ان الناس على غير مومن وكابر
اما المومن باللطاة فيجب ان يكثر من ذكرها في العزيمون بطلد البر بذكرها الوجوب وان ذكر ذلك
بمومعوا وايانه محبة ثم ينفعه ان يكثر من ذكرها بعد اداء الواجب كما اشرفنا الذي ذلك
يقولنا اصل العفة في معنى العافل ان يكثر من ذكرها ويكفر مفادها او يشفع بذكرها
في نيا واخرى واما الذكر من ذكر، لفظ الكلمة واجب شرفه في اياته القلب مع الفرة وان
يجز عن ذكرها بجر حصول اياته القلب بعاجاة التوت له ونحو ذلك سلف فيه الوجوب من امو
الشهور من من ارب عمما، اصل السنة وقيل لا يصح كذا ان كابرها مطلقا ولا يبين الخشوع والاعاج
وقيل يصح كذا ببيان جزئها مطلقا وان كان انما ذكرها اختيارا عما صحتها وطلوع بالمصالحة
انما انفق بها ولم ينو الوجوب ونشأ من كذا في الائمة الثلاثة الثلاثة من، الكلمة الخفيفة
من مسمى شرفه في المايان او جز منه او ليست بذكره بغيره والجز منه وكامل هو الخشوع والاعاج
الفصل الثاني في بيان مبطنة ما علم انه لو لم يكن في بيان مبطنة كذا كونه ماعلم كذا ببيان
في الشرح تعصم الروايات واما ما ذكرها في كذا بكون اياته انما موفوقها على النطق به لكان كذا مبطنة
للعفلة كيف وفروجه في مبطنة احاديث كثيرة فيقول رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل
ما قلته انا والنبيون من قبله لا المطا لله وحده كما في كذا رواه مالك في الموطا واذ انتم من
في روايت له الملائكة له الخروف موع على كل شئ فزير وروي مسود والنسابة عن عبد الله عليه وسلم
انه قال افضل الزكوة لا العدا لله وامير البرهان الخ للموروي النساء ان الله صلى الله عليه وسلم قال
قال موسى عليه السلام يا رب علمت ما انكرت به واحد عود بيقان يا موسى قال الله يا الله
قال موسى يا رب علمت ما انكرت به واحد عود بيقان يا موسى قال الله يا الله
به قال يا موسى توفى السماوات السبع وحماسي غير ودار خير السبع وكفى والله يا الله
في كفة كفات مني لا اله الا الله وقال صلى الله عليه وسلم يوتي برجال الى الفتن ان يوت تسع وتسعين
سجلا في سبيل من من البحر في كذا اياه وقد نوبه من موضع وكفة الخ ان يخرج بكافة صفه او

بمورد

المعراج العفول
مغزى الشرح
عند

وجمع ما صح معا بل وانه كرايها ما زاممة ذكر ما عن رسول المنزل نفع
البحر ووضا من كل كلمة كثير لا يحسن استقصاها وولم يختارها لا ينفذ ما زاممة من
التركيب كل حال الصواب منهم من لا يفتقر عند يكل وانما لو منهم من يتركه في اليوم واليلة
سبعين الف مرة واصل السبب واشتغال به الخرق والصانع انما يفتقر العاق روى
ابن ابي اسير الف مرة كذا في كتابه من النار وفتنة كذا في كتابه ابو عمر بن الله بن
اسعد بن ابي اسير الف مرة كذا في كتابه من النار وفتنة كذا في كتابه ابو عمر بن الله بن
كتاب الخ زير الشيوخ اذ زيج الف مرة انه قال سمعت بعض الناس ان قال لا اله الا
الله سبعين الف مرة كذا في كتابه من النار وفتنة كذا في كتابه ابو عمر بن الله بن
اذ خربت انفسه وعلمت مني لا اهل وكان اذ كان بيتا معن انساب يقال انه يدك انفسه
بالجمعة والنار وكان في قلبه منه شيء يتقوا ان يسترا ما اذ بعض اخوان المنزل من
تساؤل الصحابة والاشاب معناه طاح صيحة منة واجتمع في نفسه وهو يقول يا ابا
منه كذا في كتابه من النار وهو يصيح بصياح عظيم اشهد من سمع انهم علموا ان ابنت ما اذ
فلت في نفس اليوم اجر بصره باله من الله تعالى في الصبح والاولم يطالع على ذلك امر
الا لله تعالى بقلته في نفسه الاثر من والزي روى كتابه فون اللهم ان السبعين الف
مرات من ان الله من الشايب ما استتمعت انما في نفسه الى ارفال ما من باع خربت
الحمد لله المصطفى في ابي بنان في كتابه من النار وفتنة كذا في كتابه ابو عمر بن الله بن
والنار يفر على التكثير من ذنوبه والائمة الشريفة يفر من النار في عظيم وجلها
اشرت بقولها في العافية على الحارة ان يكثر من خرمها وما كان في حق من التيمم العظيم
نرا كرمها والائمة موفو ما علمهم معانها وانما استخار في منة كرمها ولو كرمها
الاجد انيا في تيمم العافية في كرمها بقول مستعمل في كتابه من النار وفتنة كذا في كتابه ابو عمر بن الله بن
لك من كتابه من النار وفتنة كذا في كتابه ابو عمر بن الله بن
ما التيمم العافية في كرمها بقول مستعمل في كتابه من النار وفتنة كذا في كتابه ابو عمر بن الله بن

الجمعة

الجمعة

فقد كنت بعينها
الجنة على الواحد من
يمينها وانظر الى
جميع اوجاله عليه
يتحضر عليه في اخر
محل من فوقه واول
تسلسله

المباركة ان شاء الله تعالى من ياتوا الجنة حيث شئت وكيف شئت فسله سبحانه ان يوصلنا
واياك في الدنيا والاخرة في اخيار املا الله الما الله ترسوا اللهم صل على محمد وعل
الفصل الثالث من الفصول دارة بعد بيان كيفية ذكر من الكلمة
المشرفة على الوجه الذي اعلم ان اذ قرنته الكلمة على كل حال في الفرة بمصطلح الثواب الكلي
داكل ان تود به على القلب هو اميب الائمة والفتوحات الائمة التي يتفرع عن الوصف
او يعظم انما معكم الله تعالى وانما في سبب ما في قوله تعالى واذا جاور عز وفعلت امره
الكلمة او في اللذ كذا وانما في سبب ما في قوله تعالى واذا جاور عز وفعلت امره
له او يلزم ثباته كما في بعض مواضعه كما في قوله تعالى واذا جاور عز وفعلت امره
في الخلق ما استماعه ويفسر ما زاممة الف مرة في كتابه من النار وفتنة كذا في كتابه ابو عمر بن الله بن
الفرق بينها وما تكثر من بعض ذلك وبين العشاء والسحر في استقبال القبلة
ويصح ووجه اوله بالاستصحاب وهو ما اذ من يتحضر باله من اذ ان الصالح
يتبها التيمم بانه عليه بجزء لخم نوار فيية او اذ فيية بفتح اذ لكمة على
الضبط الله عليه وهو خمسة من يستشير به باله وتبها في ما يرد عليه من
من التيمم ويفسر بذلك كذا في كتابه من النار وفتنة كذا في كتابه ابو عمر بن الله بن
قلبه وفصل القرية من ذكرا ان يترك في قلبه او هو في الجوار على لكل واحد منها
ليست في قلبه مسبقا من بعينه من منة وكيفية ذكر ذلك في الفل ان يعود
او باله الشيطان الرجيم فاص التلاوة قوله تعالى واذا جاور عز وفعلت امره
من الشيطان الرجيم في تيمم انما يعود قوله تعالى واذا جاور عز وفعلت امره
الاصح او انما في استخار الله ان الله هو ربي ما اذ في منة تارة في اللابنة
استخار القلب خطا في الولي الكريم جل جلاله وقلبه بقله من العرف العفيف العفيف
الاستخار والجمالي مواه الرجيم ارجان العرف العفيف من ان منة في منة في الغيا في
الولي الكريم واختر نفسه لانه يرسل املا في ما او جرد الكائنات كذا في كتابه من النار وفتنة كذا في كتابه ابو عمر بن الله بن

جميعه اليد وهو الخنى باطالان ذو الفضل العظيم وعنده لا يبار ويلسانه وهو يد
مشة البسمة والخيل وان تعظم فابا اليد يامواى وسعرك وايم كلة ييريك ومورا
عبرك الزبير الضعيف العظيم عليك حوله وهما باطنه ونامر يقول نبويك امثال
لامر مستعجابك اللهم انى استغفر يامواى واتقرب اليك من جميع الكيام والافعال
ومعونات الخواطر او قوة لك من عماراتك استغفار وتيممها مياير اقوى التاشير
وبالمنطق يتماهى حتى يورده من الاستغفار واخذ الله تعالى ثلاثا او سجد
او قوة لا مستغفر افرو انعمة التوفيق المولى الكريم بربها وتماها حتى فسر انقلب
لما انه وشق منه عذار الزبير وان يقول وسيفه لك انتم علمنا بعمدة لا ايمان
وهو السلام ومورا بسين نامر عليه من الله تعالى افضل الصلاة واكثر السلام اللهم الذي
مربنا لمز او ما كنا لنتمنى لو ان صرنا الله ثم يفرغ اثره لك في النجوة على ما سبق وبقا
اثره على ما يصفو له تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين امنوا طوبوا عليه
وسلموا تسليما معتز لا يستخض القلب العظيم شرف سيرا ومورا فاعلم ان الله عليه وسلم
عن الله تعالى انه صرنا من منزلة لا يكون ان تلجوا مورا انما هو على ما هو عليه من
الجلال يبرانه بنفسه على سيرا من الله عليه وسلم وكذلك ملاكته الكرام
عليهم الصلاة والسلام على ما هم عليه من الكثرة والشرف يتوسلوا الى الله تعالى
بالصلاة على رسوله وصلى على جميع خلقه من الله عليه وسلم ومع عنزة لك الحمد
الضعيف البعيف انه يقضى عليه مورا الكريم بان اظه من الانجاب الجسم ومورا
اخرى عليه من ذمام العظيم وروضة التقرب اليه واصف خلقه من الله عليه من
مورا انما هو على افضل الصلاة واكثر التسليم يبار ويلسانه وهو يتبع وحال العظيم
مورا مورا انما هو على عليه انه فتح له ابواب الى التوصل منه الى اعظم التوسل عن سيرا
ومورا انما هو على عليه وسلم فقال عبيدنا من الامم الجليله يهد يامواى وسعرك والخير
كلمه ييريك ومورا العزير العظيم والى جميع جنابك من مورا اليك بافضل اجبارك

عانه
والكمال

ط الله عليه من يقول نبويك فمثلا لامر مستعجابك وجميع امور الله صل
على محمد رسولك وكذا ليلى صلاة افنى بها من افنى للاضطر واذا اياها الاقتطاصي
وسلم تسليم امره ما اطاع به علمك واصاه كذا او غير ذلك مستخرج الصورة على
الله عليه وسلم التي ليس ثم في الخلوقات مثلها والجمال مستخرج اعظم رخصه عند
العلماء والجمال ذلك هو اوضح شقيقته ورافعه بالو منى وشرة انتم له بسبب ميانه
شدهم ويعوم طاقه والسعي في استرهم وانقاذهم من كل مولا نيا واخرى من الله عليه وسلم
وعلى صلوات انبياءهم ورسوله اجير فينبى بوزاد يطع عبته وقلبه ويتشخص
انوار حسنى الاتباع في كرامه ولبه جلة امره مورا في الصلاة عليه من الله عليه
وسلم من الله تعالى ايضا على التوسل بربها وتماها بغيرها في الشرف والنعمة
العظمى خشية السلب منها وافاد لك ثلاث او سبع ثم يفرغ اثره لك ايضا في
النجوة فاصر التلاوة ثم يتلى قوله تعالى اعلم ان الله لا اله الا الله يجب ان مورا انما هو العزيز
بقوله يهد يامواى وسعرك وايم كلة ييريك ومورا انما هو العزيز بوجهك
بالتمليل من اجامك كاشرك ومورا كل تغيبه من يقول غلطه عليه اكر الاله
الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وآله والواحد وسبب من انتم يتبعه اتعود
واشلاوة باول كادور من مورا اجترابا من اللوى بالاسم ويجاوبه انرا على اضار قلبه
بغير التليل يفرغ اثره ويستغنى بغيره بغيره انواره وتصله اليه اعلم يعرفه
من الكرامات وتجلي بالرقية الحليما والشرف الالهى باسناده على اولادهم وادانها
الى مورا انتم جرد بالملك والتمه من انتم بالافعال وسوا تبارك وتعالى تولى
ونعم النعم ومن كان منكم الكلمة القدر فبما عتير النجيبين والتلبية من على التراب
والصوفية وجره منه جميع الخوام الوهية وجميع الكائنات التي استغبرت من حال
ومورا انتم وبنين ودينار ودرهم ومرحوم ومغفرة لك بقوله لا اله الا الله انتم مورا
مورا انما هو من جميع الكائنات على الخوم مورا من نفسه او يقتر اليه اثره

من يدعيه التلاوة
تليو بحلاهم ثم ينادى

حتى يستحق او يعبر او يطالع او ينام منعا ويحول عليه وامر ما بر اجيبه ما جزا ان العجز
عن ابطال امر ما الذي نفسه او التي نيم، بموجب كونه جميعها من الغلبة ووجودها تعرفها
ما شك واريب وما وجد مع بعض تلك الامور كالعام والنشاب والاشياء والنساء
والبنين والاموال والنيران والاصلاح والامعة والبيات والظلمة والجنه والنار
من المذبح والذرات او من الصلح والامع ملبس فيها او يحول عليها وشع من ذلك
والعظيم، بل لا تغفل الشيخ من صدر امي وظلمة عظيمه فوسم فوي وخطة ذميمة وفرد
شربها التي يجب المبالغة في محسبها من ابدال تنهيا القلب للتمتع بنور الذكرك المانع
من معرفة ذلك الجمال على غير الراشدين بل في ذلك انفق القوي اعلم واصل على الكونين
صلاة على الميت الممدود اربع ختمه باسلامها، حينئذ يزينه الرخول وحده
الملك اعلم بفانقول المصغ الاوا انيا يسر باسلافه حياة اصام كل ما سوي مورا
اشرفي لا اله الا الله ولما اتبع قلبه بنور الحقيقة وكان الانتفاع بهام فويها
على القيام بسوم الشريعة وذلك ليكون اللبا الامان على شربها البليغ لها
من الله تعالى سين داوموا انما حرص الله عليه ولم يحتاج ان يترك كل كلمة التوحيه التراث
على الحقيقة ان يشجعها باثبات رسالة سين داوموا انما حرص الله عليه ولم يترك
نور توحيد، بل خاله في منبع حرز الشريعة بل من يقول ان لا اله الا الله
من رسول الله صلى الله عليه وسلم وما كان يشغركه كرامة كرامة الله تعالى
ان لا يجعل التوحيه فيه من شريعة داوموا انما حرص الله عليه ولم يترك عليه اشرف
او غير رسالة مع الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ونحو ذلك مما يوجب تعظيمه والتمسك
بانه ياله انه موصل الله عليه وسلم باب الله الامض ان لا يمان كل خير يبا واخرى الا
بالنقل به من قبل عزه صلى الله عليه وسلم ان ينال من ذلك وكان مما يوجب التعظيم
من واما ان يبا واخرى وسين داوموا انما حرص الله عليه ولم يترك من انوار الله تعالى
مكتوبه صلى الله تعالى من عمل من ايل ومرة البعض في كبر الله تعالى عليه من تعالاه

التصوف

التصوف وليس ممن اسلمه مفاخرة فرينة من البر او سوي البر بعينه ان اللقا ومذكر النبي
صلى الله عليه وسلم جليله الله تعالى وسلا بعض الظالمين مثل منزه العبارة بما ان الامر
التقليد اثبات الرسالة كما ابلغ واسرع وقايشه من التوحيد واخذ لظالمه وتسويده
شيطانها فان التقليد منى واد الخلف المعاد على الباطن ضعف الثاني ويعتد التثنية
فالواضا يحتاج الى وصل الرتبة من الرخول والاسلام فال بعض الائمة الا ان خير من الله
تعالى عنهم ومنه البقاة والعيادة بالدمس القنق القنق المورود بها عم النار واغفر لها سوي
دار البوار وما لا دامة واستر راج الى روض القنق وما لا يمان من ريقه في عظيم اسويها
ولو علم من الرضا لها تتنوله من رسول الله صلى الله عليه وسلم دام التوحيد والتحكم
التقليدية لا تفتح منه ذلك الحمى ما طاب الرمي من الله عزنا من القنق ما لم يبا طيبها
سين داوموا انما حرص الله عليه وسلم طاه وما اذ بصحابة اللحيه في هذا الله تعالى الذي اهدوا
الاعمال التي تقع منها في جوار، تغل فيمست تلك العواصب والنسب صلا الرابع
من الحصول للاربعة في العواصب التي تحصل في الكثرة التي هي في الوجود كما علم
ان العواصب فلا ذكر الكلمة الشريعة على التوحيد في رذاه او انقصر به في ريشه فيها يرجع
الى خمس اللطاف الربانية ومنها يرجع الى الكرامات التي هي في رذاه او في ريشه فيها يرجع
بالرسل ونعت به خلقها من اليل التي بان ومراغ الفيلام الشريعة ايل واد كاشا ايد
عمومها يحتاج طال في سبل العارفة الخسوف من جميع الملائكة التي هي في رذاه او في ريشه فيها يرجع
انما صفيق العزل في تلك الشريعة الموت او غير مع كل نفس وفيه في النعم التي هي في رذاه او في ريشه فيها يرجع
زوالها منها انوار وموتة القلب بالوكيل التي هي في رذاه او في ريشه فيها يرجع
تقتر بسبب الاسباب والافرد وتوكله بلبس طهم بالاسباب ان كان قلبه بها فيها يستع
من وجودها ومنها منها النجاء، تعظيم الله تعالى به وذكره، والتمسك ان النبي وامر
والاصلاح في الشكوب في العجز والضعف ومنها الغنى وموتة القلب بساكنة من تقيس
الاسباب بما يغتر على الامتداد بلوا والبلع في علمه في صرق منه جمل البقاة بالكله والتوحيه

الماء الرطب في البقر وهو يفرج القلب من الريناعط والشار الفلجحة بان
حاجته ليست عنق منقوشة وسكوت العسا عنق بالكليمة من اوتمان من الاثار
على نفسه بما لا يرمه الشرع منها الفتوة وهي التجارب من طائفة الكلب الاحسان
البيوتوا حسن اليهم تعلمها اسمائهم واسماءهم التي كل ذلك لا يكون له تعالى والله خلق
وما تعلمون بل من نفسه احسان حتى يخلق عليه جزاء ولم يزل اساءة حتى يرفع عليها
اللهم الا يكون الشرع هو ان امجدتهم ومعاجرتهم مع ما امر به الشرع يفرغ من كنفه
البحر رطب ومنه الفتوة هي مودة المسألة من الفتوة وهو ان القلب بالاشيا على
الله تعالى وروية النعم في النعم والفرح كثير ورواية ما لا يتصور اسبابها يصحح بها
بالزور واما النوع الثاني من العوايد وهو ما يرجع الى الامارات ومنها وضع اليد في
الطعام ونحوه حتى يكسر القليل ويكفي اليسير ومن اشياء لا يبداء الله تعالى كثيرا
منها تيسير ما يات من اودى اسم او قلبها او غير ذلك مما يدعو اليه الحاجة وكره بعض المشايخ
في اول امر حرار اقتدر عليه فغفل المرارة تعجز اشرا عما يكاد ان يضيء وضيقة ذرا يرمع
راسد بغيره عجز در ما يشق فوته ذلك اليوم ونقل عن الشيخ جاد عبد الله التلوي ان
احتاج نسوة لاولاد وزوجته وكان كثير الاواد واشترى شقة وذئب بها الى الخيال
باعها ثم بها الوامر وامسك ثمنه الكرم الاخر وجعل الخيال يزيده ويحصل شيئا بعد
ثقة بحق صنع انوارا عزة تشتم العادة بان ذلك لا يكون من شقة فبدا ان لا يملك الخيال
له ياسير من الشقة ما تم ابر بقال له الشيخ خوه الجنة فرقت وروية بيا فيها
وكان بعض المشايخ لا يقبض تركوا الصلاة على سجادة في قلوته لا الخلق الله تعالى على
مجاهدة وقتها من ام حبرين وكان له عمال او اولاد وكان معشر او الكاهنة او او كثره النعم
للطاعة او للتركيز فو به في تقوى فاصطلم وانه الفصل الثوب اول ذلك التروام فيهم القل
ومنهم الكثير واما عاذا لا حتى تفر ثوابه وشام الخرب في انفق حذو ذلك فيها ويكتفي له
عصيفة ما يزين استجماله والطعام يجمع حر امه من الة مقتشاه به بامله بغير ما امان باله

او ظاهرا او من غير وكرامات من الباب كثير لا تفرح الا انهم انفسه او انفسه ما يشق
م كاعتبه والماء من عليه الشكر انفسه وكرامات من العباد بالله اذ من م حطة ما يجب ان يصح
منه قلبه منقذ كركلة التوجير ويلفح انقائه اليها بالكلية وليكن مقصود من قوله
الذي لا يظلمه منه ولا غنى فخلو منه وكشف الخبايا عن غير فليكن حتى يتبين ان الخلال العريض
اشكال او هو اجده مواءم بالجماد واسر ان المجد ان يعجم عنها انقال الله اجتهت في ذلك وروية
من مظللة فيا واخرى يا ارحم الراحمين سائر الماوية واللاخرى نينا وموانا ثم صلى الله
عليه وسلم وعلموا انه من الشيم والرسول وعلم بصيغ الماوية واللاخرى والي فضل من
الكلمة وما يصل نرا من امي العوايد اشترت بفتوة العافية نرى لسان اللسان والعجايب
ان شاء الله ما لا يدرى تحت حر ومن الفصل الرابع من اخر الفصول السبعة المتعلفة بكلمة
التوجير جعلنا ما سبعة ذموا واورجاس المولى الكرمي حوا وعلا ان يجعل لنا وجميع احبنا
حضا حصينا وجمانا منيعام التفرج حيشة م دركات النار السبعة كما انقمتنا العافية
وشرحها بتفوي معنى كلمتي الشبهة نرجوا من المولى حوا وعلا ان يفتح لنا جميع احبنا
واخواننا الرارين بافضل درجات الايطا وجميع مثمنا وشكلم اثر الموت مع اويده الفريين
امل النعم للقيم وروعوا الرجين ونتم من الشرع الجسد كمشاء الله تعالى فنقول الحمد لله الذي
الوماب العك النعمة الجلية ثم شاء بحسب مظهر السبب اسباب اقلته بجم انقلو بحتى
حقت بنور صلا الكائنات كلها وظهرت بتميز الماراب والصلوة والصلوة على سببنا وموانا عجز
معون الكالات والوسيلة العظمى حيا واخرى حيا النبي والالحاجات وينوم بظلم واساس
جميع الخيرات المتفرقة على كل مخلوق لله تعالى المارضوا السماوات ورض الله تعالى من النعم التي
م بعرضيتم وخوفه الرمي الماعل الانجم ان ارامات وانزى من الفتوة الخالي بعرضيتم ومنهم
خير الائمة البرات ومع السررات وم تبعهم باحسان ابروم يعث الله تعالى اربا تينا كذا انبنا
وانا نتم تفرغ لتفرغ عما تكونون من الكامر وبننا كذا انبنا كذا كثير او لا يفرغ لتفرغ الا انت
واعجز لنا مخرج نخرجك وارحنا انك انت الغفور الرحيم ربنا لا تخلف فتنة للفوم انما يسي

وغنا برحمتك من القوم اذكارك يا الله يا غياث المستغيثين ويا ذا العافيات اللهم يبي
 اصلك يا ارحم الراحمين يا ذا الجلال والاکرام ان تجعله التيام خيرا مني مع قوتك وان تمنحنا
 اثر الموت مع الاجرة وجات القوم من غير ان يهلكوا ويقتلوا وان تغفر لنا جميع ذنوبنا
 يا غفيرة ولا تحنة وان تؤدى عنا جميع ذنوبنا بحسن مضد باقر في دنيا وخر في الآخرة الفضل
 والمنة اللهم اذ الترابك المشتمكي من انفسنا ومن هو ابو بكر من غير ان يمسنا من غير ان يمسنا
 المرافقة الصعبة النجاة فاما يا مولانا فامرنا من غير ان يمسنا من غير ان يمسنا من غير ان يمسنا
 رضوانك في الحياة ورضواتك اللهم ارحم ارحم من استرنا اللوم والتهوى وضعفت عن
 النهوض الى التمتع بمنيع جنابك العلى ما الهوى ومن استرنا علينا وثان القلوب واضعها
 واهمى اجنبنا فترك كلمات العاص عليها وترى انك راى الزنوب بقلوبنا تنك وتندب وان
 ضحكت منا اللسان وترى انك تهرى ان نيل الكمال شوفا الدم من جنابنا الاسر والعمى ولا
 تسامر ما عليه القوى ولا انفسنا ولا الاركان وما يا مولانا فامرنا من غير ان يمسنا من غير ان يمسنا
 اللوات وتبليهم بهم ثفال فيوجد الشهوات بياض الفضل الحليم ان يجرى ويطلعوا ايضا
 بكيال والامير وان يباد الكرم العجم الزديما في عمل العوام كلها حتى جمع فيه القريب ومنى وهو
 في غاية البعير والخسراى فامرنا من غير ان يمسنا من غير ان يمسنا من غير ان يمسنا من غير ان يمسنا
 محض الله عليه ومع ييكاد العلة وانفاد من العشر ان ضرر يسير وعرضنا يا مولانا
 العاصون حفيظة الخاصون الانفراع علم برون ولا عرضنا من العوز منك بحصيل الرضوان
 من على قلوبنا وانا انتا الماسورة الميوسنة من التمتع بلزيت حمره جال الكان لا يلك ابع
 عنك يا ارحم الراحمين يا وهدى يا رحمان يا رحيم يا من ليس معك من يسيروك تا الله اللهم افرح لنا
 ولا يندوا لامها تناولا وشيا خسا واخواننا واحبتنا وذرقتنا واجمع شملنا وشملهم بالحننة
 مع اكابرنا ويا اذكى اعلا عليمي وقع جميعنا اثر الموت واهلا القوم من بلزيتك ورويتك
 ومرافقة من انعمت عليهم من التيسير والتيسير والتيسير والتيسير والتيسير والتيسير والتيسير والتيسير
 كل ما عنتى به من اسل الخير ودايات ومن اللهم على كل من جعلنا الصغير اظه عيسى الخاتمة

والعوز

والعوز بعون الغياث اللهم اجعل جفونك من نور عذبة الرضا وداخرة واعلم بسببها
 بلا عنت من القوم والاعلى المنازل اذ اجرتنا واهضنا ويا من ان الهمات جميع اجنتي
 واجلبينا ونبي القالير حيا مستورا وديننا وديننا باطنه الواسع والفرخوسل
 اليك يا مولانا ونبيل منقها لبا كلها فزاد العلية ثم نبيك رسولك خذ النفس
 الزكية الشفيع الشفيع عنك سبيل الالويك ولا ضربت سبيلنا وهو انما هو الله عليه
 وسلم وعلى انه مرده ما كثر التراخون وعقل من كرك وذكرا انما ملون وداخر
 معونتنا ان الحمد لله العالين وهو حسينا ودهى وسام على عبادنا انما هو الله
 انتهى بحمد الله تعالى وحسن عونك وتوفيق
 الجليل ومنه والحمد لله رب العالمين

ذكره

منه لا يشيخه الرسول على شيخ
ان ابيس له ايضاً وها امرار من
على كاتبة ما في اليمين

7

[Faint, mostly illegible handwritten text on the left page]

سبح لله الذي
[Illegible handwritten text]

[Illegible handwritten text]

[Illegible handwritten text]

[Faint, mostly illegible handwritten text on the right page]

المراد بالمراد الحرف الواحد الموجود في العالم في بحارها وحجودها والصلوات والصلوات على نبيها
 محمد وآله عجل الله تعالى عنهم ومقتضى جيترا من تيسيرها **والمعنى** في قول العبد والحمد لله رب العالمين
 شاد وانظر الدير وهو بلا لسانه والبر امير **وبعد** في قول العبد العفيس محمد بن سودة
 ملاك تغييرات على شرحه البر امير هو لفظ تيسير محمد بن سودة في التوسيع اسكنه الله فراه يسن
 الجنان واعاد عليهما من كانه وجميعه اخوان **والمعنى** في قول العبد العفيس محمد بن سودة
 بر اجر الصعيب العزوة جعلها الله فالتفة لوجهه الشريف واعتصم به من الشيطان الرجيم ما هو
 وهو محيب ونعم الوكيل **قوله** بسم الله الرحمن الرحيم الصلوات على الصلوات على الصلوات على الصلوات
 لشيء مناسب للغير المشروع في **قوله** ان اليا لكانت عذرة على وجه التبريد وانما هي اسم اللفظ
 الجملة من اقامة العام والخاص **والمراد** في قول العبد العفيس محمد بن سودة ان الله سبحانه وتعالى
 الترات في كل لغة الله او عليها من الصلوات كلفظة الرحمن عليه اشارة الى عظمة الله ان الله
 اسما والراجح انما توفيقه والله على كل شيء قدير **والمعنى** في قول العبد العفيس محمد بن سودة
 المستغنى لجميع المحامد عليه اشارة الى عظمة وجود الوجود في بيان لعظمة الجملة انه
 اية للذات الواجب الوجود في ذكر واجب الوجود وما ليس انما هو تغيير اسم الله من جملة
 المودوع له ولا كان لفظ الجملة كليا كما يكون الله له الله في التوحيد والجمع على امداد
 له والرحمان ما خوذ من الرحمة ومورقة في القلب وانما هو مقتضى ارادة التيسير والحمد لله رب
 العالمين **المعنى** مستحيلة في عفة تعالى ويتعبد في عفة تعالى مستحيلة القرب وهو اداة الاحسان او
 البصير وهو الاحسان في قول العبد العفيس محمد بن سودة في قول العبد العفيس محمد بن سودة
 متين في قول العبد العفيس محمد بن سودة في قول العبد العفيس محمد بن سودة في قول العبد العفيس محمد بن سودة
 على الاستحالة انكشاف المولى بعب الرحمن على الاعتبار الاول في اشارة الى حقيقة الترات وعلى الاعتبار

الثناء

الثناء في اشارة الى حقيقة العروج والرحمان على الاعتبار الاول بمعنى من جيل الاعمال وعلى التناء بمعنى
 المنع به فيكون محازا من كاتبعها امكان اسم السبب واردة المسبب وانما كان تيسيرا ان جريان
 التجوز في المشتق بالنسبة ليريد في اعله وهو المحزن ويصح ان يكون الرحمان من قول العبد العفيس محمد بن سودة
 التثنية وتغيير من ان يقال شبه حال الله مع عيسى في احسانه اليه ورافقه اليه بحال ملأه
 على عينه بعميم معروفه وانحدر استعارة اسم المشبه ومورثان محقق على عينه للمعنى على
 مامو العمة منه ومورثان وكذا يقال في جميع من او اعجب ان ما ذكره من ان الباء في البسطة قد
 متعلقة بحزوفه ان لا يراعه التريادة يجوز ان يكون معكوا وان يكون احما وان كان اما ان يكون عما
 كابتنة او تراك او فانه كما في قول العبد العفيس محمد بن سودة في قول العبد العفيس محمد بن سودة
 المتبوع به من العباد فاذا كان اخبار امر الله فليس المعنى على ذلك بل المعنى بان الله كان كل شيء
 ومنه تلو في الاشياء **ومرنا** استلزم اتصافه بجميع الصفات فتكون الباء مشيرة لجمع العباد
 كذا ذكر في نظرية التفسير ان الحروف والافعال كالمفردات كالمفردات في بسطة الكتاب
 العزيز التي موافق او اتلو امثلا التي مضمون كالمفردات في الحوادث وقيل انه ليس
 منه في كل نفي اما الاول اعني جعله من الغراء في قوله عليه تاليف الغراء من الحوادث والفرج
 والمولد من الغراء والحادث حادث فيلزم ان الغراء عادات وطين عليه ايضا تاليف الغراء من المعجز
 وهو كلام الله وغير المعجز وهو المتعلق بالمفرد والمركب من المعجز وغير المعجز فيلزم ان
 الغراء غير معجز واما التناء وهو جعل المفرد من غير الغراء ان يبين عليه احتياج الغراء الى غير
 والاخبار انه بعض **المعنى** من صون القابل من الغراء ان كان الغراء ان الكلام هنا في
 الغراء البعوض والاشد ان الغراء اللغوي بجميع اجزاء حادته كما يجوز في لزوم الحروف وبيع
 مراد التناء بفتح حروف المركب من المعجز غير معجز وسن المنع ان مجموع الغراء ان كل سورة
 منه وكل آيات منه معجز مع ان آياته ولا يتيسر غير معجز ولما مر من القابل بانما ليست
 من الغراء ومنه اكثر من انما لا تسلم احتياج الغراء ان اليه من حيثها المعنى به حتى يكون فقط
 بل ان الغراء مع منزه التفسيرات هو كمال الكمال ان حروفه انما هو اقتضاء المعنى حروفه
 ومنه او غير الباعثة والباغية لئلا يفسد اللغوي غير مضر فضر ان تلو المفردات لله

انشائية انما انشاء النشأ بصرفه لا انما انشاء مضمونها ومضمون من الجملة لا يختصام اذ
 المذكور ان فن النشأ مادة لا يختصام اوله استيفان له كوراه فله من مادة لا استيفان واما
 بمضمونها مضمون ان لا يختصام له ونظام من المضمون المذكور فيشتر من العجز انشاءه
 نظام النشأ مضموناً اذ ذكر تلك الجملة ولا تبيان بها مضمون وعلم من الجم الشارح
 من ان تبيان تلك الجملة لا يختصام له **قوله** التوسع ما هو من السعة وسعة الشئ كثيرة
 اجزائه والوجود ان يفسر باعطاء ما ينبغي من نفع على وجه نفع اء الغرض كما في قوله والوجود
 كان صفة بعلم وفولج من نفع اخرج به ما لو اعطى كتاباً لم ينتفع به المكالمه ولا يشبه
 وفولج على وجه نفع اخرج به باعطاء الغرض او لغرض ولا يكون حود او ان يفسر الحود مبراً
 ايجاد اء اعطاء ما ينبغي من نفع على وجه نفع كان صفة اء ان الفرد بالجملة المذكور الغرض والوجود
 ولا اذ هو على كل من التعبير في الكلام استعارة تعينه وتغيرها على قول ان يقال نشأ امر اذ
 اعطاء النشأ من امر كقولك نشأ الشئ بمعنى نشأ من مادة نشأ والنشأ من مادة نشأ
 المشبه والنشأ منه واسم واسم بمعنى نشأ من مادة نشأ والنشأ من مادة نشأ وعلى
 من ان يكون المعنى الجملة الكثير الجود اء الكثير اجزاء حوده اء المتحصلة بشئ امر اء حوده وتفرقة
 على التعبير ان يقال نشأ من مادة نشأ من مادة نشأ من مادة نشأ من مادة نشأ من مادة نشأ
 مكوّن الكثير اء استعارة المشبه ومواد السعة المشبه واشتم منه واسم بمعنى نشأ من مادة نشأ
 الغرض ولا اذ اء وعلى من ان يكون المعنى الجملة المتحصلة بشئ تعلقان فارتد والرد انه ان التوسع
 نعمت كما في العباد انما فيه لبعينه بشئ تعلقان فارتد والرد انه ان التوسع
 بانه ما حكم فيه التوسع ويكون صفة منضبطة ومن تعلق بالاشياء وبما لا يعتد به جعله تعلقاً
 للمعرفة **قوله** العكس هو ان يفسر باعطاء ما ينبغي من نفع على وجه نفع اء الغرض كما في قوله والوجود
 التام انما يفسر بالوجود باعطاء ما ينبغي من نفع على وجه نفع اء الغرض كما في قوله والوجود
 الموصوف ان اريد بالوجود من الافادة ما ينبغي من نفع على وجه نفع اء الغرض كما في قوله والوجود
 الغرض ولا اذ اء ونظام تعلم الغرض نال من المعنى وهو نافع لتعلمه لا اذ اء ونظام
 تعلقنا ولا اذ ان التعلق صفة للمبر انما المعنى من نفع اء الغرض كما في قوله والوجود

انشائية

مردد

انشائية انما انشاء النشأ بصرفه لا انما انشاء مضمونها ومضمون من الجملة لا يختصام اذ
 المذكور ان فن النشأ مادة لا يختصام اوله استيفان له كوراه فله من مادة لا استيفان واما
 بمضمونها مضمون ان لا يختصام له ونظام من المضمون المذكور فيشتر من العجز انشاءه
 نظام النشأ مضموناً اذ ذكر تلك الجملة ولا تبيان بها مضمون وعلم من الجم الشارح
 من ان تبيان تلك الجملة لا يختصام له **قوله** التوسع ما هو من السعة وسعة الشئ كثيرة
 اجزائه والوجود ان يفسر باعطاء ما ينبغي من نفع على وجه نفع اء الغرض كما في قوله والوجود
 كان صفة بعلم وفولج من نفع اخرج به ما لو اعطى كتاباً لم ينتفع به المكالمه ولا يشبه
 وفولج على وجه نفع اخرج به باعطاء الغرض او لغرض ولا يكون حود او ان يفسر الحود مبراً
 ايجاد اء اعطاء ما ينبغي من نفع على وجه نفع كان صفة اء ان الفرد بالجملة المذكور الغرض والوجود
 ولا اذ هو على كل من التعبير في الكلام استعارة تعينه وتغيرها على قول ان يقال نشأ امر اذ
 اعطاء النشأ من امر كقولك نشأ الشئ بمعنى نشأ من مادة نشأ والنشأ من مادة نشأ
 المشبه والنشأ منه واسم واسم بمعنى نشأ من مادة نشأ والنشأ من مادة نشأ وعلى
 من ان يكون المعنى الجملة الكثير الجود اء الكثير اجزاء حوده اء المتحصلة بشئ امر اء حوده وتفرقة
 على التعبير ان يقال نشأ من مادة نشأ من مادة نشأ من مادة نشأ من مادة نشأ من مادة نشأ
 مكوّن الكثير اء استعارة المشبه ومواد السعة المشبه واشتم منه واسم بمعنى نشأ من مادة نشأ
 الغرض ولا اذ اء وعلى من ان يكون المعنى الجملة المتحصلة بشئ تعلقان فارتد والرد انه ان التوسع
 نعمت كما في العباد انما فيه لبعينه بشئ تعلقان فارتد والرد انه ان التوسع
 بانه ما حكم فيه التوسع ويكون صفة منضبطة ومن تعلق بالاشياء وبما لا يعتد به جعله تعلقاً
 للمعرفة **قوله** العكس هو ان يفسر باعطاء ما ينبغي من نفع على وجه نفع اء الغرض كما في قوله والوجود
 التام انما يفسر بالوجود باعطاء ما ينبغي من نفع على وجه نفع اء الغرض كما في قوله والوجود
 الموصوف ان اريد بالوجود من الافادة ما ينبغي من نفع على وجه نفع اء الغرض كما في قوله والوجود
 الغرض ولا اذ اء ونظام تعلم الغرض نال من المعنى وهو نافع لتعلمه لا اذ اء ونظام
 تعلقنا ولا اذ ان التعلق صفة للمبر انما المعنى من نفع اء الغرض كما في قوله والوجود

الواسع الجرح وانما انشاءه

شيئا الملوغ بالتاء كما كتبتا في علمه الثاني من كتبها الثاني من المضاة اليه وشهر ما خود من الشهادة
ومر لا عن افران والاضراب بالساها المصاحب لما في القلب لانه لا يعجز عنه اذا كانت كذا **قول** وهو
افتقار جاعل لشهر وانما جوار الشهادة بالمعنى المذكور على تقدير حقيقة لا العكس وح يمكن ان
وقد لوجوه لا يفتقر مما انما عكس ويح ان جعل الترتيب يكون الغوي اولى المفضل على انه
استعارة تعينه باه تشبه الترتيب بمعنى الشهادة المذكورة ويستعمل في المشبه به وهو
الشهادة للمشبه ويشترط فيهما معنى واحد وهو انهما من جنس واحد وهو انهما
الكان يمكن الشهادة بلزمتها الترتيب والصلفة وانما يميزها بما هو الترتيب والاشترط
شهر بمعنى واحد واما في المنسب اليه على انه استعارة بالكتابة بان يشبه وجوب الافتقار بها
تتأخر في الشهادة على كل شيء لا يفتقر بالكتابة ويشترط فيهما **قول** لوجوه وجوده
ان تكون الصفة الوجودية للوجود حقيقة والمراد بوجوده عن وجوده في قولنا لوجوه
وبلغ من الشهادة لوجوه الوجود الشهادة بالوجود ويح ان تكون الصفة من الصفة
للموصوف اذ بوجوده الواجب الذي لا يفتقر لانتفاءه وبلوغ من الشهادة بوجوده الواجب الشهادة
بالوجود **واعلم** ان التخييل ان الوجود حقيقة باعتبار حاله كما قيل له وليس يعرف ان الوجود
وان قال لا يشع الوجود غير الموجود المراد منه ان الوجود ليس حقيقة ثابتة في الخارج زايلا
على الذات كالتأني في انه حقيقة اعتبارية ويح ان يصح ان الصفة وجوده للخير على معنى الكلام وانه
من الصفة الصفة للموصوف اذ الصفة التي في نفسه **قول** وهو ان يشبه عكس وجوده
واثر الوحدانية بالترك اشارة التران دليلها عقل كما هو التخييل كما قاله في قوله سمع
قول وعظيم ما كان يصلو الجمال على ما تقدم المحال كقولهم صفة الحقيقة حياك وصرة
الصفة حقيقة جمال فيكون المراد بصفة الجمال الصفة التي على البصيرة وتفهم مثلا كجمال
وقسا ومنتفج والمراد بصفة الجمال الصفة التي على البصيرة كما هو جمال وعجوز اذ يصلو
الجمال على عظمة الله سبحانه وتعالى ومع انصافه بصفات الجمال كالتامة وجمالية انما هي
الصفات الجامعة وهو المراد منها وج فتكون في الصفة من الصفة الصفة للموصوف اذ
وعظمة العظمة وانما وصفها بالعلم لان العظمة مفعولة بالتحديد وشهادة افتقار الكائنات

وجوه اذ هو ان يشبه في علمه

بالعظمة

بالعظمة مرتبة تشهدا بالصفات المسماة بما يكون مشير التران دليل الصفات عقل الكنه
يخرج من الصفات السمع والبصر والشكاه وكونه سمعها وبصرها وتكلمها فان دليلها سمع **وقد**
فيل في ما في الشهادة بالعظمة الشهادة بالوجود اذ في ما بالترك **قلت** او ربما بالترك
لحقير بان دليلها عقل وداعلي الخالف الغاير بكفاية الترتيب الصفة **قول** وجوب افتقار
الوجود بفتقار الاحتياج والصفة وجوب الافتقار اما حقيقة او من الصفة الصفة للموصوف اذ افتقارها
الواجب **واعلم** انه وقع خلاف منشا افتقار العالم التي هو الكائنات التي الصانع في كل حال
او وجوده بعقله **وقيل** امكانه استواء كونه الوجود والعرف في حقه وفي كل حال وانما
وامكانه **وقيل** حروقه بشره في مكان **وقيل** بالعكس **قول** الكائنات جمع كائنة وهي
المتجردة بعرضه اذ كائنة او صفة كائنة الصفة وجودية او حالة طان الحيوان المفردة
تعتبر في ذلك كما كانت في ذلك في رضى السماء حقيقة للكائنات اذ الكائنات المستقرة
في رضى رضى السماء والفراد جنس في رضى السماء المتغير في افراد **وقد** انما يميز من
ذلك بعرض رضى السماء وكذا ما هو فيهما وما بينهما **قول** ان المراد بالانظر حقيقة
السير والسماء جهة الخروج في كل حال في الكائنات المستقرة في جهة السير جميع ما حل فيها
من رضى وما هو فيها وما بينهما **قول** العزير هو عين المثال الذي لا يميز له من عرض
الشئ اذا عي مثاله ونكسره **وقيل** العزير هو المراد من عماء يليه من عرض الشئ اذا اذ يع
الطوبى وعلم كذا القول في العزير من السماء الترتيب **وقيل** القادر الذي لا يعرض له من عرض اذا
تخلب ولا يكون غالب له من رضى كذا **وقيل** من رضى كذا **وقيل** من رضى كذا **وقيل** من رضى كذا
وذلك من رضى كذا **وقيل** من رضى كذا **وقيل** من رضى كذا **وقيل** من رضى كذا **وقيل** من رضى كذا
الناظر **وقيل** العزير معنى الفوق الترتيب من عرض اذ الفوق واشترط منه قوله تعالى وعزرتنا
بتالوت **وقيل** العزير الذي لا يميز ولا يصيب في رضى **قول** الذي عزرتنا **وقيل** من رضى كذا **وقيل** من رضى كذا
السلطنة وهو التصرف بالامر والنهي واما الملكة فكسر الميم في قوله استناد على من رضى كذا **وقيل** من رضى كذا
الملط بالضم على العالم انما هي كذا الملكة على العالم **وقيل** من رضى كذا **وقيل** من رضى كذا
كونه كائنة في ملكه وفي تعبيره في اشارة الملكة من التصرف ملكنا ما عرفت كذا التصرف الذي

وجوب افتقار الكائنات كلها اليه والسماء العزير انما ملكه عوان

ادرك في النوعين كما يجاد كما يستلزم مثل
 نعمة الله تعالى من نعمته التي لا تحصى
 انوار من نور وصال التي تشرق
 وصره في نور جعله تغلور بتاوج
 عو كراش وعو كراش

او مشقة وفرايسون ابيه من الاستعارة **فولده** الكبر فيل معناه ذواله عطاء من فيل ذوال العزلة الثالثة
 على ذواله عطا وجعل ذواله يكون الكبر صفة وجعل ذواله عطا وعمل التثنية صفة ذوات وهو العزلة على
 ذواله عطا **فولده** بالاجاد ان لا يستعرا او عوض من المضاف اليه بالاجاد كاش واد اجاد مسو
 اخرج الش من العوا التي الوجود كان ذالك التثنية اما او صفة او بعد انضار ايا او اختيار ايا و
 فولة المنعور بالاجاد ان عمل المعنى في قولهم العمل يخلو افعال نفسه في اختيارية **فولده** فلا
 يستلزم شدة معناه ان الشكر عليه او ان ذالك المعنى الواقع في مقابلتها الشكر في انعامات المنعور
 ان التثنية على ذواله كواو اسكنة تخلص التثنية على التثنية فانه ذواله اسكنة لانعام وما كان بلوا اسكنة
 اولي مما كان بلوا اسكنة **فولده** في الاستلزام في قولهم المنعور بالاجاد ووجوه ان شدة التثنية
 متوقف على انعام له ولا فارق عليه وعلى اللسان او الجوارح التي من مود الشكر وكلفها
 من جملة المنعور به واليكم الشكر على نعمته من تجميد لانعمته سائفة عليه **فولده** ولا يما ان
 لا يانعام وافرار عليه وقلب اولسان او جوارح قلبه لا يشاء من جملة نعمه ان المنعور به
فولده الجماء الكثرة فيبني اشارة التي كثره في الله تعالى قال تعالى وان تعروا نعمته
 الله انقصوا **فولده** الغنى فيمنه التي لا يعتق لشيء وفيما ان الغنى هو المتصف بصفتان الكمال
 ومن لوازمه ذلك على ذواله عطا لشيء من ذواله عطا **فولده** الغرور ان المبرام العيون والتغارب هو
 صفة سلبية **فولده** ان التثنية من التقاليد من لوازمه ان تصاد بالانفس المتصور ان من فانه نقص
 احتاج لم يتكلمه كما يكون غنسا **فولده** كما وسول الخ معرب على فولة الغنى الغرور ان ان اذا كان
 كثر الم فانه لا ينقص الفضل اذ لو صارت من نعمه لا حل تغير اختياره كان غير ما ان اذ ان
 فيكون ناقضا كما يكون غنسا غير مهلفا وافر وساء العبر ان من غرور **فولده** التي من فضله
 ان من نعمه التي تغلور بها فالمراد بالفضل ما تغلور به **فولده** في بعض فضله ان بالفضل من
 ان مصان والاشاقية من صافية الصفة للموصوف لا لا يعضله الخضر ان الخالي عن الضرر والعيوض
 والجبر **فولده** تعالى من ان ارتفع وتشرع من ان غرور ومنه الجملة متفرعة في الاغنى على فولة
 الغنى فيكون ان ذالك من لوازم الغنى **فولده** ان غرور الكرم جمع غرور وهو العلة الباعثة على
 الجعل كالعلة في جعل اليسر ومودته تتباع بعادته **فولده** وعو كراش جمع عو كراش يعني

معنى

ان

والنور والوزاد في سورة سبحان
 ٢٤

بمعنى قوله والنور جمع وكبر وموم ارفع مقام غيره في القصر في امور ذالك الغير احتياجه **فولده**
 والنور جمع وزجر من الورد وقد اذ الشرا ومود من الشراي اسم الوزر في تحمله نقل الملأ انما شق
 عليه لوم الموازاة وهو المعاداة ومع الوزر به لتعاقبه الملأ **فولده** في ان نصه يجمع معاداة
 ومن جملة خبر ذالك لفظ التثنية معناه انشاء التثنية عليه يجمع معاداة كما في ان تصح في انشاء
 التثنية بضمها ان الخبر به انما يتصرف في اللغز ان التثنية مضمومة وان جمع ما يقال معناه
 التثنية مشكلا ان التثنية ما توضع مضمومة على التثنية وحين قيل ان الخبر على ان لا يصح
 يتفوق في الجملة تليق الجملة وهو ما صرح وليست خبرية لفظا ومعنى ان التثنية في
 انضار عن عملها في الجملة ولا استفعال كما في انضار الخبز واد عن بعض حوز ذالك
 بناء على انما كانت من نفسها كلمة انك انفسه بالتثنية وجمع خبر الجملة في اسمها وال
 والعلية افتراء بقوله من الله عليه ولم الخ لانه خبره وليست خبرية **فولده** في ان اسمية علم الفعلية
 في الخبرية ان مضمون الجملة كذا ولعل في خبره والثانية ان خبره كانه مستعمل في خبره **فولده**
 وكذا الخبرية ايضا او الخبر بالجملة كانه اسمية تضافه صفة واحدة وهي اختصاصه بالخبر واستيفائه
 له او ما يشبه له فيكون الخبر تمام في الخبر والجملة الفعلية تضافه جميع الصفات فيكون
 من خبر المربك والمجرد مقول على المربك خبرا بغيره عليه ونحوه في قوله الوضع الصبح او يقال
 في ان صفة انما لف من الفعلية كان لا اسمية تضاف على مجرد حصول الخبر واما الفعلية فتقول على
 كثرته كما في تقييد الخبر وموم الخبر بغيره في الصفة واما ما في خبره في قوله وان ياتوا بالهالة
 على العضم من ان مقام الخبر مقام ان لا وانما انما الذي وما هو تعظيم الله له حيث جعله من
 العلم العامير وموم الخبر بانعم وهو انضار من انضار التثنية للاختصاص ولا ينسب عن الخبر
 وان كان لا من انضار عن الصفة ان انضار التثنية في انضار التثنية من انضار التثنية
فولده وان تكون التثنية ومعها غيره وان بها الكمال فيتعينه على ان انضار التثنية
 في مثل الخبر وانما اشارة الى ان خبر الله عليه لا يستعمل به الوامل **فولده** سيما انه حال من المعقول
 ان ان حاز كونه من خبره **فولده** على ان انضار انعامات او على امور من مبادي اوله لسان
 الخبر عليه كواو اسكنة واما الخبر على المنعور به فيوا اسكنة لانعام **فولده** لا يخص ان انضار التثنية وانضم

فولده ولا اسمية على الخبرية

ان عزم التنافس له معنيان الاول عزم الوقوف على حد كل ما وجد في الوجود اعني غير كساج نفع الجنة
 فانه كلما وجد منه وادخله غيره ولو وجد بالفعل منها فهو متناه والثاني عزم على محض التمسك
 بوجوده في الخارج كما كانت الله الوجودية كما انما كانتا في معنى انما لا يتصور ولا يتصور ان كس
 من التفسير اي اذنه منها اما الاول فيكون المراد بالنعمة المحمود عليها الموجوده بالفعل كما وجد
 وما سيبور من ان العزم لا يكون الا على ما وجد بالفعل وما وجد بالفعل كما يعرف منه عزم التسامح بالاعتدال
 اعني عزم الوقوف على حرمه اما الثاني فكان ما وجد في الخارج من الحوادث فهو متناه ومحصور فيستحيل
 عزم تضاميه بالمعنى الاول كساج نفع الجنة واعني احصاء النعم غير عزم ما وان كانت تضاميه في نفس
 الامر ان ما وجد في الخارج من الحوادث فهو متناه في ان المتعزم عن احصاء هذه النعم او غيرها او غيرها
 واما احصائها فكان عزم عزمها واحصائها كما كان يعال النعم اما في وجودها او احوالها اما مقابلة عمل
 او كما وان في وجودها اما كسبها او وسببها او غمها او غيرها او غيرها او غيرها او غيرها او غيرها او غيرها
 فوالله تعالى وان نفعها وان نفعها الله لا يخصها ولا يتردد في كل ما الفتحة كاحصائها وتناهيها في قوله
 تعالى اذكر وان عزمه في ذلك الحلال في نفع احصائها فان نفعها وانواعها وادم من ذكر ما احصاها
 لتساويها بسبب احصائها في ذلك كما في الترتيب الغير للوجود الصانع اليقين **قوله** وجمنا لاله
 من اجل ان الهاء ادم اعني النعم وذلك لان هاء الفعل اختيار وهو مخلوق منه وبتنا عليه الغير وحق
 وملء الجملة ما لية وان هاء الفعل ما يتوهم من ان هاء او بلا وتاين استتوج التمسك على النعم اعني
 فكما انه يقول ما يتوهم من حيث لما او بلا وتاين استتوجت شكر نعمته ان حمل على النعم من اجل النعم
 يجب ان يعلو على غيره لا يعلو على غيره لا يعلو على غيره لا يعلو على غيره لا يعلو على غيره لا يعلو على غيره لا يعلو على غيره
 وذلك لان هاء النعم وهو ممدود فنصر ضرورة الصبح كما في الممدود ونصر صامع التوهم وعزمه
 بهما وان يعلو على غيره لا يعلو على غيره لا يعلو على غيره لا يعلو على غيره لا يعلو على غيره لا يعلو على غيره لا يعلو على غيره
 جملة خبرية لفظا انتزاعية معنيها نسيان النسيان الخبرية لفظا ومعنيها ان التمسك ليس خبرية لان خبر
 عن شكر يحصل منه في الخلق او لا يستعمل كما هو شأن المضارع النصب **واعلم** ان النعم والتشكر المطلوب من
 القول غير تحصيلها في اوايل التاليف مما هي اللغو والتشكر اللغو الخ لا يكون باللسان والجم والتشكر
 لانهما غير ان العزم لا يملكه حادث بعد التبر لله عليه في وهو قول من يحصيلها في اوايل

ناله من غيره مع اجل الاشارة

الامر

له مورد وات اليمان ميمكان على ما كان في منته وهو العزم اللفظي **قوله** تسرت اذ تبارك خير **قوله** وتعالى
 اما نفع عما لا يلبس **قوله** وهو المراد وف انه الذي وف الرجوع والوف هو النعم نفع شتان عن محبة
 النعم عليه غنيا كما ان الوفاء هو النعم نفع من اجل احتياج النعم عليه ووافته ولا يكون الا
 بغير او اذ النعم هو المراد من عزمه بعصمة فان كانت قد انعمت فانتبهت عن محبة وتشفقت على
 ذلك العزم النعم عليه في العزم والوف وان كان انعامه عليه بل انعمت لعاقبة ذلك العزم
 واحتياجه في الرجوع **قوله** من ان نفع الله تبارك تكون فانتبهت عن محبة النعم عليه وتبارك تكون
 فانتبهت من اجل احتياج النعم عليه وان التبر هو الذي وف من الرجوع ان ميرا الراجعة شفقت المحسن ومحبة والرحمة
 ميرا ما جافة المحسن اليه وانما في بلغة المذكورة في المخر التي وف على الرجوع **قوله** يسر من السسر وهو
 النشر في الخبر **قوله** بفضله متعلق بمسكه اذ يسر لسانا لسانا يعلم من غير قوله **قوله**
 من غير القلوب اء القلوب المنقبضة ولا السنة المنقبضة والخوارج المنقبضة والقبض القلوب
 تكثر في اصول النعم فما يتجلي الموتى عليها تصفات الخصال والقبض في السنة تعميها عن ذكر
 والقبض الخوارج تعميها عن اصنافها بالتكامل واحكامها من القلوب حقيقه والسبب
 في السنة والخوارج عزم وقوله يسر استعارة تبعية حيث شبه ان الله لا يقبض بشر
 البصاير مثلا يجامع قرب له فتعاضد في كل استعارة فما اسقم وهو البصر واستتوى من مسكه
 بعين ذليل في قباض وتاين فان الذي يدبر قبضه عن القلوب لا يقبض المنقبضة ولا يسر
 المنقبضة والخوارج المنقبضة والقبض جمع قلب يكمل على الخوارج المعلومة من المحنة
 الصورية التمسك ويكمل ايضا على النعم وهو المراد منها **قوله** كما شاء متعلق بمسكه
قوله من جميل التماسك لما اذ من لفظ الجميل ووصف التماسك بالجميل وصف كما شاء كما ان التماسك
 التبر غير المراد بالتشبه الجميل منها ذكر النعم وتاين فان الذي يدبر قبض القلوب ولا يستتوي
 والخوارج بل كسره في كسره تعال ذليل ما قام بالقلب من النعم والشكرات وتبرحه ويبرخل السرور عليه
 وتبريد الكسرا المانع للخوارج من العبادات والمانع للسان من القراءة والذات **قوله** وانتم
 ان الله الذي الله ان محنة من التعلية اسمها ضمير النضار عزوف وجملة الله الذي الله خبر مطروحة
 حال امام الله فتكون حاله موكل كظاوم ضمير الخبر فتكون حاله موستة والمراد وجهه في ذاته

تبارك وتعالى وهو المراد من الرجوع الى
 يسر من السسر وهو المراد من الرجوع الى
 واخوارج منها من جملة التماسك وكشهر

ومرارة من ذلك شهاة فتارة عن محض
الصدق ما يكون ما حثها به فلا بد
تغنى كقولنا اننا لا نعلمه واستراة وشهارة
ان سيرته ومراة انظر

وعادة من غير الشريعة فيما **قوله** انما اشهد ان لا اله الا الله والحمد لله وحده
تضمنت له خيار بالمشهور به وقيل انما خبرته محضه وقيل انما خبرته محضه ولا قول فاضل للمعنى اشهد
فانه انشاء لوجود مضمونه في الخارج به والى متعلقه **والقول** انشاء ناهي للمتعلق فلهما والقول
الثالث ناهي للمعنى اشهد بغيره وهو التخيير والتمسك بالثلاثة على غير ما **قوله** شهاة
معقول مكمل عاملة تشتمل **قوله** نشأت عن غير اليقين اء عن الحضر اء الخالق من الشدة وهو الذي صار
متعلقه ام الحزومانية واليغير من ذلك عنفاد المصائب الوافع من دليل **واعلم** ان لايمان
من حيث اليقين التابع للمعرفة وان المعرفة من ذلك عنفاد الحجاز المصائب الوافع من دليل وان الذي
المراد منها بالشهادة لايمان وباليغير المحض المعرفة فيكون قوله وشهاة وتغنى اعترافا فليما
ناشئة عن غير بالشهادة فليبية وهو لايمان وهو ناشئ عن اليقين الذي هو المعرفة لانه تابع كما
ومنه اشارة الى ان مجرد المعرفة غير كفاية لوجود ما غير كثير من الاعمال فغال تعالى يعرفونه كما
يعرفون لسانهم **وقوله** ولا يكفى بغير الايمان والنور والفرق وبهتته والساحة لارضي
المتسعة من النبوة والمراد من ان القلب اذا هو محل الشهادة بالمعنى السابق ويشبه بالساحة
واستعان له اسمها والغريبة اذ فيها الى الضيق العار على الشهادة ويجتمل ان المراد بالشهادة
الشهادة المعنوية بالمعنى واشتهر بلسان الشهادة ناشئة عن اليقين المحض اء عن اعتراف
الحجاز ان الله لا يدينكم واتر بقوله ناشئة اشارة الى ان الشهادة معتبر بها كما هي معتبر
بلسانها لما قام بغيره من ذلك عنفاد ان الشهادة كما يعتد بها اذا كانت غير مكافئة لما في القلب
من ذلك عنفاد وعلى من اقامه بساحة الشهادة اللسان وفي العبارة حرف اء لا يكون ما حثها
اشترطه الشئ وهو مظهر التردد بالحجاز على اللسان **قوله** بعض الله اء لا يكون القهر **قوله**
ضروب الشكوك اء انواع الشكوك والاشكافية للبيان والشكوك جمع شك والهادية من ماضى
التزدد الهادي بالضم والنوم ونزل جمعه **قوله** لا استراة اء الشدة وهو مظهر على الشك على حذو بيانية
ويغنى ان يكون على حرف مضاف اء وحذو بيان لا مضمرة فيكون المعنى من قبلها المراد في
قوله سيرنا السيرة من التي يعبر اليه من الصفات والموت من الناصر والاشد ان العزج في السمع الى
السيرة يكون او لا ونصرت له من غير اليه في غير مهمه يكون ناشئة عن غير اليه ونزلنا في السان

سيرنا

سيرنا على ما انا واشد انه على الله عليه **واعلم** ان معنى الخابو وما صرح به في الزيادة ما يرفع من كثر الخباة
وعلم مع انواع المصائب حتى تنزل على الحجة البيضاء التي لا يخبر عليها ومعنى ونال من ذلك الاخرة
يعبر عن اليه من شدة الوصول الخالص في الموقف ويشجع من الشاعة العوض **قوله** عبيد
اى المتصف بعبودية اء لكونه عبيد الله والعبودية صفة تعنى التواضع ولا فلسا **قوله**
ورسوله اء وهو نعمة لكافة الخلو والرسلالة صفة تعنى التواضع واجد ان التواضع سبب الربة
فلما افر ما يعبر السبب على ما يعبر السبب حيث قال عبيد ورسوله وذلك يعظم انه اذا فرغ
العبيد ما في ان العبودية اشرف الصفات ومن الرضا ما يعبر الرضا واما العبادة فمنها ما يدق
الرب لا شك في المحل وبعض كتبه ان العبادة ابلغ من العبودية ان العبودية التنزل والتخضع ولا
يستغنى لاسر له غاية لرب فضل ومنه ان لا يهاكم ان العبودية افض ويوجب لكها ان العبو
دية استغنى في العقب غلا في العبادة وذكر الرسول دون النبي لانه اخص وان لا رسالة النبي
افضل من ربه **واعلم** ان الرسالة من الصفات الشريفة التي اتوا بها فيها وانما التواضع على ادائها كعمله
الرسول وك من صفة شريفة اثنان عليها كما عار في الامتياز الفكر لوجه الله الذي هو اشرف
الصفات **قوله** نزلنا من السماء انما تختار ما او تختار ما من خيرة ناهية **قوله** بعض الله اء ما ناسب
فضل الله وامسانه الخالق عن الجبر او من فضل الله واليسا للسياسة او من قول **قوله** وجميل عونه
اى من اعانتة الجميلة والودع كاشف ان اعانتة الله لا تكون له جميلة **قوله** لما فتح الظهور
اى كسر ما والقسم بالغاى الكسر سواء كانت معه اباتة اء او قيل الكسر مع الاباتة فتح بالغاى
ويكون اباتة فتح بالغاى وجعل اموال الموت والغير ويوم البعث والحزب افا صفة للظهور ثنائية
عن شدة قلل لا موانع والحار والنجس ومنه قوله نزلنا من السماء وعبر بالما في اشارة لتحقق وقوع
شراها بلسانها وصحة بالفعال **قوله** واذا ان كساد اء وبتتها واتر كساد ما نزل على العلوب
لما حث به عادة الله من التاثير في كساد وحصول ذلك لما عنفاد الهبوط عن التعبد و
القلوب واذا اذ ان كساد ثنائية ايضا عن شدة قلل لا موانع المذكورة **قوله** من اموال بيان ما
وذلك موانع جمع موانع وهو من الخبث الشاؤم فكان من ذلك مور الشاؤم الخبيثة الخاضعة
الموت وفي القبر **قوله** وما يتعاقب اء يتتابع وهو عصفه على ما فتح **قوله** من المعضلات يتبع افاد

عبود ورسوله شهاة نزلها بعض
الله تعالى وجميل عونه كما فعل الكفور
والحباب لا يملك من اهلوان الموت والغير
وما يتعاقب موانع حركات

وكسر ما جمع معظوم من زعم الشان الذي لا يتصور لوجه **قوله** في يوم البعث صفة للمعصاة وما يتتابع من زعم
 الشاقفة ان الكفاية في يوم البعث اء امة الموت والجزاء على الاعمال والجزاء افعال لا عامل ما ليس بعمله وعمله
 الجزاء على البعث اشارة بحكمه البعث فان كلمة المرتبة عليه مجازات الناس على اعمالهم بالشان والعقاب **قوله**
 ونحوها ما يحصل بسبب تلك الشهادة وسببها على غير ما **قوله** فيض الله به سبب فعل الله ومن اصاب
 للسبب مع سببه ومبينه والباء في مابا متعلقة بنحوه متعلقا والباء في بعض الله متعلقة به معيار الباطن
 والمجرب والزلزل عليه تعلق حرف جر متعلق بالمعنى يعمل واحد وان كان العامر حال كونه مطلقا
 غير نفسه حال كونه مقبولا **قوله** مع ذلك الباء المفعول ومع ذلك الباء المفعول كونه مطلقا والباء
 لا تنويعه بالاعمال والآداب ما يشتمل اياها الجسم والروح ومع ذلك الباء المفعول له ولترافق
 الباء على الكمايات وان كان ثوابه صانها اكثر من ثوابه الباء على ما قيل **قوله** والقرية اراد بها
 ما يشتمل عليه الجسم والروح ومع ذلك الباء المفعول ومع ذلك الباء المفعول جمع اخر من النسب واما الخ المصنوع فيجمع
 على اخوان ومع ذلك الباء المفعول ومع ذلك الباء المفعول جمع ميسر اياها معنى مجبويا او بمعنى محب وهو اولى
 ليرى في الباء المفعول ليعلم ان **قوله** في العبدوس متعلق بغيره وحيز بها والعبدوس اعلى الجنان
 ومراد الشارح باعلى العبدوس اعلى الجنان **قوله** في العبدوس متعلق بغيره وحيز بها والعبدوس اعلى الجنان
 هو العلو **قوله** في العبدوس متعلق بغيره وحيز بها والعبدوس اعلى الجنان هو العلو **قوله** في العبدوس متعلق بغيره وحيز بها
 اعلى العبدوس النسب وحيثما غابته العلو في اعلى العبدوس النسب بسبب فضل الله وانما جعلنا
 اعلى العبدوس على الله على النسب ان اعلى العبدوس النسب انما هو للغير على الله ومع ذلك الباء المفعول
 ان لا اعلى النسب يعتبر مصطلح غائبة وحيزها فالصفة من صفة الجزاء **قوله** في العبدوس متعلق بغيره وحيز بها
 التحفيز ان الصلوة من الله انعامه المقرون **قوله** في العبدوس متعلق بغيره وحيز بها والعبدوس اعلى الجنان
 عليه ونسب في وما يشتمل من انعام الامانة لا يتصور من العبدوس والكل من العبدوس هو كمال
 التحفيز والصلوة من الله التحفيز واجملة خبرية لعلها انشائية بمعنى في المفعول منها انشاء الصلاة
 بان الله يبعث من يبعثه او يبعثه ويمينه بمعية كذبة في كما يجي بعضنا بعضا ولا يجوز ان تكون
 خبرية لفظا ومعنى لان الخبر بان الله هو عليه ان الله عليه ليعبر تحليها اء اء اعلم بان الله يبعث
 له على قول من يقول ان المراد من الصلوة التحفيز واما منوعة الفقرا المستتر وهو في قوله بالصلوى
 عليه

رب السراة مباركة اذ كان واعظ من النسيب مجمع على
 ولا حوة في ان كان له احوال حيا اضوة في ذلك
 وعلمه في ذلك الشك في سائر اجوده وان كان
 في الصلوة في عهده اخوان في الصلوة في ذلك
 واخوة في الصلوة في عهده اخوان في الصلوة في ذلك
 اء وانما يشتمل على ذلك النسب

عليه يجوز ان تكون خبرية لفظا ومعنى ان من اخبر بان الله هو عليه ففعله هو الله عليه واعتبر به
قوله على من لا يفي بيمينه ان الله عز وجل اشهد ان الله عليه ففعله هو الله عليه واعتبر به
 وبالنسبة لمعوله لغيره وفيه من غير فبشر الخ لوجه من قوله تعالى ان الله عز وجل اشهد ان الله عليه ففعله هو الله عليه واعتبر به
 عمرة ما قالوا ان يكون اسمها من ذلك والخبر عمرة دون المفعول والمجرب **قوله** في العبدوس متعلق بغيره وحيز بها
 الموجود والغير **قوله** ان المراد بها الباطن هو المتشبه بكونه من التشبيه اللفظي وهو غير الموجود
 في ذاته مستر **قوله** في العبدوس متعلق بغيره وحيز بها والعبدوس اعلى الجنان هو العلو
 فكما ان التشبيه يخبر بالموجود في ذلك الباطن الذي هو الله عليه ومع ذلك الباء المفعول
 حسية واصالة الخبر معنوية ومع التشبيه وان كانت اصالة الخبر اعلى فيقوى المشبه به في
 الجملة لتكون حسية **قوله** ان يد بالعرض والختيار فكانه قال ميزنا خبر وجوده واجله **قوله**
 وبسائر الكائنات المفعول انما هي ان يد بالعرض والختيار والاختلاف في المفعولات وانما حسنها
 وبسائر الكائنات المفعول انما هي ان يد بالعرض والختيار والاختلاف في المفعولات وانما حسنها
 وبسائر الكائنات المفعول انما هي ان يد بالعرض والختيار والاختلاف في المفعولات وانما حسنها
 وبسائر الكائنات المفعول انما هي ان يد بالعرض والختيار والاختلاف في المفعولات وانما حسنها
 وبسائر الكائنات المفعول انما هي ان يد بالعرض والختيار والاختلاف في المفعولات وانما حسنها
 وبسائر الكائنات المفعول انما هي ان يد بالعرض والختيار والاختلاف في المفعولات وانما حسنها
 وبسائر الكائنات المفعول انما هي ان يد بالعرض والختيار والاختلاف في المفعولات وانما حسنها
 وبسائر الكائنات المفعول انما هي ان يد بالعرض والختيار والاختلاف في المفعولات وانما حسنها
 وبسائر الكائنات المفعول انما هي ان يد بالعرض والختيار والاختلاف في المفعولات وانما حسنها

بالعقود ان غيره من الانبياء والملائكة والعلماء والاولياء وان كان يتوسل به الى الله لانه ليس وسيلة
عظم ويحق عليه علم المقام وعليه الويلولة بمعنى المنزلة في الجنة وكما يبيح من افوله دنيا واخرى
ان المراد انه محكوم له من قبل المنزلة التي في الجنة في الدنيا والاخرة **قوله** فليعلم ان الخلافة في الجنة
ما يتبعها اليه وان ادناها كما هو ما يتصل بالجمادات فاما منتهى واما ما يتصل بالحيوانات اليه فصارت آفته من
الجنس وموتها من حجارة جفت **قوله** فليعلم ان الذين اتوا به بعد انما هم من جنس اولاد الخلق والجنس
المتخوف في بعض الاحوال **قوله** واليه يبعثون ليس ليعلموا ولا ليعذبوا بل ليعلموا معنى الله واليه يبعثون
اسرا عما عساهما لا افراهم ومعنى بيان يبعثون اليه بقوله في الجنة والجنس والجنس ما يعرفه فانه عليه
الاجابة من كل امر في الدنيا والآخرة بالكلية والحق في كل امر في الدنيا والآخرة بالكلية ان عسى يسرع اليه
يوم تتراه في الاصول والجملة واليه يبعثون في امامتنا في الدنيا والآخرة والجملة التي يبعث اليها
كلهم في حال اسراع اليه يوم تتراه في الاصول **قوله** يوم اخرجهم من كل قبلة ليعلموا ان الله هو
المتكبر والذليل في يوم تتراه في الاصول **قوله** في كل قبلة ليعلموا ان الله هو المتكبر والذليل في يوم تتراه في
بنا واحدا وعليها يتبع في الجنة محرابا او محرابا من حجارة خضراء من اجزى التراب ان تتراه في
جملة تتراه في الاصول في كل قبلة ليعلموا ان الله هو المتكبر والذليل في يوم تتراه في الاصول في كل قبلة
بانه اذ لم يكن من قبله يوم تتراه في الاصول الا من قبله في الجنة من حجارة خضراء من اجزى التراب ان تتراه في
قوله وتستر عطفها على تتراه في الاصول **قوله** ان منتهى يكون التراب في الجنة اذ تستقيم تتراه في
ان الاصول في الاصول في الاصول **قوله** في كل قبلة ليعلموا ان الله هو المتكبر والذليل في يوم تتراه في
وعليه فيكون تتراه في الاصول **قوله** في كل قبلة ليعلموا ان الله هو المتكبر والذليل في يوم تتراه في
تجيب وتتراه في الاصول في كل قبلة ليعلموا ان الله هو المتكبر والذليل في يوم تتراه في الاصول في كل قبلة
يخشى على قلوبهم من حجارة خضراء من اجزى التراب ان تتراه في الاصول **قوله** في كل قبلة ليعلموا ان الله هو
بمعنى ما في السيرة فيكون مع عطف المعنى على تتراه في الاصول والجملة في معنى التراب تتراه في الاصول
لما هو ان وتقول تتراه في الاصول ان ينسب الاصل الى كل من الشفاعة التي وعلا ذلك في بعضه من موقع وعلى
التناء من حجارة خضراء من اجزى التراب ان تتراه في الاصول **قوله** في كل قبلة ليعلموا ان الله هو المتكبر والذليل في يوم تتراه في
ويتبع ويبدع عزرا **قوله** بالجمع الضمير على ما في الاصول في الدنيا والآخرة في التراب ان تتراه في الاصول

الرسول

الرسول في القول بتسليمه التفرغ على قوله ويتبع بانفسهم **قوله** انما انزلنا من السماء رسالنا
بما كلفنا من التفرغ في يوم من الشفاعة اذ هو في يوم من حجارة خضراء من اجزى التراب ان تتراه في الاصول
عن الشفاعة في يوم من حجارة خضراء من اجزى التراب ان تتراه في الاصول **قوله** في كل قبلة ليعلموا ان الله هو
عز ان صل عليه او بالجملة لا سميت له من التراب ان تتراه في الاصول **قوله** في كل قبلة ليعلموا ان الله هو
حال من حجارة خضراء من اجزى التراب ان تتراه في الاصول **قوله** في كل قبلة ليعلموا ان الله هو المتكبر والذليل في يوم تتراه في
بما عمل القدر والمجاهد عليه ومقاتيلها مع حوله والجملة نعتا لرسول والمجاهد جمع من
على غير قياس والمجاهد جمع معجزة وفرسوا انما ما يعتق من التراب ان تتراه في الاصول **قوله** في كل قبلة ليعلموا ان الله هو
على المراسم من حجارة خضراء من اجزى التراب ان تتراه في الاصول **قوله** في كل قبلة ليعلموا ان الله هو المتكبر والذليل في يوم تتراه في
مقاتيلها في حجارة خضراء من اجزى التراب ان تتراه في الاصول **قوله** في كل قبلة ليعلموا ان الله هو المتكبر والذليل في يوم تتراه في
يكون تشبه المراسم والمجاهد بالثبات في امور متعلقة به على من يولد استعارة بالثبات وانتانت
المقاتيل في حجارة خضراء من اجزى التراب ان تتراه في الاصول **قوله** في كل قبلة ليعلموا ان الله هو المتكبر والذليل في يوم تتراه في
عاجزة على من يولد استعارة بالثبات في امور متعلقة به على من يولد استعارة بالثبات وانتانت
امر ما او يعانها اليه من حجارة خضراء من اجزى التراب ان تتراه في الاصول **قوله** في كل قبلة ليعلموا ان الله هو المتكبر والذليل في يوم تتراه في
عيا وانتانت بالثبات في امور متعلقة به على من يولد استعارة بالثبات وانتانت
بكتف المير في حجارة خضراء من اجزى التراب ان تتراه في الاصول **قوله** في كل قبلة ليعلموا ان الله هو المتكبر والذليل في يوم تتراه في
بما عمل القدر والمجاهد عليه ومقاتيلها مع حوله والجملة نعتا لرسول والمجاهد جمع من
اعلاضحة المراسم والمجاهد تشابة عن مكنة المراسم والمجاهد تشابة عن مكنة المراسم والمجاهد تشابة عن مكنة المراسم
من الخلق **قوله** لا يصح ان يصح **قوله** في كل قبلة ليعلموا ان الله هو المتكبر والذليل في يوم تتراه في الاصول في كل قبلة
معنى ان المراد منها انشاء الدعاء بالثبات في كل قبلة ليعلموا ان الله هو المتكبر والذليل في يوم تتراه في الاصول في كل قبلة
رضوع ذلك في حجارة خضراء من اجزى التراب ان تتراه في الاصول **قوله** في كل قبلة ليعلموا ان الله هو المتكبر والذليل في يوم تتراه في
ومعنى ان المراد منها انشاء الدعاء بالثبات في كل قبلة ليعلموا ان الله هو المتكبر والذليل في يوم تتراه في الاصول في كل قبلة
بالسلف يقولون ان الله صفة يقال لها هو والجملة نعتا لرسول والمجاهد تشابة عن مكنة المراسم والمجاهد تشابة عن مكنة المراسم
بمعنى ما في السيرة فيكون مع عطف المعنى على تتراه في الاصول والجملة في معنى التراب تتراه في الاصول

ارادة ان يعالج بالبرهان في حيث جعلها من الانعام فان وقع ما يقال انه يتعيس منها لاول بيان ان
 انما يكون مستعمل في جوارح الجمال واردة الله سبحانه ان لية يستعمل في جوارحها يتعلم بها البرهان
 وعبر بالماضي ليعلم كما يتخفف ووقوع التكملة كما لم يقع بالعلم والبرهان والحق في الصلابة بان
 يعطى على سبيل ما يحث يقول والصلابة والسماء على سبيل ما يحث وعلمه وحجته كما يعلمه غيره انه
 اشارة الى ان ما يعلمه غيره غير متعبر واشارة الى ان لا امر الذي يجب له استقلاله انما هو التفرغ واما
 الصلابة انما تكلم لم تعارف **قوله** الذي يطلعوا الى كنههم **قوله** بعد غيبته في المراد بالغيبة الخوف
 والمراد بشمول النبوة النبي صلى الله عليه وسلم بعد استعارته له وجمع الشموس للتعظيم **قوله**
 انجموا حال من تميز بظهوره وانجموا انجموا موت النبي صلى الله عليه وسلم وعلم من افاضت به
 شموس النبوة في صفة الموصوف للقيمة ويحتمل انه مراد به المشبه به للمثلية في العبارة
 من مضاف اليه ان ظهوره بعد غيبته في النبوة المشبهة بالشموس والجمع للتعظيم كما سبق في
 تعبيره عن الموت بالغيبة اشارة الى ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل في الدنيا من غير غيبه عما
 عنانه فلهذا علمنا وان موته بمنزلة الغيبة **قوله** انجموا انجموا كما لا يخفى في الامتنان **قوله** افاض عليه
 الصلابة والسماء اجلاء كالتقوى بايمه اقترب امتزج **قوله** يحتمل ان لا يرفع مستعار لم يرفع واليه عليه
 الجمع بين الكبر في مكان المشبه المظهرين ومع اجمع من الصلابة كما لا يخفى **قوله** في سماء العلماء تعلق
 بطلعوا الى كنههم لانه ما كثر العالين في البلاد المنتشرة العالية التي ترفع الشمس في السماء
 يجمع لانه يجمع وان كان ارفع لانه ما كثر معنونه في ارفع السماء حسيلا ونظم من ان الاضافة
 من اضافة المثبت به للمثبه **قوله** لانه شاد متعلق بطلعوا الى ان شاد مع المتعلق **قوله** وارتفع
 وارتفعوا الى امتزج الامتزاز المترب على ان شاد جموم على المسبب على السبب **قوله** ضم من من ان
 لانه شاد وصف طبعه وارتفع امتزج او صدى لعل وفيه اشارة الى كنهه فيسمع حيث اذا ارتفع واخلفا امتزجوا
قوله باحسان البناء للمبالغة او معنوية وفيه تسانع الجوار والمجوز والتابعير والتابعير ادعى
 التابعير مع ان الاحسان او تعبيره بالمتبسم باحسان **قوله** المراد بالاحسان التقوى يحتمل ان يراد
 به لانه يمان وهو اوله ليس خالصا فيه عصاة المومنين **قوله** التي يرفع العرش متعلق بجزء حال اما كون
 التابعير مستمرا كما يرفع بغيره كما يرفع التي يرفع العرش التي يرفع العرش في لانه يمان

تفعل مع فعل

او هو قول
الشيء
الشمس
الشمس

تفعل مع فعل النعمة لانه قول النبي صلى الله عليه وسلم ما لا يكون في صفة من النعمة فيكون به الموضوع وليس الجار متعلقا
 بالتابعير لانه محنة لانه يفتخر ان المراد من كان فاعله هو واستعمل في اليوم العسل وهو غير مراد لغيره وهو
 وجوده **قوله** ليوم العسل انما هو الجاهل **قوله** والفضاء انما هو العسل وهو غير مراد **قوله** وتعلم
 التواضع والاعتناء والضمير معقول محذوف او فاعله هو **قوله** والجاهل انما هو العسل او ضمير
 للضمير من قوله انما هو العسل **قوله** انما هو العسل **قوله** انما هو العسل **قوله** انما هو العسل
 من باب مضاف وضمير بالضمير معقول للجاهل والجاهل **قوله** انما هو العسل **قوله** انما هو العسل
 اعدو العسل وهو العسل الكامل **قوله** انما هو العسل **قوله** انما هو العسل **قوله** انما هو العسل
 زمان المصروف منه **قوله** انما هو العسل **قوله** انما هو العسل **قوله** انما هو العسل
 والاستغناء بانها في غير من الزمان **قوله** انما هو العسل **قوله** انما هو العسل
 لانه لكثرة اهل الجاهل فيه وقلة من يتصبر للهدى **قوله** انما هو العسل **قوله** انما هو العسل
 بغير العسل **قوله** انما هو العسل **قوله** انما هو العسل **قوله** انما هو العسل
 مقارنته بغيره وهو محذوف مقارنته اتيانها ليلوع التفسير **قوله** انما هو العسل
 انما هو العسل **قوله** انما هو العسل **قوله** انما هو العسل **قوله** انما هو العسل
 فيما ينبغي ان يخلص **قوله** انما هو العسل **قوله** انما هو العسل **قوله** انما هو العسل
 خصوص النرج **قوله** انما هو العسل **قوله** انما هو العسل **قوله** انما هو العسل
 حال مصدق ان من وقع الخلود بان وقع ما يقال ان كانه يفتخر ان المفضل يخلص في النار لعله انقذه
 لعقاب التوحيد مع ان التفتيح انه مؤثر عاص كل يخلص في النار **قوله** انما هو العسل **قوله** انما هو العسل
 الخلود والمشار اليه لانقاذ المعصوم **قوله** انما هو العسل **قوله** انما هو العسل
 مع ضمها لانه ليس قوله كان اجاليا والمراد به عند اعتقاد ما اعتقاد اجازة وانما هو العسل
 مع عقوبة معنوية والنسبة التامة كقول العزير **قوله** انما هو العسل **قوله** انما هو العسل
 انقاذ للعقاب من اضافة المتعلق بالضمير المتعلق بالفتح وانما هو العسل للتوحيد لانه ما يسه
 لان العقاب في تركه **قوله** انما هو العسل **قوله** انما هو العسل **قوله** انما هو العسل
 مصدق الوافع فاشياء من ليل **قوله** انما هو العسل **قوله** انما هو العسل **قوله** انما هو العسل

نعم
اختلف في ان

كما عرفت الغالبين بان افعال العبد مشتركة بغير فرقته وفرقة ربه **قوله** لا خيار لكونه لما قبله **قوله** وما
 انزل من ما تعجيبه من انزل فعل ما ذكره وبعمله ضمير مشترك بينه وهو باعادي على ما هو معموله وجملة
 يتغير صفة له وجملة انزل غير ما انزل وما انزل فوه من يتغير الله ان من يعترف عقابيل التوحيد اعتقاد اجاز من
 على الوجه الحق **قوله** من الزمان اعز منه كان فيه من يدعي المعرفة وهو يعترف اعتقاد اجاز
 واما من ما انزل المتعجبون لتلك العقابيل **قوله** الذي يفيض عليه بحر الجمالة العجز سكان الماء بجانب
 النواجي لكثرة تدفق البحر من الماء الكثير موج البحر الماء والحقافة البحر للجمالة من اضافة المشبه
 به للمشبه ان النواجي كثر فيه الجمالة انما الجهل التشبيه بالبحر وقاشر تشريح لما كتبه للمتشبه به
 مستعار للكثرة استعارة تسمية **قوله** وانتشار يعرف **قوله** انتشار معمول مطلق عاملة انتشار اي
 ان انتشار فيه التماثل انتشار الكثير **قوله** ومن علمه علمه باخر وعامله ضمير مشترك على بحر الجمالة
 اعلم بالاهل للمناجاة **قوله** يا موج والمفعول محذوف ان التماس **قوله** من كل ناحية كثر في نحو
 منقول من مستقر في محل نصب على الحال **قوله** يا موج متعلق بموج الساء للكلامة ولا موج مع
 موج وهو ما يتوقع من الماء غير مسبب الريح وضافة امواج لما عجزه من اضافة المشبه به للمشبه
 به وهو بحر الجمالة التماس تدريج في كل ناحية من الارض او ما هي حالته كونه كما ينسب في كل ناحية
 من الارض تشبيها بانكسار البحر التشبيه بانما موج في الكثرة **قوله** يجتمع ان تكون الساء من امواج
 زائدة في المفعول وضافة فيه كما سبق ويكون المصنوع من بحر الجمالة انكار البحر التشبيه
 بلامواج في كل ناحية من الارض وعليه فاحرف في الكلام وهذا الاحتمال اهمر مما قبله **قوله**
 ونقض اصله ان اصل الحق وهو عطف على امواج وكذا انزيم **قوله** بالخرى متعلق بتزوير الفعار
 بالغير المعجزة اسم وعارض الغرور او بالخرى التي يغير الناس والخرى كلام خاصه من حق
 وباحسنه بالخرى كقول المعتزلة لو لم يخلق العبد بعقله لم يختار ربه لما عجز على الحق الاكثر الشك باصل بيهل
 المقلوب وهو على خلقه كما بعاله في اختياره ثبت فيجسد وهو خلقه **قوله** اليوم انه زمر المصنوع
 خلقه يومه انما هو ما اسع من وجود من الزمان لتفويض عقابيل امانه **قوله** ان يكون نصره على اسع
 المعتز ان المومنين عقابيل امانه ما اتفق سعاده في من الزمان **قوله** وان يقال ان السعادة
 دائمة لا مغيرة في الزمان **قوله** كما انقول لما كان سببها التوفيق في ذلك الزمان هار الملتب

له

له معموله اذ الله التوفيق وان استمرت بعد ذلك **قوله** من موى التوفيق خلقه في ربه العبد على الصفة
 وحينئذ يتركب فيه التوفيق بان يراد به من اخلق الفكرة ففعله كما جعل قوله لتفويض **قوله** لتفويض اثبات
 تلك العقابيل في قوله بالبرهان من امانه **قوله** عقابيل امانه لان من هو التصديق صاحب ربه النبي
 من العقابيل وله حكم وضافة عقابيل اليه من اضافة المتعلق بالمتعلق بالمتعلق **قوله** في عمره
 بعد ان الله بعد تحقيق عقابيل امانه وفي من امانه الترتيب كما انه ولدت اخو **قوله** ما يصغر ما
 يحتاج **قوله** ووجود دينه العبرون له حكمه مختلف سواء كان يتبين بهما او كلاهما مجموع **قوله**
 لا حكم الذي يتبين من قبحه بما ولا اضافة من اضافة العلم للخادم من اللسان **قوله** كما من متعلق
 ببطون اذ في افعال المتكلمة بظاهرة كالتصلاة **قوله** وباحسنه اذ في افعال المتكلمة بباطنه
 كما تبيته **قوله** حتى يتبين غاية لفظه ثم عرف ما يفيض اليه في افعال المتكلمة والبا هيته من
 بروج دينه الوان ابتساج ولا يتحتاج السرور **قوله** سرور اذ قلده والمراد به نفسه ان الوان
 محض لا يتحتاج والسرور لنفسه **قوله** بنور الحق المراد بالحق ما قبل الباطل اعني الحكماء المحاكاة
 للواقع واطرافه النور التي من اضافة المشبه به للمشبه به بالحق التشبيه بالنور اوانه شبه الحق
 بالشمس على كونه لا استعارة كالكلية واثبات النور تخيل **قوله** واستنارة نار اشارة قدامته
 كما يوزن من السير والثناء من اوقر وقع حافيه النور والظهور **قوله** في نور اعظم
 بل ليل الله نور السموات والارض **قوله** اعظم من نور بل ليل اضافة للقمر والصلب للشمس **قوله**
 فعاله مع الشمس صياء والشمس نور **قوله** من امانه جميعا **قوله** كلوا يا اهل القرى افعال كقول
 ان ارض اذ افعال اشار من امانه كايضا كتبت في الناس كان ذلك سوء **قوله** ان
 ينتقل عنه لا اعتزال **قوله** بالهوان ان يسجد وهو امر موجود يقتضيه عن الحياة على الخلق وقيل
 عن الحياة **قوله** عن مساد من الاراء الدنيا العاصرة لما يقع فيهما من القاسم او القاسل
 اصلها ما باضافة من اضافة الصفة للموصوف **قوله** فمينا مفعول يفعل محذوف ان معناه الله
 منيا **قوله** له ليس متعلقا بمينا والابن الحزوف والبا عن محذوف كما انهما يتعربى به
 بنفسه وانما هو متعلق بحزوف غير ذلك بان يقال واردة ذلك الامة ثابتة ومنوجه له
قوله اثر الموت بكسر الهمزة وسكون التثنية اعقبه **قوله** من نعيم اذ يجسد وروحه **قوله**

عند قول البصير يوصي ولا رضى ساير
 عند قول البصير يوصي ولا رضى ساير

وسروراء لقلبه وهو من صفة المصيب على السبب **فوله** اي اليك انما يجاء به ولا يجزى له ميزان
لا انكار جمع فلكم وهو يدل على امور معلومة للوقوف الر امر محمول ويصلو على العكس وهو مكرر
التعزية المعقولات وهو امر ادنا ولا تفاقم من اضافة المشبه به للمشبه او لا يجرى تحتها انظار
التشبيها بالميزان ان كذا يصعب به مقدار الشيء او لا يجرى تحتها ان كذا لا يجرى تحتها بغير
متى يعلم فنزه ويجاها به **فوله** بعض قليلا او صير قليلا او زمانا قليلا فهو نصب على المعقولة
المفصلة او التصريفية وكل افعال في فوله كثيرة **فوله** بسمان اسم مصدر وضع موضع المصدر
وهو التبيين فمعنى التثنية والعامل فيه عن وقت ان فانتهت فثنية من غير **فوله** يعطد بـ
ان يدب له لانها وان ادبه المصعب به والبناء داخلة على المفعول وان تترسب من جعل
بجمله مفعولا على مرارة من عبادة او علم من اراد فصره عليه من عبادة وقيل اشتها ان العلامة
السعر والسيل جواز اذ قول البناء على كل امر المفعول والمفعول عليه في ال آخر الجوز بين وانه
يزيد ابا جود لا كسر اختلف في ذلك كثير من معاملا جعال السعير لا كسر دخولها على المفعول وقال السعير
لا كسر دخولها على المفعول عليه وتمر اخاف الصواب والصواب انهما متعلقان في ان لا كسر دخولها
على المفعول وان دخولها على المفعول عليه وان كان غير ياجيز الا انه خاف لا كسر دخولها
في ان يستعمل **فوله** من يشاء يخاف مفعول المشيئة للعلم به امر يشاء تخصيصه به من عبادة
وانتري انما اشارة ان ان تخصيص بعض العباد بالفضل من يوك بالمشيئة فالتعال بكافة واغيرها واما
بينها مرادة الله له سواء كان لها بعد او غير كما يبع **فوله** ويقرب من يشاء على غير اسم
من غير من يشاء تعريب منه في بامعنى بالاقرب مسافة والقرية منه من ايراد الفصل هو اخص
منه نص عليه اهتماما بذكر التمام لغوته وعلميته **فوله** ويقرب من يشاء ان عبادة منه
ان عبادة اعم من **فوله** فخير اختياره باختياره المحض الخالي من ثواب الجزير **فوله** وفر
المعنى هذا شروع في تعراد في ثباته ان الله عليه بما ذكر ما تحل في تبعه الله **فوله** والفاء الفاء
الغير في القلب بجزير العجز لا كسر **فوله** والقاسم من المصنف العنة خير لفته اياه الفاء
في قلبه ومفعول امم محزوف وهو لانا باعلاء وفر المعنى مولا ان الفوج في قلبه **فوله** الكثير الثمر
ان الكثير ثمر اهله **فوله** لما كان كبير السائر اشارة في المفعول الشيء وليست اعلية متعلقة

بالمع

بالمع لانه يتعرب للمفعول الشيء بنفسه **فوله** تعالي وامضا محذور ما اول الضم موكنا ما كما نصيب
اشيئا كما نقرر ان نشكر عليه شكر ايقاومه ويؤجره **فوله** من معرفة عفا بن لريان بيان ما في
تقول ان المعرفة من لاعتقاد العزاز والمخاطبة لخواص مده ليل والحقاب جمع عفيحة بمعنى معتكر
ولريان هو التصديق المتتابع للمعرفة ولا ضيقة من اضافة المتعلق بالفتح للمفعول ما لكسر وكأله
قال من غير بالحقاب اليه نعلق ما لريان ام التصديق **فوله** وانظر لمان معرفة عفا بن لريان
وهو على علم المم كما التعمير له **فوله** في صير القلب امة وسهله ومن الثانية عن مكر القلب
من معرفتها **فوله** ما يحتاج اليه البناء للكتابة او المصاحبة وهو متعلق بانها وما على يحتاج
تصير عاين على المعرفة **فوله** من رفع الفاعل لريان بيان ما يحتاج اليه والبرهان هو ان لريان المركب
من مراكمان يعينية عقلية والفوا هم جمع فاصع بمعنى مفعول به **فوله** به واضافة الفواعل
الفوا هم لريان من اضافة الصفة للموصوف او من البرهان الفوا هم وال لريان انما استعان
ان لريان امير الفوا هم بهما بفتح الصفة موصوفا في الجمعية وهذا لريان اخص من افاضته
وهو كما اشتغ ان ما ذكره من احتياج معرفة العفا بن لريان امير مفعول به لغالبها ولا يشوب
السهم لريان والبحر والسمك وكونه سميعا وبصير او متعلقا كما يحتاج لريان امير فجمعية لان
العورة في منزلة العفا بن السنة البر لريان السمع كما ياتي **فوله** وعلم على علم الفهم وهو يتعرب
لا تثير لريان محزوف وانشاء فوله جز ميات وحلة فلم تعرض لما صفة جز ميات وحلة سميانه
اعتراضية للتقرير له وعلمه سمعانه جز ميات موصوفة بقلته من غير بعبارة واحسانه علفا
تفسير **فوله** جز ميات اما مسما بجز مية كما كلبية **فوله** فم من يعرفها ان في نفسه واراد باليوز
المع **فوله** ومريد عليهما ان فم من يعرفها غير **فوله** بالضموم او بالتعبير والتثنية
تعيا وبتشخيصه انه كقول الفم بما يات ا السمع والبصر يتعلقان بكل موجود ففر
غير ما يتعلقان به وشخصه **فوله** وقال السعير في المقاهر السمع يتعلم بالمسموع والبصر يتعلم
بالمصر وهو مختص بان يراد المسموع لله والبصر لله وهو كل موجود يكون ككلمة مساويا
لكلمة البصر **فوله** مختص بان يراد المسموع لسا وصوره صوتا والبصر لسا كما جساها ولا لو ان يكون
معلقا لكلمة الفم ومميز فكيف السعير لريانية تعبير وتثنية للمسموع والمبصر بخلاف المص

كما علمت **قوله** من رتبة له عيانا المعبر به العلم كالسفر **قوله** وارثه على علمه وباعده ضمير
يعود على المولى ويجوز له عزوفه او ارثته اليه للتحقيق **قوله** بمحض كرمه اذ كرمه الحفظ الخالص
من شوائب الجبر **قوله** لتغير اموراء لتركها على الوجه الحق او لتركها لما يتبسط بالتركيل **قوله** من ايق
بذرة الف مال من مال الله والمشار اليه بذل الغلظ **قوله** مع عري بيان لمع **قوله** مع عري
اذ عن الناس بكثرة الضمك والرفقان **قوله** مع عري باقن العلو واحكامها واذ الف العقبان فانه
كان من المعاصم لتركها وكان يعتزل اعتقاد انت فاسلة كما اعتقاد ان كمال الله من كرم الحروف
والاصوات وان صفات الله مطلقة جزاها وواجبة بغيرها لان التراتب فيها كرم الالفة
وكان كثير ما تقع منها عزة بغيره وبيد المحر وكما ينز كرم كان من المعاصم لتركها وكان كثير ما
يقع بينهما النزاع والجمال اكثر انز كرم كان من المناظرة مع المصاعف العرو الوفوى
عليه وكان سنيا واما العفشاء فبان من المعتزلة **قوله** الذي كرمه العفشاء اذ اللغز ذنبا من فضل
زيادة مشايخنا انعاما علينا بما نسبوا لكان **قوله** انعمت للتشبيه وما صكرت به والفاذ **قوله**
ووزن اذارة والمفحود من ذل انك كرم عليه **قوله** ياذ الجبال واذ كرم اذ ما به
الجبال **قوله** المراد بالجبال العظمة والبصر والقصر والكرام الكرم والاحسان **قوله** يعظم
المراد بالجبال الصعاب السليبية والمراد بالكرام الصعاب المشوية **قوله** من فضل العجز لا تعلم
اذ يعجز فضل او زيادة فاضية من فضل من التبعيض او ابتداء كرم على جملها ابتداءية
يكون **قوله** انعمت جزاها كذا انعاما فيما سبق **قوله** ومع لنادك اذ ما انعمت به
عليها **قوله** بحسب الخاتمة اذ بالخاتمة الحنن وهو حجرة الموت على الاحكام وان عجز العجز
ويجوز ان يراد بها الموت على الاحكام على وجه التبعيض كما يعجز العجز والكرام ان كرم
الانعامات كقول **قوله** والحول اثر الموت اذ عفته وقبحته ان الميتا يدخل الجنة عقب موته
مع انه لا يراد بها العجز ضرورة على الصراط **قوله** واجب بان المراد دخول الارواح اذ ارواح المؤمنين
تدخل الجنة بعد الموت وانما يراد بها ما قبل ان ارواح المؤمنين في السرخ تتردد فيه ان السرخ من اموات
الغير للعرش فنزل في الجنة **قوله** ودل ان ما من الجنة **قوله** من الجنة **قوله** من الجنة **قوله** من الجنة
استمدك النعم على العبر عن استمدك المعاني حتى يوحى بفتة اذ لا تجعلنا من الفؤيد استمدك على

النعم

النعم استمدك على المعاني حتى تملك **قوله** ياذ العجز اذ احسان **قوله** واذ متنا اذ انعم
بموم عصى المراد **قوله** ويكول لمتنا على تعواد النعم على المنعم عليه ويومز من الكلام الله والشيع
والوال **قوله** بيكره كماله في العاذ زينة لتزوير القسط والجار والنحو وتعلمه من صمير
تعوذ بد من السلب في حاله كونهما تولى اليد في قبول دعائنا كرمه جلاله واصفاته كرمه الجلال
من اضافة الصفة للموصوف والجلال العظمة اذ بعظمة الله اذ الشريعة العلية التي تبت
قوله وعلو ذاته من اضافة الصفة للموصوف اذ اذ انما العلية اذ انما تفتحه اذ انما اعمقها
قوله ثم يمد المراد بالكرامة صنفا المنعم به على العباد الميسر ما ابدل منها فوله تصونا وموانا
مخرج وليس المراد بصيغة التراتب من راحة القرينة لو معها بالظواهر اذ المعصيات وتصحيح
الوجه باعتبار المتعلق تعسفا ومراد به صفة الفعل التي من احسان بعد واتر بفتح المتراخي
لتعوانه يبر المتوسل به او كونه تانيا اذ المتوسل به او كذا اذ القرينة وعظمة المتوسل به
تانيا البصر على الله عليه وسائر وهو حادث **قوله** المهرات التي اذ من يتبعها **قوله** تعوذ
بذات تعجز به والباء فيية لتعريفه **قوله** من الصلابة سلب ما اعطيه لنا من معرفة عفا
لا بيان وغيره **قوله** بعد العكس اذ اعكس **قوله** ومن فضله الغضب غلبان البر والموجب كرامة
لا تنفعا والصلابة وازاد به اذ من الغريب وصوار اذ لا تنفعا او البصير ومول لا تنفعا استعماله
المعنى الحقيقي عليه تعالوا بالفضيلة ذات على الاول ووجه فعل على الشاء **قوله** الخبيثة
وهو والحرمان بمعنى وهو على بلوغ المفحود بالمعنى تعوذ بد من ان تحفظنا بالذبح خابوا وحرمان
وضعا من نيل مفحودهم ونفس لك ان عكس الحرمان على الخبيثة مراد **قوله** التي اذ بها واذ
لا يفر عليه احد **قوله** لطفنا بكم اوله وكسر ثلثه من العجوى **قوله** ومن همة من الكلام مسكا
صنفا في فصل به الخزن بالنعمة والجار والنحو خير مقله **قوله** ان وبقنا مؤول ببحر
مبتدا مؤخر اذ توبيخ الله لنا في هذا الزمان لوضع عافية من همة العظمة اذ من همة
انها مائة العظيمة بالنعم مع نعته بمعنى لا نعام **قوله** ومنه معنى على نعم والمجمع منعة
بمعنى لا عكسا اذ من همة اعطاه اذ **قوله** الباقية اذ انما تعفته على غير **قوله** اللبنة
اذ العظيمة التي لا تضر لها من صنع غير **قوله** يعظه اذ توبيخنا انما من حظه واحسانه اذ

البصر غير الغفر **قوله** لو وضع عافية ان لنا لكناه مسمى بعافية كما احتواه على العفارة من حيث انه يدل
 على ان العافية التي على النسب التامة هي العفارة و قولنا من حيث انه يدل على العافية ولم نقل من حيث
 انه العافية التي على النسب بناء على ما يقع من كانه من ان العفارة اسم للنفوس **قوله** صيغة الجبر
 اذ باعتبار ما حملت عليه من الارتفاع اذ هي المتحفة بصغر الجبر حقيقة وفصيحة ان العفارة اسم للنفوس
 وهو خلاف التخييل بان يقال **قوله** صيغة الجبر اذ باعتبار مجرد الارتفاع **قوله** كثرة العلم باعتبار
 ذلك لثقلها على النسب التامة **قوله** كثرة العلم اذ بالعلم النسب التامة وهو العفارة بكثرة
 النسب باعتبار انما دل على العافية التي على النسب التامة ان الموصوف بكثرة العلم بالمعنى
 المذكور حقيقة العافية المعهودة من كانه اسم للنفوس اسم للنفوس وهو قولنا اذ بالعلم النسب
 اذ وقع ما يقال العلم انما اذ في الارتفاع وكلمة منظمها وهو يقع بالتخصيص بالعفارة **قوله**
 كايه و معها بكثرة العلم **قوله** محتوية من احتواء الرال على الاول من لولاه ان العفارة من
 النسب التامة الجبرية وهي من لولاه كالعافية وهو من لولاه للنفوس التي هي مسمى العفارة على
 كانه والاراد بالتوجيه على التوجيه **قوله** في اضافة عقاب التوجيه كما ان ملائكة الله محتوية
 على جميع العفارة التي ذكر في ذلك العلم او من اضافة الشيء اليه كونه على العفارة اسم للنسب
 التامة الجبرية كشبه الفرة لله والارادة وعرف الوالدية وهو كودية والتوجيه اسم الفضايا
 الكلية لقوله كل كمال واجبه لله وكل نفس محال على الله **قوله** محتوية على جميع عقاب
 التوجيه الواجب معرفتها على المكلف بصياها واجمالا اما احتواءها على العفارة الواجب معرفتها
 فصيحا فبما ان ذكر فيه العشرية صفة واخراد صا **قوله** احتواءها على العفارة الواجب معرفتها
 اجمالا فهي على كمال الله ومن محتوية على جميع العفارة مطلقا **قوله** ثم تاييد ما ان نفوية تلا
 العفارة ثم للترتيب الجبر من الترتيب وتاييد عكسها على جميع العفارة ومحتوية على تاييد العفارة
 بالبراهين وفصيحة ان العفارة محتوية على التاييد التي هو هو للعقود مع اقسام محتوية
 على ما به التاييد من البراهين فكان له وان يقول ثم على ما به تاييد ما من البراهين ان يقال
 انما اكلو التاييد و اراد منه التاييد ان هو ما مؤيد بالبراهين ويخرج من احتواءها على ما ذكر
 احتواءها على البراهين تمامه وليس جعل **قوله** ثم تاييد ما عكسها على قوله وضع عافية



ان وفنا لرفع عافية محتوية على العفارة وان وفنا لتاييد ما بالبراهين التي ذكرنا في تاييد ما بالبراهين
 ان شكك المتفق **قوله** الغربية ان الغربية لادوار **قوله** نكر او جمع **قوله** من يراد هو ان الغربية
 لادوار ان لم ير جمع هو وان لم يكن ذلك القم تاما محتمل عنده لم ير جمع هو ان البلي من اذ ان العفارة تلا
 السرا من لادوار العفارة **قوله** سبع بكسر الهمزة اذ اجماد وقد التفسير في ان اشارة الرفع
 ذلك التي وبها سبعة وان كان العفارة ان تخرج بكسر الهمزة وانما في رواية صالحة غير ذلك ولم ينف
 بغير السماحة بغير اللصون اما ان يكون عس سبع به ولم يسه وقد ذكر الشيخ المير تقلا من
 بغير اشتباهه انه قال في اشارة الرفع من قول ما بعد الرفع من العفارة وكان من فواد
 الخواص **قوله** ومولد ذلك الشيء **قوله** انا من هذا الكلمة الشهادة ان كسبنا وبيننا معناه
 وقوله كالمشعر الشهادة بالثبوت في نسخة وقد نسخت كلمة الشهادة في الامداد وينا سبعا اذ
 الضارب فيما ياتي واصل الكلمة على الجملة المعيدة وهو شارب لغة واضافة كلمة الشهادة
 من اضافة لا على كالمشعر **قوله** من معرفتها معرفة كلمة الشهادة ان معرفة معناه **قوله**
 والرفع من موارد ما يشتر عكس المتعكش الجار والمجرور **قوله** الرفع من قوله الرفع من قوله يشتر ان
 يشتر عكس المتعكش الرفع من موارد ما و اجملة عكسها على الهلة وهو قوله كالعناء والسكنى
 معرفة من ان قوله الرفع معناه اكلو وهو اذ جمع مورد يصح على نحو ورود الماء ويصلو على
 الماء الطور و هو الرفع من الرفع ويشتر عكس المتعكش الرفع من موارد ما وهو معناه معان
 كلمة الشهادة في حيث تلا المعاني بالماء الطور و عجمه مائة التفسير بكسر الهمزة
 اسمه على هو يولد استعارة المحرحة **قوله** يشتر عكسها ثم يشتر الاستعارة واضافة الرفع
 الرفع من اضافة الرفع للموقف وقصير موارد هذا لكلمة الشهادة **قوله** عكس مراد
 لازمه وهو قوله يشتر ويكون معان الرفع كما في قوله المتعكش الرفع من موارد ما ومع المشاقون
 والمعنى ويشتر اشتباها المشتبا من الرفع من كلمة الشهادة العزلة اكلو **قوله** اذ بها
 اذ بكلمة اذ في كرمها والمراد من عليها وما اعلم لها قبله ومتعلقها بغيره عليه الا فادة
 الحصر **قوله** تفرع ابواب فضل الله يشبه فضل الله اذ احسانه بغير ايسر فيها تحق على صوابها
 اذ بالكنائية والابواب تغيير وتفرع ترشح **قوله** ان في اذ ايلين و فرغ من ابواب الخول مع انه المقصود

ان كسر الهمزة في قوله يشتر عكسها
 اذ كسر الهمزة في قوله يشتر عكسها
 ان كسر الهمزة في قوله يشتر عكسها

قلت لما كان شأن الفرع الرفول بحسب العادة اكلوا وارجوا كرمه العادة لاذ عايشته الزوم العفول
الجز قول والرفول عكس علم معنى نفع لاذ هذا الفرع والرفول قول بزمه المتغير الزوم الجماعة
والرفول للبيان والرفول به بيان يكون من جملة نفع نفع منه **قول** ان معرفة الله اما ان تكون بالمعاني
الغيبية كان من الحرف او كره اما ان يكون بالادلة الفصحة واما ان يكون بالادلة الضمنية لا فاعية
واشار بقوله الشارح مع التفسير الذي عرف الله بالمعاني الغيبية مع الفرق ونقول هو الصريح الذي عرف
الله بالمعاني اكثر كرام مع الفرق ونقول الشهور بمعنى العلماء الذين عرف الله بالادلة الفصحة و
نقول والظاهر الذي عرف الله بالادلة الضمنية لا فاعية كما استدل على حجة الله بقوله لو كان ضالم
الذي تاتي لوفون السموات علم ان ذلك التام بالكلية المرفوع من اذ الله افصح اكثر الشككية
منوعه **قول** وبان كان مع قول لا فاعية من قول اعتقاد الجاه والمحابو للواقع عدليا وكذا المعرفة
وغيرها بالاعانة للبيان والجز والجزو معلوم بعلم وهو يعلم في علمه اعادة الحصر وجملة يعلم
بالتقاه مع قول الخلود على علم ونفع ابواب فضل سوا والمعنى اذ نفع ابواب فضل العلم في كل ما يعلم
العلم من ايات الخلود بالتقاه مع قول مع قول معناه ما وكما هو في قول العلم بان العلم كالم
الذي تراه بالخلود حصول المكتسب او نفع مضاف اذ نفع الخلود **قول** مر ايات الخلود يتم ان ياد
بالتقاه انواع العقاب التي تتوارد على امر جهنم فتكون الاضافة حقيقة ويحتمل ان تكون الاضافة
من اضافة المشبه به للمشبه به وتبين العلم من الخلود المشبه بالاعانات مع قول **قول** في غضب
الله امر او غضب الله انتقامه واد الكرام جزاء مضاف اذ في غضب الله وهو جهنم **قول**
الواعا عليه عليه اسم لموضع في الجنة تحت العرش تسلم به او اذ كل المومنين على ما قيل **قول**
في ذكرنا معناه مع قول شرحنا كلمة الشهادة عكس مفضل على محمل وهو معناه
لكلمة الشهادة **قول** عقاب لا يمان اذ العقاب المنسوبة ليمان من جهة المتعلق بالفتح لانه
المتعلق بالنسبة ان العاقب متعلق بتلك العقاب اذ هو التحريم وما نفع من اذ كل ما في التاج
النسب على الله عليه ومع ما **قول** بحيث تتبع اء حائلة كون كلمة الشهادة ملتصقة بحالته
من ان تتبع اء اتمت بها قلوب المتغير بسببه ذكرنا عن ذلك الرفول **قول** ويضم اء ينتشر
قول على بواضحة اء قلوبه مع قول **قول** وهو اء جوارح **قول** ما انكره من محاسنها

باعتداسه

باعتداسه اء ما انكره عليه من المعاني العسنة فقول من على منها يان اء انبساط المعاني على
القول كفاه واما انبساطها على الضوم ويا محتمل وانما انبساطها على الضوم من التواضع والخضوع
والشواذية والاعتراف بالذون **قول** فاصحوا اذ لم يعرف على قوله وينسب له واصح جعل ما من المضام
اذ يصحوا اذ يوم العظمة اذ يصبرون ويصبرون عبرة من ذلك المعنى لا استغناء بالعلم اذ لا تقوى وقوه
فكانه فاصحوا ضمير للتخفيف **قول** يتخبرون اذ يتخبرون المشية الراللة على الكمال والشرف **قول**
بملا معارفها بآبسيته والخلل مع حلة وضو ما ليس للزينة ومعارفها اذ فله الشهادة معانيها
العسنة والضافة حلل اليها من اضافة المشية به للمشبه **قول** ويرياض الحنة كره لعله يتخبر
والربا يرضع روضه وصح البستان واصل يرضع واخر فلت الواو اء لوفون عنها الشكر **قول**
متروك حال من ضمير قوله يتخبرون ويتعلقه عنون اء من بستان لبستان كاختر ومعنى الكلام انه يصبر
يوم القيامة يمشون مشية الله مع الشرف والكمال يربا يرضع الحنة حال كونه متروك من بستان كره
لبستان اء من بستان معارف كلمة الشهادة به المشية بالعلم ويح ان يكون في قوله بملا معارفها
استعارة بالثباتية وتخييل بان شبه المعارف بغيره وتخييلها ضمير لانه التفسير على بواضحة
ببستانية واثبات الخلل للمعارف وتخييل وتخييل ان يكون حلا معارف بستان اء اء اء معارفها استعارة
مصرحة **قول** فو نذ فير اء اء معارفها بستان اء اء اء معارفها بستان اء اء اء معارفها بستان
وقالته ضمير مستتر فيه وعقبة مع قوله اء اء عقبة والراد باخرها تعاصرها معناه اء اء اء
او تر بيدا او مجرد التي وقيل انه اسم فعل امر بمعنى التزم والكاف الكاف له ضمير معقول اول اسم
العقل والعقل ضمير مستتر تعاربه اء اء عقبة معقول تان والتعريف التزم عقبة **قول**
ان اء اء فعل ما من معنى كره والكاف الكاف له ضمير فاعل باسم الفعل ووقع ضمير غير التزم والفتح
لزم عقبة **قول** فو اء اء فعل ووقع موضع المحصر والكاف الكاف له ضمير بالاضافة اء اء اء
عقبة التزم اء اء ضمير بالمرحى تعلفه به **قول** اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء
انتهى من المشاي **قول** بزمه اولياء الله الزمة الجماعة والضافة للبيان والاولياء جمع ولي
وهو من قولهم اء
امر اللوات والشهوات اء

67

عفيفة اذ كتابا مستمع عفيفة **قوله** لا امر ممنوع من المحر وميراء التبرير من الله ومنع من غير امر و
 لا اشتباه مع غيره في غير علم العافية اذ لا يعمل عنها امر غير ذلك كما في كساع عليها و لا احتياج اليها
 لا مطلقا بل يريد انه لا يقع العلم بوجود غير من شأنه السنة **قوله** اذ لا ينقص لما تعليل قوله و قوله
 اذ ان من العفيفة المتصفة بما ذكرنا لا ينقص لها و جملة ما يعمل معترفة لتاكيد المرح و
 ان تكون تعليلا لقوله لا يعمل عنها اذ حلة للتعريف والتصريح والمعنى اني القول عنها لا مر كان
 من المحر وميراجل علم النقص لما وان ينقص من المشار اليه اكثر لا وصافا او امتياز من المشار اليه
 جميعا **قوله** فيما عرفت فيمنع من الله لا من غير الله اذ لا يكون وجوده نفس لما لا يجعل عليه وما يقع
 ان تكون ممنوعا مما عطف عليه او في متعلق عليه او في معلوم وان تكون ممنوعا من الاسباب اذ ان
 علفته من امور لغات و علم كل من من من معقول على اقتضارا او اقتضارا او غير معروف اذ على
 النقص ثابتا او في الوجود علفته من الامور لغات ثابتا وان لا يكون ما يسر مسرهما اذ بها علمت ان يكون
 لها نفس من اكله اذ جعل العلم بافيا على حقيقة و محتمل ان علم بعضه عرفا فيتعريف لو احس
 فعله اذ بها علمته ومن اذ جعلت ما ممنوعه و اما اني جعلتها مصر تية ما لا يعرف في غير بل ينزل
 المتعنى منزلة الكاز و كان المصرية لا يعود النقص عليها **قوله** ومن يعرض الله في من ينزل و جملة
 ترموا غير **قوله** يعرض الله ما له و من ترموا بها منها علم كسار البر او غير حالة كون اذ اكد
 ان ممنوعا محبا نائشا من فضل الله وامانة الغفرة ومنه الحملة كالعلة لتعريف النقص فيها
 الاماز يادة في المرح **قوله** ترموا التفتيش وتعمير وتعمير وانسان الن ممنوعا من الترتيب واليها
 مجاز عطف و فيه اشارة الى انما علمية بحيث تكونا عمارة كالتنبيز على غير ما و محتمل ان المراد بها
 لتصلوا من ومن التريادة اذ و من ترتيب **قوله** بما منها اذ بسبب معانيها الحسان **قوله** على
 كسار البر او وير جمع ديوان وموجوده كل وقت الحساب والمراد بالبر او وير منها كتب العلم
 الكبيرة من من العروة و ثقافة الاستغراف او التجسس والمبالغة ما حلة على كل تقرير اما على
 الاستغراف و نظامه و اما على التجسس كما انه لو خرج جرد عزه مما عليه في تنه على التجسس لو جرد في
 ذلك العود والعرض ممنوعا على التجسس **قوله** فتواء اجز **قوله** اذ لا يتوافقها اذ لم لو لمسا
 وهو العاقبة **قوله** ان يفتتها اذ ركت معاني من لو لمسا ومن الله بناء على ما نقل من العفيف

الع

من الله العاقبة و عليه ملا العاقبة بالنسبة للتعريف
 القسم الى العفة من لونه ان العفة من الايمان
 وبالنسبة للعفة الى العفة و الايمان و الله تعالى
 ان لا يوافق دالة باعبار من العروة على ما

اسع المنقوشة اما علمها اسع كالعاقبة كما ماجة للتفسير **قوله** ككلام الشارح اشارة الى انه ينبغي للهاب
 العفة او والجمع تانيا **قوله** رعاية لا منية لا منية ما يمتنع من الامور اذ رعاية ما يتقناه اهل
 العفول من الكمالات و رعاية الكمالات التي يتقنا منها اهل العفول معرفة العفان على الوجه الحق
قوله رعاية على من و مضاف اذ يحصل رعاية **قوله** اذ من عليه اذ للتعليل اذ اشكر الدلالة
 من عليه و فيما ان اذ موضوعه للزمان والتعليل مستعاد من قوة الكلام **قوله** من عليه اذ انزع عليه
قوله نعمته من العفة و العف السابغ **قوله** من عندها اكثر من الخلق اذ لا يعطها الله لم يزل
 يقدر بعضها و جميعها من له شخصه في ليصل شيئا في قدره و في من مملو به و لا يعرف ما فيه من القوة
 الحاصلة بالقدرة على ان كان بمنزلة **قوله** فيا و اذ طفا صرد الكثير من الخلق من تلك النعمة باء و
 بمنزلة معوا وانقلبوا و صاروا و الكفاية اصول ما يعرفه للسياحة **قوله** بالعلم رزية اذ محسية و الجار
 والجور و متعلق بقوله اذ و اذ معوا و عفا بدم باعطي محسية اذ باعطي عفيفة و اما كانت العفة
 العفيفة العاقبة اعطي محسية لما يترب عليها من العفان لا من غيره و افراد بالرجوع الى انطاف اذ
 مر اذ و ملة الا ان كان على الحق و معوا عنه **قوله** و اظلم في علمه على قوله و اشكر الدر وهو
 اذ اظلم بفتح المصرية اذ و اذ معوا و غلظ فيه مكافاة لما علمت له من تلك العفيفة كما
 اشار له بقوله اذ اذ غيرها اذ لتصلها ان يتشكل من حيث علمه رزية النعمة لكونها من علمه رزية كما
 يشكر الله اذ العاقلة العفيفة بها و من يشكر الناس يشكر الله ان الله لم يرض بشكره دون من
 جزء علمه رزية النعمة الا ان يشكر الله ان يشكر الناس ان يشكر الله من علمه رزية بل يشكره لكونه
 سبحانه اذ العاقلة العفيفة **قوله** من عايد اذ عايد اذ عايد اذ عايد اذ عايد من التبعيض
 او دعاء جز رية **قوله** اذ اذ غيرها اذ يخرج من لو لمسا و لو لمسا و لو لمسا اذ من العفة من الغلبا القوت
 التي من العفيفة على ضمها من كلامه و اذ من لو لمسا و لو لمسا و لو لمسا و لو لمسا اذ و اما هلينا
 منذ الرعاء الخلق فيه ان الله في و حنين ما يكون واستحبة النعمة و استحو الرعاء من قبل الله
 كليلته منه **قوله** من جرد اذ من فلي **قوله** و جرد بها اذ نغتها بانفس لقوله يروى يكون المعنى
 و جرد بها يبيت رستنها او من لو لمسا و لو لمسا بالانفس لقوله و لسا و يكون المعنى و جرد بها
 لسا اذ عفتا نغتها بها و ما كان غير يذ اذ لو لمسا و لو لمسا و لو لمسا و لو لمسا و لو لمسا

لا يفتتها اذ ركت معاني من لو لمسا ومن الله بناء على ما نقل من العفيف
 القسم الى العفة من لونه ان العفة من الايمان
 وبالنسبة للعفة الى العفة و الايمان و الله تعالى
 ان لا يوافق دالة باعبار من العروة على ما

التي من ضعية العز وبقايتها من ما في رتبة العباد كما في العز في نفسه بجزء النقص **قوله** مواه تشار مع
 كما في رتبة وحده **قوله** والعلم بكل كونه وبقايتها من مفعولته من كونه من القلب اذ عينية فيه وجملة
 ذلك معناه من قول العفيرة على كونه من مفعولته اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد
 ما في الجوف **قوله** وما انا امره الهاء للتشبيه وانا مبتدأ وجملة امره خبره اذ وتنبهوا ان يتفكروا
 لما امر به اذ ما انقضى به واعلموا ان **قوله** انما التثنية كما في قول الله عز وجل انما امره الهاء للتشبيه
 ضمير الرجوع المفعول اذ الخبر عنه بانه لا يشاره نحو ما نادى او اما قولها على ضمير الرجوع المفعول
 مع كون الخبر بغير اسم اشارة كما في كلام الشارح فهو وان وقع في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد
 انه ليس بغير **قوله** فانها امره اشارة بزيادة على ما انقضى به او كما في العفيرة فتانيا مفعول مطوق
 او زمانا تانيا اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد
 دعوى الله اليه للمسيبة والنعون اسم مفعول بمعنى العمان اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد
 واولا اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد
 الباعل **قوله** مختص اي فليس اللفظ كثير المعنى اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد
 منها المفعول اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد
 خبر فكل من ذلك التشرح منها المفعول وهو المعنى بتوضيح ذلك الخبر وهو انما في ما تقرر
 من وجهها بانها لا تخرج لها اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد
 المصنف وما علمه منها وما منا بالنسبة للكاتب الفاضل اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد
 له الغرض في الكشف لانه والمراد بالفعل كونه وهو انما يكون مجازا من كونه اذ في رتبة العباد
 الملتزم ووارادة الكان وانهم معناه خبر **قوله** منها اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد
 بيان كما انهم **قوله** المسرود اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد
 وازاد كانه وهو انما اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد
 من اهلها اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد
 من العفيرة من المعنى **قوله** المختص اي فليس اللفظ كثير المعنى اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد
 فكل من بيان ما انهم من العفيرة بما في المعنى المسرود عليه **قوله** في كلام الشارح خرق ولا اصل

صواب بعضه في قول
 في الرتبة من رتبة العباد
 لا يفعل

عما انهم

عما انهم عليه من قول من قولها في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد
 لقوله بغيرها المفعول **قوله** بتخصر من اجمع على ما قبله اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد
 وانكشف له ما خفي من معناه ما تقرر في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد
 الكافي وسكون اليه ونحوه اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد
 على رتبة من المعاد لغيره اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد
 ولاضافة من اضافة المشبه به للمقضي اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد
 وهي تشبيه السعادة بالكيمياء وان كانت السعادة اعلم من الكيمياء من حيث ان الكيمياء امر
 محسوس يتكون الكيمياء من اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد
 الكيمياء والنجاة من السعادة ولاضافة من اضافة المشبه به للمقضي اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد
 بلا كسر يجمع الرتبة في كل ما يعكس من اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد
 تقتضيه واولا تحصل **قوله** ما اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد
 التي يعرفها من الله فتشبه المعارف بالثمرات يجمع الرتبة في كل ما يستعار اسم المشبه به للمقضي
 على رتبة الاستعارة التصرية والضمير وتصري تحصل بتلذذ العفيرة اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد
 لا يتنزل اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد
 او مستعار للمعارف وتصري ترشح اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد
قوله الوان ينزل في اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد
 للبيان بالموت عرض وحوي كما لبيان رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد
 فيض الروح ومن اوان الشروع اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد
 بالعلم في الزم من الوجود وفتح فيه لانه اشارة بل بغيره **قوله** في رتبة العباد اذ في رتبة العباد
 لالفاظ المخصوصة التي على المعاني المخصوصة على التخيير **قوله** المباركة اذ في رتبة العباد
 بان يتبع به فيكون سببا لرفع الدرجات فهو تعالى اول وفرع هو الله ذلك انما يتبع به **قوله**
 بعض الله اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد
 او متعلق بالمباركة او انما تشار عه **قوله** الكبرياء اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد اذ في رتبة العباد

57

دليله على صحة مبالغة المبالغة غويته ومن اعادة لعجز اكثر من غيره كما هو صواب واما
بان وصا بغير معنى اكثر مما يعين واما المبالغة بيانيتها ومن اعطى اول القيد اكثر مما يستغنى
كما هو صواب بعضه واعتكز الاستغناء على المولى كاذب مستحق كما ان المبالغة لما لا يعلمها
لا هو قوله نسله في ما كان الرومان حقيقة هو التي يعجز عن العوض والغرض من ذلك انما هو
سببانه ناسب ان يوجه اليه سوال بقوله نسله ثم اه السؤال صمان استعجابا وهو يتعزى
بنفسه كسالت زيد ان يعجز عن او اختيارا وهو يتعزى بحرف الجر كسالت عن حال زيد والسؤال
صنا استعجابا فلما اعراه بنقجه حيث قال ان يعجز عن ان قلت مقام السؤال معناه ان نقسار
فينبغي منه التواضع واثباته بالعضة بقوله نسله ينادى الله الجواب له التواضع ليعظمة
بما هو للفتك ومع غيره ادوا سئلنا واخوانا وشرده معه غيره في السؤال فزادنا منه اشارة
الي انه ليس املا كان يستعزى وحده وكان السؤال من الجماعة فربما كان عليه **قوله** ان يعجز عليه
ان على تحصيله بان يتلو في فارة تحمله ويصرف عن الشواغل والافكار ويصح مواضع
قوله يحاكيه ان من سئل في قول دعاء من اجزاء يسير نداء بشرته عن الله فالجاء المنزلة **قوله**
كل الذي سئل تنازع قوله عليه كل من سئل وسئل بناء على حواجز التنازع في المنوسك واما على عجز
الجواز وهو الشرف وعليه من عليه وهو حاز من الشاء لاله الاول **قوله** وعلى ذلك انما اعني
ومع كل من سئل كان عابها من امور المشايخ في تفسيره من في مقام الدعاء وهو على على قوله
عليه **قوله** ومن اتقى الله اتقى الله ومن اتقى الله اتقى الله **قوله** وحاز على على انتم ولم يغفر مني
حاز اشارة الى ان المراد بالحقائق التي كور هو المتصفي اليه وذلك خاص بالحقائق فيكون عكس
انتم على الله من عكس الخاص على الاعمال والنتيجة الشرف **قوله** بمشاهدة ان المشاهدة فيمن بلغ
ان في ان الله القاصم على الجبر من الاعمال كما يتناول العيمان منهم كما بره ملكتهم مع ان الفصل
العبارة بجميع الهادئة **قوله** ان المراد بالمشاهدة لا اجتماع كل الاله بالبحر فيرسل
العيمان فيمن **قوله** من ساد اتنا بيان من اتقى الله وحاز الشرف بمشاهدة **قوله** في الاعمال
انما صار على الله عليه ولم يبال عوثر عن التفسير او اللفظ والعهد والعهود انما هو على الله عليه
ولما بناء على قول من منع بيان الة عن التفسير والاعمال جمع صعب وصعب وقع الخاف فيه فيل

اندر جمع

قوله البحر المحرر له

٥٩

اندر جمع صاحب وفيل انه اسرع له **قوله** انما هو لغت فيصير المراد ان يترك بسطة المعنى في كل ما ما جرت
كلام في بان كايضا فيه يلزم الله فهو اقطع كانه ان يقال انه انما نكفا او المراد من كل من المعملات والمجرت
الواردين في الحروف المعجمي الشارح وهو معقول الشاء وهو انما يحصل بالسئلة فيحصر بالبحر له او انه تكرر كعادته
تواضع الشاء الى ان كتابه ليسم الله وهو في السالك ومباعدة في الشارح ما يتعلو بالبحر له **قوله**
والصاغة والسكام مقبول والسكام معصوم عليه وانما عجز عن انما كان من رسول الله وعجز عن اشارة
التي تكرر الصاغة من رسول الله تكرر المستعمل من المستعمل عليه والواو في المعنى على جملة المحرر له ان كان كل
من جملة الحروف الصاغة تفرقة لعضة الشاءية مع كانه ياتي عكس في اشارة على البحر وكن العكس **قوله**
على رسول الله ان فيمن اعداوى على رسول الله في كل من سئل مع انما المقصود من انما في كل الله عليه وسلم
قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم علمنا بالعبادة على فينا علم ان لا نضاقه للعهد والعهود نبينا **قوله**
كل من سئل علمنا ان لا نضاقه نداء لما تلت له السلام من العشر والعهود انما قال على رسول الله ولم
يفل على رسول الله اشارة الى ان الله سئلنا في النور والى ان المحرر عنه في هذا الخبر الحكم المتعلق بالاسماء
قوله ان المراد من هذا الخبر في حال انما عجز عن رسول الله دون رسول الله ولا الصغار في حال انما عجز
بوجهي نقلا على اللسان بسبب التكرار الذي كانه **قوله** انما اتقى الله اللسان بقليل
الجملة بل تكرر ما مما يراه اذ به اللقب حاوية على انما كما نسل ان من انما الصغار في حال انما عجز
الصاغة مستقلة وكن اجملة انما تكرر في حال انما يكون في جملة واحدة على جملة كذا
عنا فتأمل **قوله** انما عجز عن الشارح الخ اللغوي وهو لا يصح ان اللغوي هو اللغوي
بتحصيله في او بالالتفات كما سبق **قوله** هو الشاء اجماع ان كان البحر فمضة حارة وعمود
ومحمود به وعمود عليه وصيغة باء امرت زيد الكون الكرم بقوله زيد عالم فانت حاصر وزيد
محمود ولا كراه محمود عليه اعمدة كاجله ونسبت العلم اليه وهو من اول قوله زيد عالم محمود به
وقوله زيد عالم هو الصيغة وان محمود عليه يتصرف فيه ان يكون اختياريا حقيقة او حكما بان
يكون مشتقا وعال اختيارية او كان ما مشتقا ما يتصرف في قوله الله وارادته وعلمه اذ هو كما
جليها جانه وان كانت غير اختيارية حقيقة التما اختيارية حكما انما يتشا عنها في اختيار
وكن ايضون نرات الله اذ هو كما جله في اختيارية حكما لما ذكره وكن ايضون بالسمع والبحر

والكلام ونحوها مما لا يشاع عنه وجعل اختياره اذا هو كاجلها غير اختيارية حكما باعتبار انما كرامة للذات
التي تشاع عنها جعل اختياره وان المحمود به لا يشترط فيه ان يكون اختياريا بل تارة يكون اختياريا كالذي
وتارة لا يكون اختياريا بحسب الوجوه وان المحمود به والمحمود عليه تارة يختلجان ذاتا واعتبارا كان
يكون المحمود عليه التكرم والمحمود به العلم وتارة يختلجان اعتبارا كان يكون كرامتها
تكرم التكرم كانه من حيث كونه باعتماد على المحمود عليه ومن حيث كونه من اول الصيغة
يعال له محمود به فهو له هو التثنية يتكسر الحامض ويشترط به وهو المحمود به **وقوله** بالكلام هو
الصيغة **وقوله** على المحمود يجمع مع معانته هو المحمود عليه والتعريف مشتق على ذلك كان المختصة
كما عرفت وورد على قوله هو التثنية ما هو من ثبوت الشيء اذا عكست بعضه على بعض وجب ان يكون
التعريف على التثنية المكثر بل هو فاعلم على المكثر المحمود به دون الاول ويكون التعريف
غير جامع وبيان التثنية يستعمل في الشر والحق كما يكون في الخبر والحق والتعريف غير مانع **واجب**
عن التثنية بان التثنية تامة بالخير والشر لا يستعمل في الشر لا مشاكلة **واجب** عن الاول منع اخره مما
ذكر بل هو ما هو من اختيارية بمعنى انما يدل على ان تصاد بالجمعيل هو اسم محمول له ومحمول له
تثنية كما لا كراه محمول اخره والتثنية حينئذ لا تبيان بل يدل على ان تصاد المحمود به بالصحة الجميلة
كان ذلك لان التثنية بالقلب او باللسان او بالجوارح **قوله** بالكلام الباء للملابسة المتلبس
بالكلام من التثنية التثنية او انما كانت **قوله** على المحمود متعلق بالتثنية **قوله** في اخره **قوله**
في تعريف المحمود وورد ذلك لان معرفة المحمود متوقعة علم معرفة تعريفه ومن جهة اخرى
المحمود فيكون معرفة المحمود متوقعة علم معرفة المحمود والحال ان معرفة المحمود متوقعة على
معرفة المحمود ان معرفة المشتق متوقعة على معرفة المشتق منه فيكون كرام المحمود والمحمود
متوقعة معرفة على معرفة لا اخره وورد **واجب** ان المحمود معناه ذات متعلق بها
المحمود من الوصف ويراد به الذات فكيفه وبيان توفيق العمل على المحمود من جهة التصور
توفيق المحمود على المحمود من جهة الاستغناء واختلاف جهة التوفيق والبر في البرور من انقاد هذا
ويبدو ان الاستغناء يتوقف على معرفة المعنى تام **قوله** يجمع معانته من اضافة الصفة للمؤثر
ان بصحاته الجميلة والباء سميته متعلقة بالتثنية او بمعنى عمل التعليلية في اشارة للمحمود عليه

كالمسبو

كالمسبو والمعنى التثنية على المحمود بالكلام كاجل معانته الجميلة وما ذكره المستثنى من احتمال كون
الباء للتعليلية متعلقة بالكلام لانه اسم محمول بمعنى التكلم او بالتثنية على انه يدل احتمال من الكلام
وتلويح من الاشتغال من ضمير المبرول منه جاز ان اشتغاله عليه اولوي وفعله او متعلقة بحال محمول
تخريف من التثنية اعمالة كونه كما يتبين من معانته فهو غير مناسب لقول الشارح ان المحمود متعلق بالكلام
سواء كان له صفة او غيره والمناسبة ما ذكرناه **ان في** قضية قوله معانته انه لو اشترط عليه بصحة
الفعال له هو مع **انه** **واجب** بان لا يضاف في معانته للمعنى الصادق بصحة واحده والهراد
بالجمعيل ما كان جميعا بحسب اعتقاده العام والمحمود وان لم يكن جميعا بحسب الواقع فيشمل التثنية
بسيب في الاموال او بحسب اعتقاد احد من اهل العلم فان كان الغناء مفاعلا تعييبه ولا يجوز
قوله وكان عليه ان يغير الصلوات بالاختيارية ليخرج المرحم الذي هو على التثنية على المحمود اجل معانته
غير اختيارية كانت على ذلك اجل معانته وجهه ولا يفتاكمه هادي بل هو فيكون التعريف
غير مانع لانه يفعال انه منصرف على صفة صاحبه التثنية من ان المحمود اخوان مترادفان
وتعريفه اكد فيقال ان تعريفه لا يصر على المحمود ذاته انما هو المحمود عليه لان التعليلية
وهو منصرف غير جامع **قوله** سواء كانت اذ تلت الصلوات الجميلة الباعثة على التثنية وسواء
كانت خبر مفعول والعجز عن ذلك فيا ويا مصر ميتا او او **قوله** بكلامه بمعنى الواو على ما هو في اللوميون
ان التثنية تكون لا يصر متعديا او لا يصر متعديا والمعنى كون تلك الصلوات الجميلة من باب
المسماة لور باب التثنية سواء كان في صفة صفة المحمود والجملة اما مستأنفة او حال باو او ويج ان جعل
سواء خبر مبتدأ محذوف اذ لم يكن سوا او وفيه الجملة لا صفة ذاته على جواب شرط مفعول من المعنى
انما كانت من باب المسماة او من باب التثنية في الكلام من سوا او على من انما يحتاج جعل او بمعنى الواو
قوله من باب المسماة هو المعبر عنه في بعض العبارات بالقرآن وهو المسمى بالثنية وهو التثنية
يتوقف تعقلها على تعريفها للغير كالتثنية ولما نعلمه والتعليل وانما في باب كالمسماة للبيان والعبارة
جزء من مضى ان سوا كانت من اجراء بيان المسماة **قوله** او من باب التثنية هو المعبر عنه في بعض
العبارات بالعبارة وهو المسمى بالثنية وهو التثنية يتوقف تعقلها على تعريفها للغير وان كانت
من صفة كالتثنية والقرآن والتثنية من باب التثنية يتوقف تعقلها على تعريفها للغير وان كانت

نحوه

قال في التثنية ومعانته الواو

للغير بالتعليق لا ترى انما تتعقل ان الفصحى علم وان لم يعمل احرا او اضافة باب للكمال للبيان والاعجاز
 حرف مصاف اعم وامر ايراد باب هو الكمال واعلم انه ليس في كماله تصحيح يحصر الصعاب الجميلة في من يرب
 القسمة يجوز ان يكون المراد سواء كانت مرابا ان احسان او كمال او غيرهما فيتمثل الصعاب الحلية
 كعزب الشبهة والجسمية ولاضافة لكونه قبل العلم ولو سلم ارادة المحصر معاد اخلت تحت الكمال
 اذ هو غير محصور في الصعاب الذاتية **قوله** المختصر بالمحمود صفة للكمال اه الكمال المقصور على
 المحمود في تجاوزه لغيره بالنسبة في قوله بالمحمود داخل على المقصور عليه ومنه الوعد اعني قوله
 المختصر بالمحمود صحت المفاصلة في قوله او مرابا الكمال ويرفوله من باب احسان ومنه اعلم
 بناء ان احسان كمال لان ليس مختص بالمحمود لما علمت ان تعلقه متوقف على تعديده للغير
 وما ذكره المتكلمين من ان قوله المختصر بالمحمود راجع للاحسان ايضا فهو غير صحيح **قوله**
 كعلمه اه كعلم المحمود بان وهو فاصر وهو صفة ذاتية والمراد بالعلم ما قبل الجهل يحصر بعلم
 الله ويعلم الغير لان علم المولى اعم والتعداد في متعلقاته وفيما تعدد بتعدد المعلوم وهو
 الحق **قوله** وشجاعته اه المحمود في ان يستد الشجاعة ملكة او فطرة توجب الخوف والمهابة
 ورافع علم المعارف كانت صفة ذاتية وان يفتقر بالافعال على المعالاة والمعارف كانت صفة
 وعلم على كل نحو مثال لقوله او مرابا الكمال الخ كما ان قوله كعلمه مثال له وحي فبكت تعداد
 المثال لاشارة الى انه لا يفرق بين ما هو فاصر في كونه صفة ذاتية كالعلم وبين ما هو محتاج الى يكون
 صفة ذاتية وان يكون صفة فعلية **قوله** مثلا ان يمد بعلمها يتوهم من ان الكفاية استقصائية
 او كادخال ايراد الخارجية والكفاية دخلت لاجراد الترتيبية ومنه احسن معارف الله بعضهم
 العكس **قوله** يشتمل الخراج **اعلم** ان اقسام الخراج ثمانية هي فريضة لغزير وهو من الله فيمنه بجملة
 في ارضه وجز فريضة لحدائق وهو من الله لمعصر عباده ومما ذكره الخصال في بيان وجعل من الخراج
 كما في السنن انما يسمي ان ماهية الخراج في ارضه لانه الخمسة المتفرقة ومن جعلتها المحمود
 وهو من احاديث يكون ذلك الخراج من كسب فريضة وحادثة والفاخرة ان المراد من الفريضة والحدائق
 حادثة ويكون ذلك الخراج حادثة لان من يتركب الخراج فيه بان يراد به ثناء الله ويكسب ويكون
 فريضة وهو حادثة لغزير وهو من العباد الخالق بالكلام واللسان او النجاسة ومنه تيسر الجمادات

وحدائق

يرجع

وهي حادثة لغزير وهو من العباد بعضهم بعضا بالكلام واللسان او النجاسة ومنه تيسر الجمادات
 كان تيسر باللسان لا يتناول في القسمة لاجزائه عند المحر وعبر بالكلام ليعني التعريف الغميب
 لاوله لغيره فيقول الشارح يشتمل الخراج التعريف **قوله** الخراج لغزير وهو من الله فيمنه بجملة
 الخراج للسابر او لاوله يعصا له من ثلث الخراج **قوله** والحدائق ذر فريضة والبراجع ان
 اتركب الخراج في الثناء وذكر فيه الثناء ايضا ان يتركب فيه الخراج **قوله** الخراج والحدائق حادثة
 محتلفة بالفريضة والحدائق والحدائق لا يجوز تعريفها من غير تعريفها **قوله** الخراج والحدائق
 التعريف من اياها انما كانت حادثة حقيقة كما مستظما واما تعريفها من غير تعريفها فاما
 ضرورية واما غير ضرورية فيقول الشارح يشتمل الخراج اريد به التعريف بالحدائق والبراجع
 فهو من احسان الخراج واداة العام **واعلم** ان الكلام فاك تعذر ايراد اللفظة انه حقيقة في النجاسة
 واللسان وقال بعضهم انه حقيقة في النجاسة بخلاف اللسان وعلمت المعنى لانه يعلم لاوله
 يكون استعمال الكلام في الفريضة والحدائق استعمال المشترك في معنيين وهو يحتاج الى
 لفظة لان عمل الاحتياج المشترك لفريضة اذ وقع في التعريف ان لا يربط بعض معانيه على ان يربط
 كلها كما منا وعلم القول الثناء يكون استعماله في الفريضة والحدائق استعمالا للفظ في حقيقة
 ومجازة وهو يحتاج لفريضة ومعنى العزول عن اللسان الى الكلام اذ لو لم يعرف العزول العمى
 لما كان ما يرد **قوله** يستخرج اذ ولو عبر باللسان لكان التعريف فاصرا على الحادثة فيصير
 الكبار بالكلام اللغوي كما يشتمل الخراج لغزير وهو العباد النجاسة كما لو حركت نكتة نفسان
 زيل الكريج والاصح انما حادثة علم انه بلسان المقال كما هو التقدير اذ باللسان لما علم الخراج
 اللغوي وهو شامل لما ذكره يكون التعريف غير جامع **قوله** والشكر لغة ولما كان الشكر
 اللغوي يجمع مع الخراج في بعض الصور وهو الثناء بالكلام في مقابلته احسان وربما
 يتوهم من ذلك ان يترادف معا عرفه كما ان يعلم ما يشتمل من النسب فينبذ في ذلك التوهم **قوله**
 هو الثناء باللسان كان يقول الشخص في حوز من اعلم عليه من كسبه **قوله** او رغبة من القلب اه
 كان يعتز الشخص او يضر من اعلم عليه من كسبه كان له اعتقاد او الخض دايا له لا وكان يتكلم
 في نفسه بان كسبه **قوله** من القلب بيان للغير **قوله** وسائر الاركان عصف على القلب وسائر يعنى

المعنى

فنية والمراد بالاركان الجوارح والواو في قوله وصاير بمعنى او واصافة صاير لكان لان الجوارح الصادق
 بر كرمه لكان كان يضع الشخص بينه على صراة عن صوره وهو احسن اليه عليه ويؤخر من قوله باللسان
 في ان التثنية من التثنية كما قيل في التثنية على الاطلاق ففعل بالصعاب الجميلة كان
 التثنية باللسان او الغلب او الجوارح ويؤخر منه ايضا ان انصاف المولى بالشكر في مثل غير مشور
 مجاز بمعنى اهازان على الفعل بخلاف انصافه بل في حقيقة وشكره وبالجملة تشاك تشاك معناه
 المجاز على قدر العجز وتشكر معناه المجاز على الغلب كقوله في قوله على المنع متعلق بالتثنية وتعليق
 المحم بمشور يوجهه بعليته ما منه لا يستغنى وكانه قال التثنية على المنع بما جله انعمه وحينئذ
 بما جله لقوله بعد بسبب ان هو متصرف في ما على التثنية انما اذ انصاف الشخص عن تلك الفاعلة التي
 وذات لكان التثنية على المنع محتمل ان يكون صيغة لانصافه او غير بلما كان محتملا قال بسبب الخ
 كذا قيل والجواز محتمل له كطرفة الجوارح التثنية بلون انعمته واهلته للشاكر تامر قوله بسبب
 ما اسره لانا وصل التثنية من المنع فحيث ان التثنية على المنع بسبب ما وصل غير التثنية يكون
 تشكره ان كان باللسان فهو جوارح وان كان بغيره فهو واصحة وفيه برفعة الجوارح والتثنية وقال
 السعير التثنية على المنع بسبب انعامه تشكره سواء كان لانصافه على الشاكر او على غيره كان باللسان
 او بغيره من الجوارح واذ ان التثنية في تعريف الجمع الشكر ما صب في اخر المحمود في تعريف الجوارح
 البرور سواء جوارحها جازية لا عادته **قوله** فيمنه في من اجمع على ما قبله اذ اذ اعلمت
 معنى ما سببه من الجوارح والتثنية علمتها بينه الخ ويبر خبره مفعول ومحموم مبتدأ مؤخر **قوله**
 من وجه له من جهة دون جهة اخرى من كل جهة وفخوص من جهة دون جهة لا فخصوص من
 كل جهة **قوله** ايضا اباد بيان قوله من وجه اجمع لقوله محموم كما ان اجمع لقوله فخصوص
 وكان المناسبات بغيره بقوله ان الجوارح من الشكر بحسب المنظر واخص منه بحسب المناسبات
 قوله فيمنه وبيد الجوارح وخصوص من وجه وان كان قوله بعجز والتثنية من الجوارح بحسب الحمل
 مشبه التثنية **قوله** لانه متعلق بالكمال اذ متعلق بالشكر وبالباغت اليه **قوله** سواء كان اذ
 الكمال احسانا وغيره والمراد بالاحسان المنزلة المتعدية من اللغز والمراد بغيره ما قبل
 ذلك من غيرهما من ايا الفاعلة كالعلم والفرارة والارادة والصعاب السلبية والارادة القلبية

قوله

قوله لا يتعلو لانا احسانا لانه يكون لانه مقابلة له احسان او الشاكر على ما سببه بل ان ليعمل
قوله والشكر اجماع من الجوارح المحمل كان المناسبات ان يبره واخص منه بحسب المنظر لباستيناقوله
 سابقا فيمنه وبيد الجوارح وخصوص من وجه وان كان قوله الجوارح من الشكر بحسب المنظر مستلزما
 لذي الذي وبالفعل وبصاير الجوارح التواضع لبعضه او من مانعة فلو يجوز الجمع بين الوارد
 التثنية واراد بصاير الجوارح بغيره والمراد بالاحسان والتثنية **قوله** كما قال الشاعر فضلا
 استنزل الهمم ان الشكر يكون باللسان وبالقلب وبصاير الجوارح **قوله** التثنية يعنى التثنية جمع
 نعمته بمعنى لانصافه او مجرد مرادف للنعمته بمعنى لانصافه اذ ابادت على انعامه على ثلاثة من
قوله في قول من تلاته اذ استعماله بل ان استعماله على صير جوارح على قوله ولما اذ بان
 انما عليه به **قوله** والضمير الى القلب اذ استعماله فليكن اعني انصافه باللسان بالصعاب الجميلة
 او التثنية بغيره بانكم تنصعون بالصعاب الجميلة **قوله** الجملة المستترة اذ اذ التثنية
 لتلك التثنية بما عسى ما عسى من نظام التعظيم اذ هو المعاد بالانصاف حقيقة **قوله** اذ
 لا يستعمل من التثنية استعمال التثنية تشكره ان الشاكر في يتكلم الشكر على استعمال التثنية
 حتى يصح الاستعمال بمنزلة التثنية يكون باللسان وبالقلب وبصاير الجوارح **الجواب**
 انه يستعمل من التثنية استعمال التثنية تشكره من حيث ان الشاكر على استعمال التثنية من اذ
 للنعمته وكما جاز ان النعمته عن ما هو تشكره فكل استعمال للتثنية تشكره في قوله لا يستعمل
 بالبيت بمنزلة الاعتناء **قوله** وانما يكون لانا باللسان اذ وحينئذ يجمع الجوارح الشكر الدعويين
 في تثناء باللسان في مقابلة احسان ويغير الجوارح الشكر في تثناء باللسان كما في مقابلة احسان
 بل في مقابلة الفرارة او الشجاعة او العلم او اما صفة الاذى وينبغي ان الشكر في تثناء بغير لسان
 في مقابلة احسان واصل اللغز على ما مر وانظر قوله وانما يكون لانا باللسان مع قوله وانما اظننا
 بالكلام الخ وقولنا انما اخصر على النسبة التي بين الجوارح والحادث والشكر الحادث وذلك لانه لما
 عرف الجوارح بالتثنية الفرارة ولا يبره والشكر بالتثنية الفرارة على اذ سكت عن النسبة بين الفرارة
 ومعلوم ان الجوارح الحوادث انما يكون باللسان **قوله** والفتاة من اللغز الصفاة مبتدأ مؤخر من
 الله ما لفرق قوله لانه زيادة الخ خبر ان قلت لانا انما من المبتدأ على ما هو المعتاد وهو من طلب بسببه

فصل في الصلاة من العبد

فلما قيل عنه بان في الكلام جزاء مضاف او تبيين الظاهر في حال كونها من الله تعالى في الحقيقة
المخاطبة اليه وجعلها من التفسير الضام والمخبر بقوله من الله عز وجل كما في قوله تعالى والحمد لله رب العالمين
فان الصفة ضم معناتها الربوبية او صلب الرتبة المرفوعة بالتعريف للمصطلح عليه **قوله** على قوله تعالى
وهي صفة الله على غير صوابه بان معناتها الربوبية والاعطاء منه **قوله** زيادة في قوله تعالى
تعظيمه واما ان التعظيم هو حاله من قبل **قوله** والاعطاء عطف على تكريمه وزيادته في الاعطاء
او الاعطاء على ما كان معاكرا له وفي قوله زيادة اشارة الى ان النبي صلى الله عليه وسلم كغيره
من الانبياء يشجع بطاقتنا عليه كما اننا نتشجع بالصلاة عليه لانه في حق المصطفى ان ياحل الله
التعظيم كما ان الاعطاء يشجع تبيده بغيره لانه ان الاية بالاداء على بلاحة العبد الذي **قوله**
وساكناء وسلاوة الله واما سلاوة غيره فمعناه الاعطاء لطلب التامير من الله للمصالح عليه **قوله**
عليه السلام على رسول الله واما سلاوة الله على غيره فمعناه التامير **قوله** زيادة التامير من الله لانه
للموهوب ان يامر به على ما عنده من التامير او تبيده عما يخافه على نفسه اذا امر وكلمنا
اشهر من به من الله اشترطوه منه في حال عليه السلام لما خوفه من الله **قوله** وهي تسمية
او تسمية صفة والمراد بالتحية الكريمة في حق تعالى الى غير ذلك من الاعطاء في كتابه لا على وجه
مفهومه ولا اعتبار به كما يجيب بعضنا بعضا وهي بالجزء عطف على تامينه وزيادته تحية كريمة
قوله واعطاء تعظيم وهو معصوف على تامينه وزيادته الاعطاء واعطاء محض الاعطاء المراد
للعط **واعلم** ان زيادة التامير وزيادته الاعطاء كما ان زيادة التحية تسمية **قوله** ما علم الخ
به من يتاخر منه العلم وان كان اصل الخصال ان يكون لمعتبر ما استعمال الخاضع مما ذكره في بيان
يشكل بان ذلك يجعل الضمير الذي هو اعرف المعارف يعبر عن الجملة شاملا على ذلك امر
عارض بحسب الاستعمال كما يجب التوضيح والاعطاء والمعرفة مترادفان بمعنى واحد على التفسير وهو
لا اعتقاد الخلق والكاتب للواقع عند ليل فمع العلم اعتقادنا في ذلك من انشاء العطف والاسماء
التطائفة اعتقاد اجاز ما **قوله** في اذ اننا الاعطاء والعرف مترادفان في معنى الاعطاء دون المعرفة
والجواب انه غير باعنا تاسيا بالكتاب العزيز حيث قال باعنا انه تعالى الله وان العلم
قصده بالخالق والخلق بخلاف المعرفة بانه لا يتصور بها الا الخلق **قوله** في علم غير باعنا

دون اجمع

دون اجمع او اجزى او اعطف **والجواب** انه غير به دون ما ذكر اشارة الى انه لا يمكن في هذا العلم دون العلم
والجزء مطلق لا اعتقاد **قوله** في حيث كان الخاضع باعنا من يتاخر منه العلم باعنا دون العلم **والجواب**
انه انما غير باعنا دون اعلموا اعلموا لو غير باعنا من يتاخر منه العلم باعنا من العلم في حق كعائنه متعلق
بالهيئة لا جنتا بعينه مع انه من غير غير يتاخر من قوله ان يتاخر وان كان الخاضع ليس من غير الخاضع المذكور
والاشارة الى اجزاء العلم في العلم وفيه اشارة الى انه ينبغي تسمية الاعطاء **قوله** العلم
العقل سببا في تعريفه للشارح ونسبته للمعلم نسبة الشيء الى كونه بالعلم والتمتع بالعلم والعقل
هو التفسير وقول الشارح مما يات في الخلق في العلم اما الشرع واما العادة او الاعطاء فيسأل تسامح كما
ياتي في تفسير الخلق بالعلم في آخر الخلق الشرعي والعادة في كل ما لا يخصه من الامور الثلاثة
المذكورة وفيه اشارة الى تفسير الخلق الى عقل وشرعي وعتاد **قوله** وانما اقتصر المصطلح على
العقل لان غالب الصعاب ليلها عقل **قوله** في اذ ذكر الشارح الشرعي ان بعض الصعاب وهو السمع
والبصر والذكاء وكونه سمعيا وكونه بصريا وكونه متعلقا بغيره وانما ذكر العادة تسمية
لما فسره **واعلم** ان المفصود بالثلاث من سائر العقيدة من قول المصنف يجب على كل من علمه وانما
فلو المصنف لو علم ان الخلق لم يان معرفة تلك الاقسام الثلاثة اعني الوجوب والاستحالة والجموع
مما يتوقف عليه الشرع في هذا العلم استمراده منها كان صاحب علم الكفاية تارة في شتاتها وتارة
ينبغي ان يقول يجب لله مشيرون صفة ويستعمل عليه فلهذا ويجوز في قوله جعل كل مصلح او تركه
والجيب عليه جعله صلح واستعمل عليه عزاب الجميع والجموع ان يقع ما لا يدبر في يعرف
حقيقة تلك الافهام في يعرف ما اتت وكما ان يعرف تلك الافهام استمراده مما علم من حيث
التصور امر حيث لا يقين او التيقن ان ذلك جازية من العلم **قوله** في حصر الثلاثة اقسام العلم ان
الوجوب علم قبول لا تتعبد **قوله** في استحالة علم قبول التيقن والجموع قبول التيقن ولا تتعبد
اذا علمت ذلك العلم ان تلك الثلاثة ليس اجزاء للعلم بالمعنى الذي ذكره الشارح وهو اشياء ام او
زعمه حتى يكون الحصر من حصر الكل في اجزائه حصر التفسير الكسب من الخوا والعقل في الخلق
والعسر وليست جزءات للعلم بالمعنى حتى يكون من حصر الكل في جزء يات في حصر الثلاثة باسم
ويعرفه في ذلك العلم كونه صواب الخلق على كل من تلك الثلاثة وحينئذ يحصر الخلق في مقامه

713

عنه الخروج عنهما في الواقع علم من الغرض فبكرة في ذنوبه مع انما يخرج عنها او مصر الخ في ثلاثة
من حصر الشيء في اقسام متعلفة وهو المحكوم به وعليه والنسبة واذ كان كالحاكم المحكوم به ومن المحكوم عليه
والنسبة تارة تنصف بالوجود كسلب قولك الله قادر وقارة تنصف بالاستحالة كما في قوله شرب الماء
موجود وتارة تنصف بالانحياز كما في قولك الممطر موجود ومعنى عن خروج الحكم عن تلك الثلاثة ان تعانده
وهو المحكوم به او المحكوم عليه او النسبة بل من اتصافه في الواقع هو امر من تلك الثلاثة من اكله ارجلنا
فحصر الحكم بالمعنى السابقين وان تعريبه فان جعلناه له وفرزنا في الكلام مخاير بان قلنا ينصرف
اد الحكم اذ صفة متعلفة في ثلاثة اقسام كان لا يخصص من غرض الحكم في جزئياته كما ان المخصص حينئذ
صفة المتعلوف ومن امر كل تحتها تلك الاقسام الثلاثة وانما صان الوجود في الاستحالة والوجود انما
من اقسامه لصفة متعلف الحكم وهو المحكوم به والنسبة والمحكوم عليه كما انما اقسام الحكم بل ان يخرج
بالمعنى الذي لا يتصله بالانحياز وكذا يكون الحكم من اقسام الحكم في ذاته اذ لا فرق في انما اقسامه على
اد ينصرف الحكم في متعلفه وهو المحكوم به في ثلاثة اقسام في الوجود وفي الاستحالة وفي الانحياز
لما يخرج به العقل اما ان يفعل الثبوت وانه يتبع جميعا في الفعل الثبوت فيقول او لا يتبعه فيقول فالاول
الجبس والثاني الواجب والثالث المستحيل **قوله** الوجود فرمده لشره وثبوتها بالاستحالة كما انما في
الوجود وفي الشره افرق حضورا بالبال عند ذكره واخر الانحياز عنهما لتفسير تأخير حيث في ما
فيه عليه وان كان لم يكن وما كانا السبب والسبب مفرغ على التركيب صعبا فكل اما كان بمنزلة
ويصعب ما ترى ليواقع الوجود **قوله** بالواجب قال المصنف في بعض كتبه انما تعرف في اصل العقيدة
لشرح الواجب والمستحيل والواجب دون الوجود والاستحالة والوجود كما يستلزم تصور ما تصور صادق
ان المستحق اخص من حركه التي اشتق منه ومعرفة لا اخص تستلزم معرفة لا يجمع دون العكس **قوله**
ما في المناسب لما مر من الوجود والوجود صفة للمحكوم به والنسبة والمحكوم عليه ان يعبر ما ينصف
ويجعل صروفه من الثلاثة **قوله** لا يتصور يعجز عن المضارعة مبيها للعامل ان لا يمكن ولا يتأتى
وبصفا مبيها للمفعول والمراد بالتصور حينئذ التصور الذي معرفة كمن وهو التصديق اذ ما لا يعرف
العقل بعزمه ما يتصور كما يتصور على اذ ان المصدق يتصور على اذ ان المصاحب للحكم وهو التصديق
وهو المراد منها والغريبة منها على ان مراده بالتصور والتصديق **قوله** في الجاهل ما يقع اذ الصفة

ترجع

ترجع للتصديق كذا قيل وفيه انه يشترط في الغريبة انصافها بالانحياز من من لا يستكفي ذلك
تعريف من جعله لا امر وحينئذ كما يقع ان يكون ما في الامر منها في نية على ما في الامر ولا امر ان يقال
ان الغريبة معنوية ومعنى ما على ان الواجب يتصور عزمه تحورا ساذا جلا وميث كان الامر اذ بالتصديق
كلام التصديق كما يقال ان الواجب في تصور عزمه تصور اسادا **قوله** ان الواجب وان تصور
العقل عزمه كما يصح ولا يخرج العقل من ذلك النوع اذ كما يذكره اذ انما جاز ما يصح بالواقع كان
الواقع في نفس الامر انتفاء عزمه **قوله** في العقل لا ولو من فعله ان الواجب لا يمكن ولا يتأتى عزمه
وجز عقله على من لا اعتراضا لا يتوجه على المص على فراهة يتصور بانشاء للعامل **قوله** في
اخر جلا واما في التصديق فيصير بعزمه وحينئذ بقوله عزمه اذ عزمه اذ عزمه اذ عزمه اذ عزمه اذ عزمه
مبني على ما كان له من التعلق الوجود في الامر وما وجد في الامر من مكنه والممكن في العقل
بعزمه **قوله** ان التصديق لا يشمل صفات السلوك لان العقل يصح بانها امور عزمية مع انما
واجبه **قوله** ان المراد بعزمه انتفاءه بحيث يصح نفيها عما ان المراد بعزمه انه امر
عزمي وحينئذ فتتفرق صفات السلوك في التصديق على العقل وان صرح بانها امور عزمية لا يصح
بانها ما بحيث يثبت نفيها **قوله** ما لا يتصور في العقل فيه ما سبق كما عزمه اذ عزمه اذ عزمه
وجوده اذ عزمه اذ عزمه اذ عزمه اذ عزمه اذ عزمه اذ عزمه اذ عزمه اذ عزمه اذ عزمه اذ عزمه
بمضمون ما اذا كان المستحيل اذ اوصفة وجودية او حاله ومن اعلم القول بثبوت الوجود والحق
انه كما حاله وح كما حجة لتأويل الوجود بالثبوت **قوله** ما تفسيره لما يحكم به كما سبق والصفة
اما ان يعبر بالتصديق لم هو عزمه اذ ما يصح العقل بوموده وعزمه اذ عزمه اذ عزمه اذ عزمه
وجوده وعزمه على التناء كما حجة لقوله في العقل ان العزم ما يمكن وجوده وعزمه وجز عقله
قوله وجوده وعزمه اذ عزمه اذ عزمه اذ عزمه اذ عزمه اذ عزمه اذ عزمه اذ عزمه اذ عزمه
ان الحكم يتصور عن امر العزم على اسناد امر كافر الجاهل او سلبا ويصحب عن المصنف على
اذ انما ان النسبة وافعة اوليها بوافعة ويصحب حينئذ تصديقا ويصحب على النسبة التامة وعلى
المحكوم به وعلى المحكوم عليه ويصحب عن لا يوليه على خصايب الله المتعلو بافعال المكلفين
والضمان الشارح اذ المراد المعنى الاول وهو امر متعلق اثباته ونفيها لا على كنهه المراد والمعنى الثاني

امر او نفع امر عن امر مرجع ما فاله الشارع للمعنى الاول واثبتت امر اخر كقولك زيد فارجح والقرارة
واحيته لله ونفع امر عن اخر كقولك زيد ليس بفارجح ونشرية الله غير موجود فخرج قولك زيد وقولك
ازيد بل يسمى واحدا متصفا حكما كما كان الاول وان كان اثبات امر الاكبر ليس كآخر والشك وان كان نفعيا
امر الاكبر ليس عن اخر وقول الشارع ونفعه الضمير عاين على الامر كما تغير كونه مثبتا بل عاين على مطلق
لامر كان مثبتا كما في خبر التعريف بقوله ابتداء ليس زيد فاما كما يجوز به بعد قولك زيد فارجح
ومن ليس من باب عنده ومع ونفعه ان الضمير فيه ايج عوده على الارجح السابق والاعلم بمطلوب الامر
الصادق بلاول كما منقول وما يتبع فيه عود الضمير لارجح اخر غير السابق واوجه التعريف ليست له
لشكها كما في قولك في التعريف رسما كان او هذا ان الشك كما يجمع التصور جز ما ليس هو المقصود
من التعريف وانما هو للتوبيخ واوانت للتوبيخ فخرج في الرسم دون الحكم انه يلزم على دخوله في العمل
كون العوض مساويا لما هو عليه وافحص منه كان الفصل الواقع في العمل مساويا للما مية فكما جئت ذكر فصل
اخر لغرض مقامه توجهه الى ما صحت لزم ان تكون الما مية اجم منه والعرض مساوية لها وفحصته
قوله اثبات امر ونفعه ان الحكم فعل التعريف كما انه فضية فوهم انه لا يفتاح ولا تنزع ايضا وكونه
بعكاد احتجوا ان يكون للتعريف فعل وميول له اثبات باد الخ الثبوت والتعريف اذ لا يتعداه
ولا يفتاح بدار الوضوح ولا تنزع بدار الوضوح مرجع الامر لقول المناهضة انه ادر اما ان النسبة واقعة له
مكافئة للواقع او ليست جوا فمئة اء او ليست مكافئة للواقع **فتفت** في الامر الحقيقي انه الفعل انه تاني
التعريف وقوله للمعنى هو امر اعتباري وجود له في الامر كالعرف وفيه ان كيعينه اء صفة وجودية فافت
بالتعريف بل هو يتبينها ومن هو التعريف **واعلم** ان الحكم بالمعنى المنزك هو حادث على كل حال اء هو قلنا
انه فعل وانفعال او كيع وان كان المحكوم به في **قال** الشيخ السكتان والحكم بالمعنى المنزك لا يختص
بالعمليات بل يكون في الشرهيات ايضا او كانت متصلة كما في اثبات كقولك الشمس عن وجودها
في كل ما كان النظار موجودا كانت الشمس كالعنه او نفعه عن وجود اليل في قولك كما كان اليل موجودا
كانت الشمس ليست بكالعنه او كانت متصلة كما في اثبات كالعنه اليل وجود النظار وعنه كقولك
الشمس في قولك اما ان يكون النظار موجودا او اما لا تكون الشمس كالعنه او نفعه في قولك اما ان يكون
النظار موجودا او اما لا تكون الشمس كالعنه كان اثبات الامر اخر ونفعه عنه هادو يكونه محمولا

عليه

عليه او محمولا ومعناه انه او نفعه باجم وان تنوع احتصاص الحكم بالعلم وان كانت امثلة المولف مشعرة
به او تعقبات اخر غير جامع الكامة **قال** شيخنا العلامة العزوي والمحقق من كالمع احتصاص الحكم
بالمعنى المنزك بالعمليات والى يتبعها ما ذكره السكتان من التعيين وتامله **فهم** وانما الحكم
البا مع المنزك كواضحا كما هو بالمعنى المحكوم به على ما سبق فبعبه انه استعمل او يبيح ان يكون المشار اليه
لامر اء والحكم بذلك لامر مثبت لغيره وهو المحكوم به **فقال** اما الشرع فيه ان الشرع عبارة عن
الاحكام التي تشرعها وبينها الشارع وهي ليست حادثة اما الحكم الشارع **وجيب** بانه اهل الشرع
واراد منه الشارع او ان فيه جزء مصفا اء اصله الشارع **فقال** او العرف وسواء العرف والشرع
للحكم والحكم حقيقة انما هي التعريف واسناد الحكم للعقل بخلاف عقله من اسناد الشرع كالتة **فقال** او
العادة صوما اعتداه الناس وفيه بخلاف اء اصل العادة او اسناد الحكم للعادة بخلاف عقله ولا
بالعادة ليست حادثة وانما الحكم اصلها **فقال** بل هي اء باجران الحكم اما الشرع **فقال** انفس
الحكم في فضيته ان التلافة انفس الحكم بالمعنى المنزك مع ان الشرع ليس فرد امر امر اء الحكم بالمعنى
المنزك وروا ذلك ان الشرع خطاب الله اء كامة لان ليس هو وليس يعبروا كالعقل واليعية والحكم
بمعنى اثبات الامر كما هو ونفعه عنه فعل امر اجعل التعريف واليعية فائمة بما علم ما هو وما يكون
الشرع من اقسامه **وجيب** بانه ليس مراد الشارع ان الحكم ما مية الخ لا حقيقتها وانفسمت
انفسا كما هو كامة بامر اء ان الحكم يكمل على كذا او على كذا **واجاب** بعضه بان الحكم الشرعي كما
يكمل على فكتاب الله المنزك ويكمل على اء اثبات امر كما كانت الوجوه للكل في قوله الكفاة
واحيه او نفعه امر امر كيعية الجواز عن الترتيب في قوله الترتيب كالجوز ومنه امر جملة انفس الحكم
المعروف بما هو والثاني ليس مراد اقسامه وهو ان نعرض الشارع لبيان الاول كان
اول كذا اذ كره **فقال** خطاب الله الخطاب مصر خاصه اء اوجه الكلام والخطاب في الامر تومية
الكلام نحو حاضر والمراد به منا الخطاب به اء كامة لان ليس التي خاصه به عبادة وخرج بها كامة
الخطاب لله النبي كامة واليس له كامة والاول لوليه ولا يصح حكما شرعا **فقال** المتعلق اء تعلق
دالة على تعلق تانيه والتعلق انفسا والمراد تعلقا تمييزا حادئا وهو صفة كاشفة للخطاب اء اليل
لان تعلقا ان اهل التعلق في تعريف الحكم الشرعي يعني ان الحكم بالمعنى المنزك كور حادث ان المراد

بالفعل المتعدي التخييل وهو حادث بمجرور لا بفعل ومن الفعل الحادث صفة للفعل وهو هو العادة ما
يكون الحلق مادة ثا وصوما صبا اليه الحلق وغيره وذو صفة بعض الحركات في قولنا ان المتعدي ليس صفة
حقيقة بل هو نسبة واعتبار من له اعتبارات في الالف والهمزة والواو والياء والواو والياء والواو والياء
تخرج فكان الله المتعدي هو الالف والهمزة والواو والياء والواو والياء والواو والياء والواو والياء
الحيوانات كما يسمى الله الخصب كما تسمى عبيا والمراد بالفعل الخصب هو الخصب والواو والياء والواو والياء
الخصب بضم الخاء والواو والياء والمراد بالالف والهمزة والواو والياء الخصب المتعدي عليه عليه
الصلاة والسكاه في خاصية لعمه وفضية قوله المتعدي ان الصبيان المتعدي بالواو والياء والواو والياء
الشارح اخرج غاصبون بالضم وبنات بالفتح لانهما من قوله المتعدي بالواو والياء والواو والياء
ما يشتمل النقص والفعل ولا اعتقاد **قوله** بالكلية حال من ضمير المتعدي والبناء للملازمة من التماس
التلويح به ياتى عن الكلب ولا باحثة والوضع طما وصيغة تلي به انه في قوله الخصب المتعلق
بالفعل المتعدي من حيث كونه متعلقا لله او من حيث كونه قائما به في الفعل كونه متعلقا **واعلم**
ان كلام الله صفة واخره لا تشعرون فيها ومزاة لا اقسام تعرف لها من حيث التعدي والاولى هي
حين تعلفه يكون الفعل مكملا بالكلية اجاز ما امره من حيث دلالة فعله في الفعل له اجاب ومن حيث
تعلفه يكون اثر الفعل مكملا بالكلية اجاز ما يقال له في قوله **قوله** ان الخصب كلب والياء
والنبي والضمير والكرامة والباحة والوضع جزء ياتى له ومن قوله ان المراد بالكلية الكلام الالف على
كون الشر مكملا باخره يكون من اقسام الخصب وان المراد بالكلية الكلام الالف على كون الشر ضميرا
فيه حتى يكون من اقسام الخصب وليس المراد بالوضع الخصب كما في ما ياتى للشارح **قوله** طما اذ
للصبي ولا باحثة **قوله** في قولنا بالكلية اربعة زوايا والفرق والخرق والكرامة وقد اضاء الصبي
مدادى بصلب الفعل هل اجاز ما او غير اجاز **قوله** في قوله لا يجاب المراد به كلام الله المتعلق
بكون الفعل مكملا بالكلية اجاز ما فقوله الشارح وهو صلب الفعل هل اجاز المراد بالكلية الكلام المتعلق
الفعل مكملا بالكلية اجاز ما والمراد بالفعل الفعل بالضم في المعنى الماحل بالضم وهو العركسات والسكنات
اذ هو امكث به الفعل بالضم الصلح وهو فعل الفرة الحادثة بالفعل الحاضر بالضم **قوله**
هل اجاز ما اذ شتمت ما و اسناد الجزع للصلب مجاز عطف اذ الخيم مراد من الخصب **قوله** كما في بيان

بالله

بالله انه كصلي له يمان بالله وفضيته ان له يمان به وهو امر افعال وقيل انه الفعل وقيل انه كصية اذ صفة
وجودية قائمة بالنعس وهو حيزه النعس الشارح للمعروفة وهو النعير والصواب ان التكليف ينطق
الكيفية من حيث نفسها كما من حيث اسبابها كما انظر كما قيل ان النعس سبب للمعروفة بالنعير والنعير
يلزم من المعروفة حيزه النعير لانه من غير النعير ولا يكسر عن حيزه النعير وعلم من ان
التعدي يقال المراد بالفعل في الشارح ما قابل له في الفعل فيحذف بالالف **قوله** بالله اذ صلا
يجب له وما يستخير عليه وما يجوز عليه وكذا افعال في قوله **قوله** وكفوا عن ذلك انفسا
وكصبت فوا عن ذلك انفسا **قوله** ان الله لا يهدي القوم الضالين **قوله** ان الله لا يهدي القوم الضالين
واقام الصلاة وايتاء الزكاة وهو من مضان وجع اليتيم المستكبر ان قيل له سلك من لا يمشي الا بالهدى
لتلك الاشياء وان لم يوهبوا حينئذ كما معنى تكون تلك الاشياء في امر الله **قوله** ان الله لا يهدي القوم الضالين
لا يمشي الا بالهدى **قوله** ان الله لا يهدي القوم الضالين **قوله** ان الله لا يهدي القوم الضالين
المراد بالكلية الهيئة الكاملة من فعل تلك الامور ووجه قوله ان الله لا يهدي القوم الضالين
عنه على ان يجاب والمراد بالنعس ان الله المتعلق بكون الفعل مكملا بالكلية غير مجاز في قول الشارح
وهو صلب الفعل يقال فيه ما سبق **قوله** كطاة الخصب كصلي الله العجى والمراد بها ما تسمى
من الحركات والسكنات **قوله** وهو صلا من المنزوبات **قوله** والقرين المراد به كلام الله المتعلق
بكون الله من الفعل مكملا بالكلية اجاز ما فقوله الشارح وهو صلب الله يقال فيه نصير ما سبق **قوله**
كالشرح ان كصلي الله عن الشرح وفضيته ان الشرح فعل مع انه اعتقاد الشرب ولا اعتقاد
كصيته **قوله** ما سبق بان المراد بالفعل ما قابل له في الفعل فيحذف بالالف **قوله** ان الله لا يهدي القوم الضالين
بمخرج التسلط له عليه شرعا بل تعاق وهو فعل **قوله** وهو صلا من المنزوبات **قوله** والقرين
المراد بها كلام الله المتعلق بكون الله من الفعل مكملا بالكلية غير مجاز في قول الشارح وهو صلب الله
الخ يقال فيه نصير ما سبق **قوله** كقراءة الخ ان كصلي الله عن القرية **قوله** واما لا باخرة الخ المراد
بها كلام الله المتعلق بكون الله غير ابيه بغير الفعل والشرح وليس المراد بالتخييل فعل الفاعل كما سجد
تبادر من العبارة وانما فصلها عما قبلها لانه لا كصلي فيها ولا يمان بها وهو الالف **قوله** كما في بيان
اذ كما تخييل المتعلق بالشارح وفضيته ان الشارح لا صلا فيه لا باحثة مع ان التخييل من صلب الشارح ان لا صلا

٧٦

بغيره **قوله** ليس العجز والشرح فيلزم ان يقول ليس العجز والشرح كما قلنا في فعل خطاب الله
يعمل المكلف والشرح عن العمل ورد بان الشرحة الحقيقية من وجوب هو كلف النقص **قوله** وبعبارة ايد
بعبارة **قوله** عن نص الشارع انه عن جعله سببا الخ وفصيحته ان الوضع ليس نوعا من انحصار ايد
الكسب النقص والما صيغة وجوب ليس كذا بل من نوع منه وحينئذ كان هو العبارة ان يقول هو
خطاب الله ان كماله النوال على جعل الشرح سببا او شرها او ما نعلمه ان كان على الغنية ومنه
جعله سببا في الوضع من انواع انحصار **قوله** لما ذكر من ان الحكم المحض انما هو لا يجاب والنسب
والفخر والشرطية ولا باحة **قوله** بان الشارع وضع سببا لوجوب الضمير الخ لا لول ان يقول
وضع سببا لا يجاب الضمير **قوله** بان لا يجاب والوجوب والفخر والشرحة فخران بالشرط وان
اختلعا اعتبارا بان الحكم اذا اتى به لم يجاب او اذا انصب ما فيه الحكم وهو العجز ليس وجوبا
وكل يقال في الشرحة والفخر هل انما يكون الحكم تارة الوجوب والشرحة وتارة لا يجاب والفخر
واما الواجب والفخر والشرحة والمباح فهو متعلق الحكم وهو العجز **قوله** والسيان ان
جعلت ان للعجز والمعنى والسيان المحمود وهو النوال وضعه الشارع لما ذكر من ان الحكم وهو
متعلق بكتاب الوضع ما يلزم الخ كان تعريفه بل ان جعلت ما وافقت على شره والشرح بالسيان
العجز والعكس والشرح والتعريف بما كان مما ينز عن انما من المنفعة وان جعلت ما وافقت
على موضوع شرعي ان موضوع شرعي يلزم الخ ان شره جعل الشارع وجوده علامة على وجوده غير شرعي
وجعل عزمه علامة على عزمه غير شرعي ان التعريف مساويا للمعروف وهو السبب الشرعي انما منه
وكا انصروا جعلت ان الحقيقية والمعنى حقيقة السبب انما من كونه شرعيا او غير شرعي في جعل
ما وافقت على شره **قوله** ما يلزم من عزمه العجز وهو وجوده الوجود ما جنس شره التعريف وقوله
يلزم من عزمه العجز وهو وجوده الوجود وجعل شره الشره والمانع كان الشره وان كان يلزم
من عزمه العجز انما يلزم من وجوده وجوده العجز وان كان مانع يلزم من وجوده العجز وان كان يلزم
وجوده العجز وان كان يلزم من وجوده وجوده العجز وان كان مانع يلزم من وجوده العجز وان كان يلزم
الوجود انما يلزم من عزمه العجز انما يلزم من وجوده وجوده العجز وان كان مانع يلزم من وجوده العجز
وعكسه فيكون بغير الوجود في الوجود وبغير العجز وهو معنى قوله ان السبب يؤثر بغيره

قوله

قوله لانه رجع الشارع لكفر الوجود وغير الشارع رجعه للحمية ما يلزم من عزمه العجز لانه وبن
وجود الوجود لانه انما رجوعه للحمية الثانية لانه حال السبب انما فانه مانع او اتعا وشرك كما
قال الشارع فانه كما يلزم من وجوده الوجود لانه انما رجوعه لاولي ما حال سبب الشره الخ
له سبب اخر يلزم من عزمه وجوده الخ لانه سبب السبب والشرح كل منهما يغلب الاخر
عزمه وجوده بغيره من جهة يلزم من عزمه عزمه الخ لانه رجوعه لانه انما رجوعه لاولي ما حال سبب الشره الخ
السبب وهو الضمير بوجه ذلك السبب بان السبب لانه رجوعه لاولي ما حال سبب الشره الخ
ما ذكره الوجود من مراد السبب اما اذا اراد جنس السبب المتضمن كل فرد من افراده كما يحتاج
لترجع قوله لانه للحمية لاولي ما حال ما قلنا في قوله انما يلزم من عزمه العجز انما من غير التعريف
لانه **قوله** انما الحاجة لقوله لانه مع ان السبب بان السبب لانه رجوعه لاولي ما حال سبب الشره الخ
واضافة كل من العجز والوجود للضمير **قوله** بان لا يتيان به يحتاج له في بعض النواحي ان من بعض
قوله بان الشارع وضعه سببا جعله علامة وليس المراد انما يقول انما امر السنة **قوله**
يلزم من وجوده وجوب الضمير ان الوجود حكم شرعي فيكون يتصور بان فعله النوال ويجوز
بوجوده مع ان الحكم في **قوله** انما رجوعه لاولي ما حال ما قلنا في قوله انما يلزم من عزمه العجز انما من غير التعريف
يعجز ويجوز مع ما حكمه حادث ولا يلزم فيما انما رجوعه لاولي ما حال ما قلنا في قوله انما يلزم من عزمه العجز انما من غير التعريف
فلنا ان الحكم في **قوله** انما رجوعه لاولي ما حال ما قلنا في قوله انما يلزم من عزمه العجز انما من غير التعريف
والشرح علامات ما ثورات وجب كما يدركه شكك في ذلك ان الكسب وهو انه يلزم من العجز
بأمارات العلم بالعلم العجز من حيث العلم بما هو من العلم في وجوده العجز في نفس الامر فيصير
ان لا شكك منتهى سبب فلنا ان الحكم حادث او فلنا انما رجوعه لاولي ما حال ما قلنا في قوله انما يلزم من عزمه العجز انما من غير التعريف
لانه للحمية الثانية لانه حال ما يتصور من تعريف السبب وجب بان السبب صحيح جمعه وفرع
انما رجوعه للحمية لاولي ما حال ما قلنا في قوله انما رجوعه لاولي ما حال ما قلنا في قوله انما يلزم من عزمه العجز انما من غير التعريف
وحينئذ يجب ان يكون الضمير اجما لما عاكس السبب والشرح لانه رجوعه لاولي ما حال ما قلنا في قوله انما يلزم من عزمه العجز انما من غير التعريف
فلا يلزم الخ الضمير للحال والشان **قوله** والشرك الخ ما قيل في ال في السبب من كونها للعجز او
لحقيقة يقال منها **قوله** ما يلزم من عزمه العجز ما جنس شره التعريف وقوله يلزم من عزمه العجز

77

بطل اخرج به المانع والتلويح بان كما منهما كما يلزم من عدم العزم لانهم يلزم من وجوده الوجود كما
اخرج به المانع ايضا كما يلزم من وجوده العزم وانما في خروج الشيء بغيره وحيث كان الشرط يلزم
من عدم العزم واليلى من وجوده وجودا كما كان مؤثرا بغيره العزم في العزم وليس مؤثرا
بصرف الوجود كما في وجوده وما في عزمه لان اذ اجمع الجملة الثانية بقية غيرها اذ كان يلزم من وجود
وجوده الوجود بالتلويح اذ اما بالتلويح لغيره فبغيره وجود الوجود كما لو وجدت له اسباب
وانتجت الموانع عن وجود الشرط فانه يلزم وجوده المشرى كما كان كما بالتلويح لوجود الشرط بل
بالتلويح لغيره وهو وجوده لا اسباب وانتج الموانع كما يلزم من وجوده العزم بالتلويح لانه اذ انا بالشرط
لغيره فبغيره عن وجوده العزم كما لو انتجت له اسباب او وجود المانع عن وجود الشرط فانه يلزم
عن وجود المشرى كما كان كما بالتلويح لوجود الشرط بغيره وهو وجود المانع او انتج له اسباب
واجمع قوله لانه الجملة الاولى اعني قوله ما يلزم من عدمه العزم كان الشرط كان الشرط يلزم من عدمه
العزم اذ انا من غير التبعات لشيء اعني لشيء اخر وهو ان تعريف كل من السبب والشرط غير مانع وذلك
لان تعريف السبب كما في باحد لا من غير المتشاكلين كما في كالتسليم والناقص وما للكل المسائل والمنوم
وان كما منهما يلزم من عدمه العزم وجوده الوجود لانه تعريف الشرط كما في العلة وكذا
جزء المركب فانه يلزم من عدمه عزمه واليلى من وجوده وجوده وقدر الكان اذ اجمع من ملزمه كل من
الضوء للشمس فانه يلزم من عدمه عزمه واليلى من وجوده وجوده وقدر الكان اذ اجمع من ملزمه كل من
بان من تعريفه بالكلية وهو جازم عن لافا ميسر وان ما واقعة على موضوع شرعي فخر جنت من المالكوراء
قوله لتوقف وجود الزكاة على ملك النصاب انه المصوب في الوجود اذ لتوقفه ايضا على البر
الذي هو مانع منه بالنسبة للغير **والتلويح** ان الحول شره في وجود الزكاة وملك النصاب سببه
وجوده والبر مانع من وجوده كما في خصوص العير فاذا حال الحول وكان مالكا للنصاب وجب
الزكاة لوجوده سبب الوجود وان حال الحول ولم يكن مالكا للنصاب فالتلويح الزكاة لغيره السبب وقوله
لتوقفه على علة لغو فانه يلزم بنفسه وانظر ما العري من الحول وبيد التلويح حيث جعلوا الاول شرها غير
مقتضى لوجوب الزكاة وهو مما اذا حال الحول اما هو السبب وهو الملتصق وانتج المانع وهو التلويح
وجعلوا الثاني سببا مفتضيا لوجوب الزكاة فان تغلف الوجود كان المانع كما في غير ما ان الشرع

وجود

اوجب

اوجب الزكاة بالتلويح والركاة بالحول بل لم يجرى كل منهما سببا مفتضيا لوجوبه وعن التلويح عن انه مانع
او جعل كل منهما شرها غير مقتضى للوجوب وعن وجوده الوجود يقال ان الوجود لوجود السبب وانتج
المانع كما في العلة الشاوية **قوله** فانه يلزم من عدمه العزم ان زاد لعل تمام وان كان غير
ضرورة التلويح في تعريفه ان الشرط في تعريفه يغالب الحول اذ اشر لشيء من بعضه حتى كلفه **قوله** ما
يلزم من وجوده العزم ما جسر في التلويح وما في تعريفه بطرحه به السبب والشرط فان كل منهما كما يلزم
من وجوده وجوده العزم لانه كما في **قوله** لانه اذ اجمع الجملة الثانية بغيره اذ كان يلزم من عدمه
الوجود بالتلويح لانه اذ اما بالتلويح لغيره فبغيره وجود الوجود كما ان تولد له اسباب والشرط
انتج المانع واليلى من عدمه العزم بالتلويح لانه اذ اجمع من عدمه العزم بالتلويح لغيره فان انتجت
له اسباب والشرط كما في كون المانع متعينا وكما في جملة الاول اعني قوله ما يلزم من وجوده العزم
كان المانع يلزم من وجوده العزم اذ انا من غير التبعات لشيء وزاد لعل تمام ان المانع انما
يكون مانع الوجود دون غيره **قوله** ان المانع لا يلزم من عدمه العزم انما في تعريفه بالكلية
اذ هو وجب سبب التلويح مع المانع كان فان التلويح دخول الوقت كان التلويح متعينا لوجود المانع ولا
كأنه وان فان المانع عزمه السبب كان فان التلويح من دخول الوقت قبل العمل منتج لوجود المانع وانتج
السبب ايضا صحيح ان يعطى انتج العمل بكل من لا من لان العمل امارات على العمل يجب تعذر ما اذا مانع
من كون الشيء له امارات متعدي **قوله** ان المانع في كل العمل متعدي كما في تعدي السبب اذ
لا يكون انتج العمل بوجود المانع اذ اذ اوجر السبب المفتض للتحكم اذ التلويح من معنى المانع ان المفتض
لعمله موجودا ان التلويح لوجود المانع والقول الاول والماخوذ من المانع كان قوله ما يلزم من
وجوده العزم منتجا لما اذا اوجر السبب المفتض او في **قوله** فانه يتحصل عن غيره التلويح يحصل الوجود
غيره **قوله** وانما يتحصل بالتحصيل الوجود **قوله** فبغيره التلويح يتحصل بغيره التلويح بغيره
وجوده وجوده المصيب ويؤثر بعزمه في عزمه المصيب والماخذ بالتلويح لانه في **قوله** يتوقف بغيره
اذ في ان المصيب بغيره وجوده السبب بغيره وجوده السبب بغيره عزمه المصيب وليس
المراد بالتلويح لانه لا يتخذ ولا اختراع كان المصير اذ اهل السنة وثبت مقتضى بغيره التلويح
بمسبباتها والشرط وصح مشروكتها والموانع مما منعها والمؤثر في السبب والمشرقات والمضامين

انما هو الذي لا كبر في عبادته بان يجازاه بالمسيب محامبه لوجود السيب واعراضه كما تحامبه الشهور والسيب ومكنا للسبب
يقال في البناء **قوله** يزتر بصره عزمه به العزم اه في عزمه الشر وكذا بصره بغير ان عزمه الشره بغير ان عزمه الشره
وفزعلت ما تفرغ ان لا يحكم في خمسة ايجاب ونزاع وتخرج وكذا امنه واباحة وان كلوا من خمسة له اسباب
وشره وموانع وان جوهه ككتاب صلاة النصف سببه النزاع وبشره البلوغ وما نفعه الخبز والنزاع كصلاة
ر كعتير بعد دخول وقت العصر سببه دخول الوقت وشره الكهولة وما نفعه الخبز او صلاه العصر
بالعزم والخز في كصلاه الكف عن كل الميتة سببها خنث الميتة وما مانع ومولده فكرا وطما شريك
وموعبه ولا كصر او لا باهية كالتحسين في البيع لما شره ومولده لتفاجع بالبيع ونحوه ولما مانع
كعهله وقت فراغ الجمعة وكما التحسين في التكاثر له مانع كان يكون التزوية عز ما وسببه العزل وشره
خلو صامس العزة **قوله** يباحث جمع بحيث وموعد البحث وذل المجال من الغضا يا واما البحث هو اثبات
المحولات للموضوعات والامراد بالمجال المحلول او محلول استعاء الكفاية المتعلو بالفضايا التي يثبت فيها
عن الحكم الشرعي في حصولها وما جعلنا على بعض محلول ليل يبيح كهرية الشريعة في نفسه ان لا يحرر
موضوعه لا يتبعها او لا يكون لانه شرط لغيره يستجاء لغيره فقولنا ان محلوله يستجاء لغيره كقولنا بعض
من لا يحرر هو من يحرر في الجزاء في الكل فاذ اعني لتاويل المحل بالتحلول **قوله** اثبات الربك بغير امر وامر
الخ لاثباته لغيره انما اثبوت وامراده به النسبة الحكمية وبغير عرف في عزمه نصبا على الخصال وامراده
بالعلم بغير الموضوع والمحلول فيتأريها باحرارها احزها ان يبر ما لا خلافه خروا حنينها بالمعنى حقيقة اذ انما
النسبة الحكمية التامة بين المحلول والموضوع **واعلم** ان الشارح فر عزمه الحكم الذي نفسه في ثلاثه
السمع بانها اثبات امر او نعيه فقولنا انما في تيات لكلام المحلول المثبت او المنع وما نفعه تعريف الحكم
العادي فلا اضاف له اثبات للربك اه النسبة الحكمية بمثله لا تيات فيهما من اختلف وجم ليل كالحكم العادي
المقرر عنها بما ذكر مرادها الحكم المعرف بما من بانها اثبات امر كاسر ومو فوجعله من اقسامه فكل ان التامة
لانها ان يقول بحقيقتها اثبات امر او نعيه بواسطه تكرار الفزان بينهما على العزم **واجب** بان اثبات
الربك بغير امر بغيره في اثبات امره مما لا خلافه فقولنا انما في تعريفه العادي ما علم ان لاثبات في ما من فوجبه
بدا اذ اثبوت وامراده بالثبوت والنسبة يكون متعلقا لاثبات فيهما من في المعنى موافقا لثبوتها صفا
فما **قوله** وجوده وعزمه التمييز اجمع لكلام لا من علم الجبل اه اثبات الربك بغير امر بغيره وجوه

او عزم

79
او عزمه وعلمه بعبارة خلاف من الاول لثبوت الفناء بناء على حيز او حرف التمييز لم يزل او اجمع فلما عاكس على
البنائية واخر فاه من جهة وجوده مما او عزمهما و دخل تحت من الكفاية انما هو الربك الذي نفعه وصفي
ربك وجوده بوجوه كربي وجوده الشبه بوجوده لا يكون ربك عزمه بعزمه كربي عزمه الشبه بعزمه لا يكون ربك
وجوده بعزمه كربي وجوده الجوه بعزمه لا يكون ربك عزمه بوجوه كربي عزمه بوجوه لا يكون ربك
الربك المحل كونه يسمى حكما عاديا **قوله** بواسطه تكرار الفزان اه انما فتران بينهما امير لامر به فاقا
واسطة لما بعزمه ببنائيه ومزايا فصل عن كبره اذ الربك الوافي به امر به شرعا او عقلا فالربك الذي
بغيره وال الشصير وجوه النصير وكان الربك بغيره فياه العلم بجملة وكون ذلك العمل عاكسا لما قاله ربك شرعا
والثاني عقلي وليس هو صاعدا بالعلم وتوقفه على تكرار في يصح اذ انما من الربك حكما عاديا **والعلم**
ص ان الربك العادي ما توقفه على التكرار وادرا في يسمى حكما عاديا واما الربك الشرعي والعقلي ولما
يتوقفه على تكرر وادرا في يسمى حكما شرعيا وادرا في القائل يسمى حكما عقليا وافر ما يحصل به
التكرار و وقوع الشئ من تكرر فاذ الخ يقع للامر واحدة في بكر الشئ عبادا كما في مقتضى العلم العادي فلو
حكمت في بان من انما معرفة لها معرفة ذلك فيهما مرة ولم يتكرر عليه ذلك كان اثباته كرا والفقار
ليسمى حكما عاديا بان لا يتردد في الحكم العقلي لان من امره اثباته لا يمكنه كما بان **واعلم** ان كون التكرار
مستترا الحكم اعم من ان يكون على الجماع بنفسه او غيره من يفعله في ذلك الحكم كالحكم الواعي في اثباته في
التكمين بغيره في تعريفه في كفاية في ذلك **قوله** على العزم متعلق بتكرار واما اذ العزم ما
ينتمى لظاهره والباطن فربك في امره ان بالشارع انما يثبت على العزم الكفاية وربك الجوه بعزمه
لا يكون تكرر على العزم الباطن وهو المسمى بالوفاق **قوله** الحكم على النار بانها معرفة اه اذ انما
ثبوت لا حراي فلما مقتضى التكرار الفزان بغير النار ولا حراي على العزم على **قوله** اذ معناه
اه معنى الحكم على النار بانها معرفة بقولنا النار معرفة ان لا حراي يقترن الخ ومن انما معرفة على الخط
المستلحمة في ذلك لان قولنا النار معرفة خبر من لا حراي وفر اختلفوا في الخبر ومن قوله فيقول هو
الحكم بالنسبة التي تضمنها وفيها نفس النسبة بمعنى في لاف الحكم ثبوت في ما من اذ ان ثبوت في ما من
وفيها نفس ثبوت في ما من في معنى النار معرفة اذ ان ثبوت لا حراي للنار او ثبوت لا حراي لما صهي
معنى انما حراي الاموتة في وقولنا العزم حقيقة الحكم العادي اثبات الربك وقياسه ان

الغزاة ولا راد من السواير المراد بسواها ما كان مغاير له منعكاه والصفات ليستا عينيا ولا غير
اللبسنة غير انما تجسب المعنوية وما مغايرة لها مغايرة الفعالية وانفصال بحيث تكون غير انما
منعكاه عنها **قوله** وفر على فوه **قوله** ان العفلة على الربعة انما هي من عنقران لا لسبب العادة
توتير مسيبتا بصحة ما واهلها والتلوا ينسبها على ومن الشاير اجماعا ومنع من اعتزال الاسباب العاد
ية توتير مسيبتا بقوة اود صفا الله فيها والتلوا ينسبها على ومن الشاير اجماعا ومنع من اعتزال الاسباب العاد
ومن من يعلم ان الصبح على كبر المحترلة كما في قولون ان العبد يخرى اوعال نفسه بقوة اود عفا الله فيه
ومن الغزاة العادة التي خلفها الله فيه ومنع من يعتزل ان الملائكة يبر الاسباب والمسيبات علفية كما في قولون ان
والشبع هو الله وحده لا انه يعتزل ان الملائكة يبر الاسباب والمسيبات علفية كما في قولون ان
النار وجر لا يخرى ومنه وجر لا يخرى ومنه وجر لا يخرى ومنه وجر لا يخرى ومنه وجر لا يخرى
جوهه انما الجهل الى الكفر كما في قولون انما مخالفة العادة في ما انكر البعث واهلها
وذلك لان العادة ان الميت اذا مات يوضع في القبر ولا يغير بعد التلوا ينسبها على
ذات من ينكر البعث واهلها الموتى يكره ومنع من يعتزل ان الموتى في المسيبات العادية هو الله وحده
وحده وان الملائكة والمفانزة يبر الاسباب والمسيبات عادية يكره خلفها بان يوجر السيد دون
المسيب ومنه ان المعتقاد هو الله ومنه اعتقاد اصل السنة اذا علمت من ان يقول له ان خاص
الشارح يقتض ان العرق التوقف منها الغلظ في قولون ان لا لسبب توتير بصحة ما ومنه ان
انما توتير بقوة اود عت فيهما مع انه ثلثة فسكت عن العرق الثالثة وهو انما تستر ايجاد المسيبات
لله حقيقة ولا كقولون ان الله يبر الاسباب والمسيبات علفية كما في قولون انما يخرى
انما قال ان لا لسبب توتير بقوة يقول ان الله يبر الاسباب والمسيبات علفية مع ان القابل بالتأثير بقوة
لا يقول بالربك العفلة كما في قولون انما يخرى **قوله** يعلمون ان جعلوا متعلقها ومن الاسباب
والمسيبات علفية ان جعلوا الشاير يبر متعلقها علفية **قوله** كل اثر منها من متعلقها ومنه
المسيبات **قوله** لما لمسيب جز العادة انه لا يخرى يوجر معه مع السبب كالشبع الذي يوجر
مع ذلك **قوله** باصبر اء وجر **قوله** في باء واء في حال كونه في القلوب **قوله** يفسر خبر اصبح اء ملتص
ملتصين بهوسا بصر من الجنون والهور في الاصل دوران في الاسباب يعتزل الانسان ويصير يتكلم بما لا يرض

له

له **قوله** في مع بالذال المحمض من الهمزة والواو والياء المتصلة معناه ابيض فلان
وقوله يفسر في مع راجع لقول من قال ان الاسباب توتير بصحة ما وقوله ومنه شيعه اء في مع راجع لقول
من قال ان الاسباب العادية توتير بقوة اود عت فيها **قوله** ومنه وشرط على وجه راجع لقول من الغزاة ان الله
الشرط منه ما يكره كما في قولون ومنه ما لا يكره وانما يفسر كالتالي **قوله** في اصول الدين الصفة للبيان
قوله من مضات العت من العت المضات والعت مع فتنة ومنه من الهمزة في معناه كما اذا كان
المتنصر عما لا يخرى العلوة وليس عنده ما ياكله ويجز الجفلة من تعميمها كقولون ان الله يبر العاخرة
بان منه فتنة مضلة لا تفر ما او فتنت غير الموجب في الضلال واما الموجب في الضلال يقول ان الله
فسمان معنوية ومنه العلم كان اللزوم به معنوية ومسيبة في قولون ان العت من العت العت العت العت العت
العينة لغيرها بالمعنوية لعن من العتية وانشر بعض من الهمزة في معناه يبر يتبا بالشرى
وجاهل يلد وروا في قولون ان الله يبر في معناه يبر الهمزة في معناه **قوله** في المور وعنه
على الخبا اء نسلا ان يكره من نوايا كنهنا على امدى هرب اء على هرب يوصاد ومستغير ومراد به اء
لسانه يبر كنه قلبه وكانه قال نسلا ان يجعل لسانا فلما ما اء الصبر المستغير بان كما ينهق
لسانه لا يبر في النكوة ثواب وعت في قلبه كما في قولون ان الله يبر في معناه **قوله** في اء حاله كونها متوسلين وقول
دعاهن بجاء يخرى اء يخرى عنده **قوله** يا الله **قوله** مما يبر في العت توتير او نقيه اء عن محكوه به يبر في
العت توتير كوجوب الوجود **قوله** في قولون ان الله يبر في الوجود او نقيه اء اتقاء به بقرينة مقابلته بالثبوت
كانتجاء الوجود **قوله** في قولون ان الله يبر في الوجود او نقيه اء اتقاء به بقرينة مقابلته بالثبوت
يبر في العت توتير اء مكانة بفتنها للواقع ونقيتها اء على مكانة بفتنها للواقع وعمل كالاختصاص
على الحكم العفلة من امر اء مكلو الحكم اليه عرفه سابقا بان اء اثبات امر او نقيه اء الحكم العفلة اما المحكوه
به اليه يبر في العت توتير او نقيه اء اتقاء به بقرينة مقابلته بالثبوت
المحكوه به للمحكوه عليه بلوقال جوه عناية عن اثبات امر او نقيه اء عن نقيه اء اتقاء به بقرينة مقابلته بالثبوت
كما في قولون ان الله يبر في الوجود او نقيه اء اتقاء به بقرينة مقابلته بالثبوت
وتعمل الضمير في قولون ان الله يبر في الوجود او نقيه اء اتقاء به بقرينة مقابلته بالثبوت
بشوقها وفوقها مكانة بفتنها للواقع وكانه قال الحكم العفلة عبارة عن حكم يبر في العت وفوقه نقيه

او غير وفوقهما ولا اول في القضية الموجبة والثانية في القضية السالبة وعلى من الاحتمال يكون العقل من
اجراء الحكم المحل المعرف بما من قدامه **قوله** يورد العقل نسبة زاد الا فيه للعقل محال عقل من نسبة
النسبة في تلكه بل ان المحل حقيقة النفس الاكبر بواحدة العقل **قوله** من غير توقف على تشرية عادة الحكم
بان شرب الفصوة وان اكل الضان ذلك العلم من استعماله في الله اول مرة كان في الحكم مغليا واما
اذا حكم في الله بعد استعماله من غير تشرية كان الحكم محادا يا قوله من غير توقف على تشرية يخرج الحكم
العقد وهو متعلق بغيره **قوله** واوضحه واوضحه خرج الحكم الشرعي من غير توقف على وضعه او اوضحه وهو
التعلق التخييل **والجواب** ان الحكم الشرعي هو كمال الله لان في المتعلقين به ان المتعلقين به اذا تميزوا
بالشرعي متوقف على التعلق التخييل كما ذكره في مفهومه وهو وضع منسوب لواقع اء جاعل وهو
المولى والمراد بكون المولى واجه التعلق وجاهه الله حلال بارادته ولا يمان بين الغير كما خرج
الحكم الشرعي من غير تشرية بل ان الحكم الشرعي هو خطاب الله الخ في كبره احكامه ما الوافية على النسبة او
المحكوم به او الحكم به المعنى السابق متى يحتاج الى اخرجه من الغير **قوله** ومنه الثالث تعرفه ان
المتعلق له دون غيره لانقسام العقاب الى التخييل كما قسمه وكان العقاب احكام عقبية ولسنا
كانت على نحو انصافه **قوله** في اصل العقيدة لا زيادة لليمان **قوله** بقولنا في العقيدة **قوله** يعنى
ان كل ما يتصور في العقل اء كل ما يصرف به العقل به من النسب المحكية وكل ما يورد في الامور التي
يحكم بها على غيرها او يحكم عليها بغيرها اء يتركه في علة فيما سبق ان لا يصادف في ذلك محال عقل ونها
يقال فيما يات من اسناد زاد العقل في العقل **قوله** عن من في الثلاثة في انقسام اء لا يخلو عن انصاف
بواحد من من في الثلاثة في انقسام كما اشار له بقوله اء لا يولد الخ ومنه ايشير كما قبله سابقا ان
المراد بانفسار الحكم العقل في انقسام الثلاثة على خروجها عن بعضها يعنى ان متعلقه وهو كمال المحكوم
به وعلية والنسبة كما من انصافه بواحد من من في الثلاثة **قوله** يعنى ان الواجب العقل
اكثر من الله عن الشرعي فانه لا من الخ قلب الشارع بعلمه كماله **قوله** بالواجب اء كما من
الواجب اء المنتصف بالواجب وهو على قبول لا انتفاء **قوله** من ان لا يولد الخ العقل الخ فيه
اشارة الى ان ما هو موهولة وان يتصور بمعنى يولد اء ان كذا تصريفها كالتصور محذور في النسبة
الحكمية وكذا المحكوم به وعلية **قوله** عن اء على اجراء في الخارج **قوله** اما ابتداء اء وعرض

ادراك

ادراك عرض اما ابتداء **قوله** كما احتياج لا اول اء كما احتياج التوسن نظر كما في تفسير لقوله ابتداء **قوله**
قوله حيث كان تفسيرها وجوز زيادة قوله ابتداء وصلا قال من ان لا يولد الخ العقل اما
كما احتياج التوسن نظر واما بغيره من النظر **والجواب** ان قوله ابتداء كانه الواقع في عبارته
من غير بقوله كما احتياج **قوله** كما احتياج الخ اء وان توقف على حل سر او تجرته بالحل بيانه والتجربيات
من جهة الضرورى **والجواب** ان الضرورى يقال في مقابلة النظر في تفسير ما كما يحتاج لتفسير يكون
شاملا للتجربيات والتجربيات وفرض يقال الضرورى في مقابلة لا كالتفسير في تفسير ما كما يتوقف على
نسبة ويكون فاعلا على له وليان ولا يشمل التجربيات والتجربيات **قوله** التوسن نظر في اضافة
الصفة للموصوف اء الى نظر ما هو على التحصن والتجربيات امور معلومة لتصورها الى المحصول
قوله ويسمى الضرورى لتفسير بغيره على ان لا من ان لا يولد الخ العقل عرض من غير احتياج الى سبق
نظر **قوله** الضرورى اء الواجب الضرورى فهو على من في الموصوف بالتسمية مجموع الصفة
والموصوف كما بالصفة وفيه ان المسمى بما لا يحتاج الى نظر اء من ان يكون واجبا او مستحيلا
او جازيا **والواجب** الخ لا يحتاج الى نظر ويحتمل ان يكون مسمى راجعا لما يقع من قوله كما احتياج
الى سبق نظر اء ويسمى ما كما يحتاج لتفسير مطلقا واجبا كان او غير بالضرورى وعلى من اء لا
يحتاج لتفسير الموصوف **واعلم** ان الضرورية من صفات العلم اء لا زاد في التسمية له من الخ كما
يورد في العقل عرض من غير احتياج لنظر بالضرورى وهو النسبة او المحكوم عليه اء من تسمية
النسبة باسبغ متعلقه بغير الكلام وهو العلم ويكثر ان يعبر مضاف في العبارة عن قوله ويسمى اء
ويسمى تصور اء لا من ان لا يكون ضروريا او يجعل الحصر في تفسير راجعا كما من حيث قيام
ذلك لا من بالقوة العاقلة وادراكه كانه من تلك الخيالية علم ومعلوم من حيث هو نفسه
بالعلم والمعلوم متجانس بالذات فمتعلقان بما كما اعتبار على ما حصر في محله واما ان كتاب تعريف
مضاف فيما التوسن يعنى لا من اء الواجب تصور ما كما يتصور في العقل عرض وتفسير بغير راجع
لذلك المحذور فهو فاسل ان التصور ليس واجبا ولا مستحيلا بل هو جازي **قوله** كما تميزت
للمعنى اء وكذا التوسن التخييل له واما ادراكه وفوقه من التوسن التخييل وليس بواجب بل هو جازي
لما علقه ان الحكم اء المنتصف بالواجب **قوله** اء التخييل ليس بواجب وجوده لتوسن مسمى اء وعرض

٢٥

الرواحي الخاء من انفسهم الجرحي الكثر الخاء من انفسهم الجرحي **فوله** مما لا يتصور العقل وجوده اذ العلم الخاء على وجوده
 بناء على ان يتصور مبنى للعلم اذ العلم بناء على المعقول فالمعقول لا يمكن ان يكون العقل وجوده اذ يوجد
 اذ اذ في الخارج والعقل لا يبرهن المراد مما لا يمكن العقل بوجوده في العلم ان المستحيل يصح العقل
 بوجوده في العلم كما ان يجرى عليه حكما مكملا بقا والمراد بالوجود الثبوت والتحقق في نفس الامر ويشمل
 المستحيل اذ لا يشهد الباطن او صفة وجودية كما العجز او صفة حال لكون الباطن غير ما بناء على ثبوت
 الاحوال وكما ان العلم لا يحال وجب كما يحتاج لتاويل الوجود بالثبوت **ارفت** التعريف المثلث وغير
 ما في لصفه بالسلب ويعبر العوالم في لازل اذ كل منهما لا يفعل الوجود بل كل منهما على وجوده
 والشئ لا يفعل الا تصادف بحدود وجب كل منهما لا يصح العقل بوجوده **واجب** بان المراد بقوله ما
 يتصور العقل وجوده اذ في نفس الامر والسلب كالعجز والبقاء وعبر العوالم في لازل وان كان معقولا
 عن ميا كالموجود اذ تحقق في نفس الامر فيقول المحض اذ كل منهما لا يفعل الوجود اذ الوجود
 في الخارج لا يمكن مجمل كما كنه ليس مراد وان اراد بحسب نفس الامر ممنوع **واعلم** ان الوجود بحسب نفس
 الامر مع الوجود خارج لا يمكن وفل يتصور على الوجود بحسب نفس الامر وجود خارج ومثلها الا ان
 يتابع كما ذكره الشيخ الصغير في حواشيه وهو مما فرنا ان اجراء المستحيل لا يتحقق في منطها وبنفس
 الامر وكما في الخارج لا يمكن اذ ليس في منطها يقال له اجتماع التفسير او شريكة الباطن المتخالفات
 السلب وعبر العوالم في لازل فان لم يتحقق في نفس الامر وان لم يكن مما تحقق في الخارج لا يمكن
 وينهما في **فوله** يعني اما ابتداء وعبر اذ العقل لوجوده اما ابتداء امر غير احتياج لنفس
فوله او يعبر بسبب التضرر المحتاج له واما ما ادرك العقل عجز وجوده بعجز نفس غير محتاج له فهو
 الضروري واتفاقه بسبب التضرر من اضافة الصفة للموصوف اذ يعبر بنفس **فوله** عجز الحركة
 والسكون اذ يعبر بغير وجوده واما ما في ان عجزه واستغراقه في لازل فهو عجز عنهما من ان فلنا ان
 الحركة كونها اذ استغراقه في لازل في مكانين والسكون في لازل في مكان واحد وفولنا ان الحركة لكون
 لازل في المكان الثابت والسكون لكون الثابت في المكان لازل في جرح من عجزه واستغراقه في لازل
 لا يتحرك ولا ساكن فيقسمه الجرح المتحرك وساكن ما نعت جمع بين الحركة والسكون على غير القولين
 التباين واما ان فلنا ان السكون لكونه اذ الحصول لازل والثابت في المكان لازل والحركة من لكون لازل

ج المكان

في المكان الثابت واما لكون الثابت وما يعبر في المكان الثابت لازل فيكون لازل في جرح من عجزه واستغراقه
 على ان ساكن في جرح ما يتحرك والسكون بناء على من القول ونفسه التي يتحرك وساكن
 حقيقة وبين الحركة والسكون على من القول العموم والتخصص المصطلح والكون لازل في المكان الثابت
 حركة باعتبار انه انتقال من مكان الى مكان وسكون نفس الكونه سكونا في مكان ولا يكون الحادثة بعد
 في لكون لازل في المكان لازل فيكون بغيره وكذا لكون الحادثة بعد لكون لازل في المكان الثابت
 وجب بكل متحرك وساكن وليس كل ساكن متحرك كما في **فوله** اذ يعبر مما يعبر في وان واحد كما هو
 مقتضى **فوله** اي تصور ثبوت من المعنى اذ وهو العجز وعلا ذلك فالعجز عما ذكره معتق للوجود بوضع
 كاستماع العزيمة كما رتبة **فوله** كون الزات اذ وكذا ثبوت الجرمية للزات العلفية من افعال
 للشيء لثباته كشرية الباطن والمثال لازل وهو نوعي الجرح عن الحركة والسكون هو مثال للتفسير
 موضوعه لانه محال ما اذ موضوعه وهو الجرح باقيا **فوله** عذ الله اذ مما ذكر من التولية
فوله بان استحالة من المعنى اذ وهو التولية اذ كسورة اذ بان جرح في ثبوت الثبوت في لازل
 مما يترب على ذلك اذ مما يترب على ثبوت تلك التولية له الخ **فوله** من المستحيل بان لازل
 وهو الجمع بين التفسير الضيق اجمع للتفسير وذل المستحيل المرتب على ثبوت الجرمية له تعالى
 اجمع بين التفسير والناسب لما يات فيقول وهو اجمع بين الشئ ولا خص من نفسه **فوله** وذلك
 اذ وبيان ذلك اذ اجمع بين التفسير انه فوجي الخ **وما** اثبات العجز والبقاء بالهال
 فقا بلهما وهو الجرح **فوله** ليلاليز الخ علة لقوله واجبه هو كما في الخ **فوله** ولو كان تعالى جرح ما
 الخ من اذ في استثنائه من علم من حيث المعنى بقوله او كما بان استحالة من المعنى عليه ان **فت**
 ثركه اذ اجماع القياس التركي ان تكون التشرية فيه كلية ومن مناصفة ان لو كان هال والله
 والمهمل في قوة الجزئية **والجواب** ان المراد منها الكلية اذ المراد انه كلما كان الهول في ما
 وجب له الجرح **فوله** لما تقرر اذ في كلامهم ومن اذ بيان لوجه الما كنه في التشرية وهو **فوله**
 لو كان جرح ما لوجه له الجرح **فوله** ويلزم اذ اذ وقت ان نكرنا في التفسير وهو مجموع ما سبق
 من قوله وذل الخ **فوله** ان يكون الخ با عمل الزمان يكون واجبه العجز لما تقرر من اثبات العجز بالهال
 مغايله وهو الجرح **فوله** له لوصية اذ لكونه لا ما معبود الخ **فوله** وواجبه الجرح اذ

٧٣

ولزم ان يكون واجب الخروج لغيره لانه لو كان موجودا لكان موجودا لغيره لانه لو كان موجودا لكان موجودا لغيره
الخرج وجوده وجود الخروج والخرج وجوده وجود الخروج والخرج وجوده وجود الخروج والخرج وجوده وجود الخروج
جمع بين التبعيض وبين الخروج والخرج وجوده وجود الخروج والخرج وجوده وجود الخروج والخرج وجوده وجود الخروج
شئ بعد في بعض العواضل مما انفيضان لغته واما في الاصطلاح فكل منهما مساو للتبعيض الا ان
كان تبعيض الفرج اخرج وهو مساو للخروج وتبعيض الخروج اخرج وهو مساو للفرج اخرج وهو مساو للفرج اخرج
ان المسماوات مضمونة فان كل فرع اعترض من حادثة لخصه به الاعراض لان لية وكذا المدعا حادثة اعترض
من فرع لخصه به عليه انه كان الفرج هو الذي كان اول له ولا زال في صوما كما اول له وان لم يكن
موجودا او من انشاء على القول بان لزال في اعترض الفرج فان فرنا على القول بتزاده في الازل والفر
والفرج وانما عبارة عما لا اول له كان موجودا لا كانت المسماوات كما في قولنا بغير عرت
ايضا لما عرفت انفسا الواجب الى ضروري ونكفي **قوله** بمنزلة بقولنا اما ابتداء او بغير سبق
نظر **قوله** والجانب الى مضمون ادق للمعنى عن التبعيض واما عن اهل المنطق فالمعنى فصمان
فان وهو المراد في الجانب وعاء وهو ما لا يمتنع وقوعه في غير الواجب والجانب العقليان
والخرج عنه لا المستحيل العقلي **قوله** ما يقع في العقل وجوده وعلمه انه ما يجوز العقل وجوده
بما علمه انه ما لا يجوز العقل وجوده ام اذ في بعض الامور بل علمه عن صمد ويجوز علمه بل علم
عن وجوده لكونه لا يتربط على واحد منهما بحال والظاهر ان ما وافقه علمه معلوم او معلوم
او حيز الطردى بالمعنى به وعليه والنسبة كما علمت في كانه انكسارها الموجود في بعضه ان الله
المعروف لا يتحصى بل كما شأن التي من الجوانب ان نفع الشئ لغة بكل على الموجود والمعروف يجوز
جعل ما وافقه علمت وباعتبار معناه الذي لا يمكن ان يكون له العلم **قوله** في العقل
منع العلم وهو بمنزلة العقل خرج به الاموال كان العقل لا يجوز علمه اذ في بعض الامور كما انما
واجبه الوجود فيه يفتقر وهو ان يماس تعريف الواجب والمستحيل ان يقال والجانب ما يتصور في
العقل وجوده وعلمه والظاهر ان النسبة في التفسير بالهبة لا تشارة الى المراد ما هو المتبادر
الى الجمع منطوقه وهو مجرد امكان تصور وجوده وعلمه في العقل وان لم يوجد له الحد التصوري فيه
بالفعل بل ولو لم يوجد عقل بالكلية بخلاف لو قال ما نقره فانه يتبادر منه ان المراد ما يتصور في

العقل

في العقل بالعبارة ذكر بعضهم انه للتفسير واورد على التعريف بانه غير مانع خروج الاموال في حركات
منه كانه قال ما يقع وجوده وعلمه والاموال كما تقبل الوجود والعقل في خارجة من الحيز والمطلوب
دمولما فاما ان يقال المراد بالوجود التبعيض في بعض الامور والاموال متخفة في بعض الامور وان لم تكن
موجودة خارجا كما علم ان الله علم كبري لا يشعر من بعض الاموال ويرد عليه ايضا عن الاموال
فيما لا يزال بانه جازم ومع كونه جازما لا يقبل الوجود ولا العزم اما علمه في قوله العلم فان الشئ
لا يقبل نفسه فهو ايضا خارج عن الحيز والمطلوب دخول فيه **قوله** بان لا يعلم فيما لا يعلم ان
موجودة في بعض الامور ومتخفة فيه وقول المعتزلة ايضا كما تقبل الوجود وكذا العلم ان ارادنا
لا تقبل الوجود في خارج الاموال فليس كما ليس كما مضاهيه وان ارادنا كما تقبل الوجود والتحقق
في بعض الامور فهو مضمون **قوله** يعني اما ضرورة الخاء وتجويز العقل لوجوده وعلمه اما ضرورة
او بغير سبق نظر انه بغير نظر بل هو محتاج له وعلمه عرفه في الاستدلال بغير ابتداء او بغير سبق ونحو
في الواجب في قوله ابتداء وبما سبق نظر **قوله** في حقه وجوده ما لم يجر ويجوز عن هاتين
لكونه كما يلزم على وجوده ما لم يعلم ولا يلزم على من علمه بحال **قوله** بخصوص الحركة مثلا اما وجه
بخصوص السلبي او بما لا اجتماع او لا يترى **قوله** تعزيب المهيبة انه ولو ملأ او ما ملأ افضل
منه وانما من اورد الفصحى بعلمه في الحد بمنحصر الوعد الذي كان الكلام في الجواز العقلي
الوقوف ومن قالوا ان الله لا يتغير ان يشركه به باجماع المسلمين في اختلافوا به انه ما يجوز في
التعريف ان عقلا كما في حيزه من السنة التي يجوز عقلا وانما علمه من السمع وقد ثبت المعتزلة
ان الله متمتع عقلا اذ كما حصر فيه حتى يرد العقل جواز وتبعم بعض الحنيفة **قوله** في بعض الله
فما كبرية غير الله في بعض الله اذ ان كان في كبرية غير كبرية الغير علمه في حقه والمراد انه
في يقع منه عصيانا **قوله** في حقه انه المهيبة **قوله** عقلا فان العقل لا يتبع بالجوهرية
العقل كما جهة الشرع ان العقل انما يعلم من جهة باثباته الصانع المالكور كما يتعلم به **والخلاصة**
ان الصانع الذي لا يحصر منه عصيانا يعلم العقل جواز تعزيبه من جهة العقل انه من جهة استناده للارسل
العقلية ويعلم باثباته من جهة الشرع انه استناده للارسل الشرعي **قوله** في بيان الوجودانية انه وهو
ان يقال لو وجدنا العلم ان ما ان يتبع او يتبعها كما في الكان باهر نفسه فيسهل المنزوم وهو

ومن تعهدا لخالته وثبت نفيضة وهو حرمته وبيان بكتاب الأوزاع إنما لو اختلفا جان نفيض مرادهما اني اخضاع الله
الذي خبير والخبير وان نفيض مراد اخرهما دون الاخر كان من لم ينفع مراده عاجز العزوة تعلق فرقة وادائه وما
ثبت كالحال المثالي يثبت لكاخر وان اتفعا بان نفيض مرادهما وحصل المعنى بان اجتماع موثر غير على اثر
واحد وان حصل نفيض مرادهما كان من تعلق فرقة بذلك المعنى عاجز العزوة تعلق فرقة وما ثبت كالحال
المثالي يثبت لكاخر وعجز لا لله تعالى **قوله** وان لا يعمل كلها سواء كانت الصغرية او اختيارية
مخلوقة لم يكن لها ما حصل له جعل جال في كبر وان كانت التروات والصغرات مخلوقة لله ايضا لا فساد الجملان عمل
الحكام ينفذون المعقولة او كان الكلام فيها ومن التبريد بعد ذلك **قوله** كما ان الله لا يهدي القوم الظالمين
لان لفظه ان لا يعمل كلها مخلوقة لله **قوله** فليخرج من ذلك العقل الذي لا يعجز عن ان يتعقل به بعد
التفكير برهان الوجوه انية ويجتمل ان اسم لا يشار الى اجمع لفظه كما ان مراد سواء **قوله** والصاعقة والمعصية
الضام ان الله اراد بالصاعقة الواجبات والمنزوبات وشملها المباهات واداد بالمعصية المحرمات ومثلها
المحرمان وحسب يكون عصف الصاعقة والمعصية على الاميان والكفر من عصف العاص على الجنان وان كل
واحد من عصف على ما استنزلوه هو بيان للمستوجب المشارة لفظه استواء لا يمان ان الله استواء منزه
لان مراد ان كل واحد يصلح ان يكون الحق **قوله** من هنك ان لا صور الاربعه المذكورة وسكت عن المباح والمكروه
لنوع بهما بغير ان المقابلة **قوله** يصلح ان يجعل الله تعالى **قوله** علم ما جعل الاخر علامة عليه
ان مراد ثابته والتعريف كان جعل الصاعقة ولا يمان علامة على التعذيب والكفر والمعصية علامة
علامة على الثابته **واعلم ان** المولى جعل الاميان والصاعقة علامة على دخول الجنة وجعل المعصية
والكفر علامة على دخول النار **قوله** ان لا يمتدح على ذلك العمل ويؤخذ من هذا انه يجوز
عفا اشارة العاص لاجل عصبانية وتعريف الكابح كما جعل له عنه **قوله** وانضج على موينا من امة
مخزوف اء وليس ج جعل امر ما علامة على ما جعل عليه الاخر علامة ضلح كان الضم على موينا من اعمال
فكانت تعلق به فرقة بل انما انما تعلق بالممكنات **قوله** كيف ما جعل او ملك ما اذرة اء الضم عليه مستحيل
به اء جعل وعلمه سواء كان حسنا بالنسبة لما عجزنا او كان فيسما كان انزل علينا نار احرقنا وكعمل
الشر من لمة من تعصا على غيرك وجعل الهالك منزلة متخفظا عن غيرك واد اي حكم حكم به كان يمتدح
بوجود مائة كلمة في اليوم واليلة ومنزلة التفريق كغيره مغايرة **قوله** جعل لفظه حكم بغير **قوله**

اذ الضم

اذ الضم الخ علة لفظه والضم على موينا نامستحيل **قال** السيوطي الضم موم يتصرف في صلب غيره كما لم
يؤد في موم والده سبحانه وتعالى هو المبالغة المخلو يتصرف في ملكه كيف يشاء ويؤخذ منه تعريف الضم
بانه يتصرف في صلب الغير كما لم يؤد له فيه **قوله** على خلاف الامر والنهي ولا باحة باا يتخذ الشخص
الصلاة التي امر الله بها او يتكب الزنا التي نهي الله عنه **قوله** موم كما مر اء امر ايجاب او نهي **قوله**
والناهي امر يتخير او كرامة **قوله** كما امر وما نهي وما اباهة **قوله** موم سواء غلب العاقلة على غير
بغير موم ويؤيد **قوله** بعد ذلك ما سواء الخ كان المتوهم في ذلك هو العاقلة **قوله** ملذ له بكسر
الميم اء مطو له في يكسر من اء اعلم الله حق بل امره او ينهاه **قوله** لا يبسل شيئا ليدرج شيئا
ابتراه **قوله** ولا يعين اء يوجد جعل العزوة **قوله** والاشارة في شئ اء ولا تاتى من سواء في شئ اء
بغيره لا يوجب ولا يكبر التورن ولا يغيره اء من الصبيحة **قوله** البتة منته منته فكيف ومعناه
فكيف **قوله** والاشارة في كء عصف على قوله اء كل ما سواء الخ فهو عصف علة على علة **قوله** في ملذ به
الميم يتصل على المخلوقات ويكبر على التصرف فيها وكل من هما يجر اء الله هنا **قوله** ولا يبسل عما يعمل
اعلم انه وقع خلاف جعل الله في غير انه لا يبره في كل فعل من حكمته وتلك الحكمة تارة فكيف عليها
وتارة كما يتصلح عليها وفيه ليس في ذلك بانه ولا يبسل عما يعمل اء لا يبيغ السؤال عن حكمته وجعله
وعلة ذلك القول جره الشارح من قال ولا يبسل عما يعمل والمراد بالسؤال المطبق السؤال الذي
فيه شبهة اعتراضا اما السؤال على سبيل الاستشهاد فيكون كغير **قوله** مع اء اء ما انظر
في برهان الوجوه انية وعرف ان لا يعمل كلها مخلوقة لله في اء او التتوير عوض عن تلك الجملة
قوله ان يبرح العقل اء اء اء العقل وهو ما على **قوله** لكر المومر اء متعلق بجهة من قوله
عفة وجود التواب التي من مفعول يبرح اء يجر اء اء العقل وقت اء فلكر في برهان الوجوه انية
وعرف ان لا يعمل كلها مخلوقة لله عفة وجود التواب الخ لكر موم اء جواز وجوده عفا لكل
مومر الخ والمراد بالجهة الجواز عفا والمراد بالتواب مغزاة من الجنان بعض القول به علم من يشاء من
عباده في تكبير اعمالهم المحسنة **قوله** او عز هبما عصف على وجود **قوله** وانتصام الخ انتصام من
خير **قوله** انما موم بغير اختيار مومكا نا **قوله** كل واحد من المومر والناهي والمصعب والعاص **قوله**
بما اختص به من اء بما اختص به من المومر وهو التواب والعقاب او عز هبما **قوله** بغير اختيار

سواء اذ باختياره المحض اذ الخالص من شوايبه الجبر ولا غرض **قوله** افتحة التي اذ لا اختصار المذكور **قوله**
يجوز من المعنى ان يجوز وجود الثواب او العقاب او عزمهما وعبرنا بالجواز وميلنا بسبب الحق تعنى **قوله**
على تعقل النفس التي في من اذ في مناه وهو النفس في حد ذاته الوضوئية ومعرفته ان لا يفعل كلها مخلوقة
لله الخ **قوله** بيان ان المحض لا يميز التعريف السابق **قوله** كما لا تغيب الغيبان اللذان قبلهما اللواحي
والمستخير وهما ان يكونا يستجاد من قوله ايضا **قوله** واتضح بهذا اذ لا تقسم كل من الواحي والمستخير
والجانبين الى ضرورة ونسخ **قوله** ان لا فضاء الثلاثة اذ هو الواحي والمستخير والجانب **قوله** تعبرعت
تضمنه معنى انتهت فلما اعراه بالس **قوله** من غير الخ اذ ما هلكه تعلقه لافضاء السنة من ضرب ثلثة
الواحي والمستخير والجانب في التفسير ومنها الضرورية والنسخ **قوله** وانما فينا الحقة بالعقل اذ هو تعلق
بان في قول ما يصح وهو انه وعزمه والمناسبة لقوله في التعريف ما يصح في العقل ان يقول وانما فينا
الحقبة بقولنا في العقل في التفسير وقع مجموع الجبار والمجبر على ما لا يجوز وحده **قوله** في جواز الجانبين
اذ في جانب الجانبين **قوله** ليس فيه اذ في الجانبين جواز الخ اذ اولها الصلابة ما لم يخل بانه يجوز في
العزبان في معناه شر عام انه ممكن والظاهر ان من التفسير ضروري مع التفسير بالحكمة كما في
قال العزبان ثلثة اقسام عقلية وعادية وشرعية يجب في مقام التعريف التفسير ليعرف من جهة
الغير **قوله** يجوز ان العزبان في هو المصحح وبه ان المراد دخول عزبان المصحح كانه هو الذي من
اجزاء الجانبين اذ هو عزبان اولي من جواز ان يقال انه من اضافة الصفة للموصوف والمعنى
ليدخل فيه العزبان الجانبين في هو المصحح ونحوه من اضافة العاصم والكتاب **قوله** بان العقل الخ هذا
علة للمعقل مع علمه اذ وقيل ان الحقبة بل هو في العقل الخول عزبان المصحح كان العقل الخ **قوله**
بهيته اذ يجوز وقوله وجود العزبان اذ عزبان المصحح باللعن او اذنا عوض عن المخاف اليه
قوله في معناه اذ هو الله تعالى **قوله** بمعنى الخ اذ وعنده وجود العزبان وعزمه من الله بمعنى الخ
المعنى مع الخرج من الله في ذلك وكونه غير ايمه بل انه ليس من الله من هو اعلم الله حتى يرفع
عنه الخرج في ذلك ويجيب فيه **قوله** اذ اذ الخ والاشان **قوله** كل منهما اذ العزبان وعزمه
قوله لم يكن منه نقص اذ كانه مالم لا بجميع الاشياء والمالم لا يخلو نفسه مما يجعله في ملكه
قوله محض وقله اذ يعطيه المحض الخالص من شوايبه الجبر **قوله** وهو اذ اذ لا من غير **قوله** الثواب وان يعي

المعنى

المعنى فرغنا ان الثواب مغاير عن الخ اذ فعل الله به على من يشاء من عباده مقابلته اعمالهم الحسنة واما
التعبيق فهو ما اعطاه الله لعباده من النعم كان في مقابلته عمل او كما بان كان بعضا منه سبحانه وتعالى
وهو بعض النعم على الثواب من بعض النعم على الخالص وقوله المعنى اذ الخ **قوله** كما اختار بعقله
الخ انصر ما احسن صنيع الشارع حيث ترك العاصية من الجملة ولم يتعرض له اشارة التي اذ جعل
للشر والعبوة كما يجوز شرعا ان يعفو عنه وبه يعلم ان عمل الخالف في اشارة العاص من من جانب
شرعا او عقابا غير العفو واما العفو فهو جازي وانفع **قوله** الجانبين لآخر معقول اختار **قوله** اذ الخ
الخ يعي بمعنى معي بل يفسر العيز اذ الخ بكسر الهمزة والواو بمعنى معقول يعي العيز اذ الخ يعي الخ
ويكون كناية عن فخره اذ الخ كانه العزبان هو الخ يعي الخ **قوله** الخ لانه لا يفسر الخ
قوله اقسام الخ العقلية الضرورية من اقسام الخ العقلية كالضرر منها كل ما ذكره من ثبوت
امر من الاعين او ثبوت امر من الاعين او تعيها في ضرورة وقوله كاقسام الخ العقلية على طرفيها
اذ لا فضاء متعلق الخ العقلية وهو النسبة التامة **قوله** ان يشاهد كاقسام الخ العقلية بغض
انها من اقسام الخ العقلية وان نفس الحركة مثلا هو الواحي مثلا وخصية قوله بان الواحي ثبوت
الخ ان الواحي مثلا بغير ثبوت الحركة لا نفس الحركة وهذا اذ الخ وتساو **قوله** بالواحي العقلية
ثبوت الخ كانه المناسبات للشارح ان يعرض لافضاء الثلاثة اذ في جانب الثبوت بان يقول بالواحي
ثبوت امر من الاعين والمستخير ثبوتها معا والجانب ثبوت امر من الاعين او في جانب النعم بان
يقول بالواحي ثبوت امر من الاعين والمستخير فيهما معا والجانب ثبوت امر من الاعين بالخصوص والشارح
فر لغير جانب الثبوت والنعم باعتبار النعم في جانب المستخير باعتبار الثبوت في جانب الواحي والخ
والجانبين وانما كان ثبوتها او تعيها معا كما كان ثبوتها يوجب اجتماع الطرفين الموت اجتماع
التفكير وهو محال بالضرورة وتعيها يوجب لغو الخرج عن الحركة والسلوك وهو محال فبعض
ان يكون ثبوت امر من الاعين واجبا **قوله** امر من الاعين كانه يعنى يعنى ان المراد به الخ لا المستتر
بينهما وهو معقول امر من الاعين المتفرد من اذ الخ او يحتتم ان المراد ما هو عليه في الحد المعقول
اذا العزبان الخارج غير المعنى **قوله** واعلم ان معرفة اسم او خبرها قوله مما هو ضروري وقوله
وقدر من اذ الخ مع مبتدأ خبره قوله تانيسر او على حد محاذ اذ وتانيسر وان تانيسر مبتدأ خبره

عن زعمه و غيره فان قيل و الجملة غير تكرير و الجملة على كل حال معترضة بين المتبرر و المتبرر و اما بالنسبة الى على
معرفة و قوله فان قيل بالنسبة معقول كما جله اذ تكرير ما على التام ليس و من انما يقع على نسخة تاييس القلب
بالنصب و التوير و كذا على نسخة تاييس القلب بالاصحافة كما على نسخة تاييس القلب بالرفع مع التوير و
الجو و قوله بان مثلتها متعلق بتكرير و الباء للمكانة اذ و تكرير ما تكرير متعلبا بان مثلتها من التاييس
المتعلق بالتكرير و المتعلق بالفتح كما تكلمت و قوله حتى لا يحتاج الى شيء حتى ان تكون تعليلية
للتكرير او للتحكم عليه بان فيه تاييس او بانه ذو تاييس على ما سبق و يجب ان تكون عبارة للتكرير و ان تكون
بمعنى و ان التعريف من افعالها بمنزلة العبارة من حيث لا يحرب و اما من حيث المعنى فيقول المراد باله
بالمعرفة التوير و المراد بالاصحافة التلاوة الواح و المستحيل و الجائز التي هي اقسام متعلق
الحكم العقلي التي هي النسبة التامة او المحل و هو عليه على ما سبق و المراد تصور معامير من
الاصحافة التلاوة كما تصور على فائده التي بعضها ضروري و بعضها ممكن و المراد بتكرير ما اجر او ما
على القلب و كما حكمتها كثيرا كما اجر و ما على اللسان و المراد بان مثلتها جزءا ياتى و المراد بالفتور
الضروري و المراد بمعانيها معاميرها و المراد بقوله ضروري انه واجب متعين على كل مكلف و المعنى
ان تصور معامير تلتك لافساح التلاوة مما هو واجب على كل مكلف من غير التصريح بمعرفة الله و تكريرها
او اجر و ما على القلب اجر و متعلبا بما مثلتها كما جله انما يحتاج الى ضرورة استحضر معانيها
الكلية كما في تاييس القلب او ذو تاييس للقلب و واجبة تاييس القلب بتكريرها بان مثلتها نسخ
ذات التصور و استحضره بان في التبعات اليه عن الحاجة له و هو على وجه حتى تعليلية و اما
على جعلها غايية فالعنى و تكرير ما بان مثلتها تكرير مستصحب حتى لا يحتاج الى تاييس القلب
و اما على جعلها بمنزلة التعريف فالعنى و تكرير ما بان مثلتها تاييس القلب و يتفرع عنه انه
انه لا يحتاج اليه ان كان تكاملا ان الواجب ما لا يتصوره العقل عنه كالتواضع لغيره و ان
المستحيل ما لا يتصوره العقل وجوده ككون الحجر ابيض من الكبر و ان الجائز ما يقع في العقل وجوده
و عدمه ككون الحجر متحركا و اما كانت معرفة من لافساح التلاوة و تصور معاميرها واجبة على كل
مكلف اذ العوز بمعرفة الله ان تصور معامير من لافساح التلاوة من مباح عم الكمال و الشروع
فيه يتوقف على تصور ما كان لها على الكمال تارة و يتبين من التلاوة و تارة ينبغيها فانه كان

الشارة

الشارة من العرف غير متصور لما يعلم ما اثبت و لم ينع و ميز ان يعلم ان قول المحض اعلم ان معرفة الحكم
العقلي في معرفة كتاب الالف العاشر فرمت اما المقصود على تباينها له بما و انتفاع مما فيه على معرفة
على قوله ضرورة اعلم ان الضرورة ان عرفت بانها كان معناها اللزوم و هو لا يفتك كما قولنا التاييس
ضروري للامانة اذ لا ينع عنه و ان عرفت بانها كان معناها اللزوم و هو لا يفتك كما قولنا التاييس
ان تلتك المعرفة بعرف العرف و كما معنى لقوله انما واحيه على كل مكلف و قوله من غير العوز ان كان
تلتك المعرفة ثابتة لشر محافل اراد العوز انما واجب بان المراد بمعرفة لافساح الواحبة معرفة
من حيث انها من لوازم الالف الواحبة و بعض المستحيل و بعض الجائز و هو يقع تحت الواجب و التام
بقوله من غير العوز انما المراد بالمعرفة لافساح التلاوة التي من غير العرف معرفة تلتك لافساح الواحبة انما
من لولته تلتك لافساحها و المراد بالواجب التاكيد الواجب بمعنى العرف على التلاوة قوله محافل اذ
متصح بشروط التكليف قوله من غير ان يعوز له يتحقق قوله بان قال اما الحرير و جماعته في المعرفة
التصويرية ان تصور معامير تلتك لافساح التلاوة و المراد بالعقل اصل العقل كما العقل الكمال و ذلك
لان من عرفت اصل العقل يعرف ان صفاته امور لا تقبل العجز ككون الواحبة تصفها لا تفسر و امور لا تقبل
الثبوت ككون الحجر ليس متحركا و لا ساكنا و امور لا تقبل التثنية و لا تتعارف ككون الحجر متحركا فقط
و هو يعرف تلتك لافساح التلاوة فليس بمحافل اصلا و من العرف هو امتداد من كمال الشايع و ارتقاء
جماعته و لا تضايح و لا يفسر ان التلاوة العرف ليسوا بعرفا لانهم لا يعرفون معامير تلتك لافساح
لان المراد بمعرفة تلتك لافساحها كماله معرفة تلتك لافساحها من حيث انها من لوازم الالف الواحبة و بعض المستحيل و بعض
الجائز و المعرفة بمنزلة المعنى مركزية في ذلك من العرف و ان تصور اعلى التفسير عنها تلتك لافساحها و من
معرفة تلتك لافساحها من لوازم الالف الواحبة و على من التلاوة يتبع لافساحها قوله بان قال اما
الحرير انما ذلك لانه ما ذكر او لان معرفة تلتك لافساحها و تصور معاميرها ما هو
ضروري على كل محافل يعرف منه ان تلتك المعرفة ليست بعرف العقل فان عرفت الحد و تفرع اما الحرير
انما بعرف العقل و قيل ان المراد بالمعرفة التصورية و ان المراد بقول انما الحرير ان معرفة تلتك
لافساح بعرف العقل ان التصور يوجب الضروري من تلتك لافساح التلاوة من غير العرف لانه
تصور معامير تلتك لافساحها التلاوة و التصور بانها من لوازم الالف الواحبة و بعض المستحيل و بعض

٤٨

بعض الضرورى منها كما التصريح بوجوبه ابتغال لاشراش الرموش وكذا التصريح بامتناع اجتماع الضمير وان يرفع
الذي يفسر وبادنك واسكنه من التجر والاشبات وبيان الوجود لا يخرج عن كونه في ما او حادثا وكذا التصريح
بجواز تحريك الجرح فارة وسكونه اخرى وهذا التنازع حرفة وبيان التفسير تكلف كل يوم من المشرك ونحو ذلك
واعلم ان العفل عن امانه الجرح على هذا القول بعض علوم ضرورية وهو التصريح ببعض الضرورى
الضرورىات من الواجب والنجاه والنجار واستدل في ذلك بربيل السسر المزمورة المصرفة كات وكلمة
المعوان العفل نور ومان تار حجه التجر العفل والضرورية والنضورية وليس من فيس العفل **قوله**
فهرم يعرف معانيها انه لم يتصور معها **قوله** وليس يعرف اقل بل هو مجنون وليس المراد
بليس يعرف انما هو ما لا يصح **قوله** ويجب الواو لا يتبين انما للتعلم على جملة العلم الا لا والى
اشارة الى الثانية خيرة ولا يصح معها الجرح على الاشياء كعكسه وعسر بالمضارع التال على
استمرار التجر دون الماض اشارة الى ان من الوجود تجرد مجرد ايراد التلخيص **واعلم ان**
المضارع يدل بالوضع على الجرح ولا يعرفه وبالفرضه كالعقول عن الماض على الاستمرار التجر
والمراد بالاجوب الشرع **قوله** على كل ملك اما ان يسل للالاة على ان المعرفة واجبة على كل
ملك ولو بالربيل الجملة اذ كل للعقول ولا يتفرق من المستحيل عادة ان يعرف كل احد على
الربيل التجميعي ودخول كل ملك لا تسر والجرح كسل الملكة ان قلنا انهم مكلفون بما كما بان وفيها
ما في غير مكلفين به كانه تصورى ان جليل فهم بتكليفهم به من بان لهب تجميع الماض وهو عتبه وعلى
هذا القول كما يخلو في قوله كل ملكا وعلم من هذا ان المعرفة وهو بالربيل الجملي وهو المعجز
عز عليه ورد الشبه عنه فرض غير واما المعرفة بخصوص الربيل التجميعي وهو المعروف على تعريفه
ورد الشبه عنه فهو فرض كعباية **قوله** شرعيا منصوبا اما على الجمالية اء حالة كون ذلك الوجوب
شرعيا كالعقلي او اما على التمييز اء من جهة الشرع كما من جهة العفل واما على انه معقول ملك
اء وجوب شرع تجزف المضاف واقبح المضاف اليه مقامه بانتصب بانتصابه واما على استفاد الخافف
اء بالشرع والمراد بالشرع هنا بعنة احد الرسل الا حكاية الشرعية انه يصير المعنى عليه
ويجب على كل ملك بالاحكام ومن جملة الاحكام الوجوب على كل ملكا وكما معناه والفصل بقوله
شرعا التذ على المعترلة حيث فالوان وجوب المعرفة على كل ملكا بالعرف وفضية التفسير بشرعا

وتلخيصه وانشاء بعضه بقوله عكسه ولا يتصور
على ذلك العفل وعكسه فيه شاه جاره اصل البيان
وارى ما ان امواته مثل ان يصعور ويأخذ اقله
وجوزته في جليله كسيرة واذ تصور اوله
وتلخيصه على ليس له على امره ان يحصل عنده
اما التي هلته على المراد بالاحكام صريح كما ترد

ان هذا

ان هذا الغير خام بوجوب المعرفة واهل الاف المعترلة فيه تفك مع ان جمع الاحكام لم تثبت عن اصل السنة
لا بالشرع ولا بتقدير الامنة لان عن اصل السنة كالحكم في شئ في الشرع عن مع والحس عن مع ما منته اشرة
والفصح ما يقيد الشرع وغالبت المعتزلة في ذلك فقالوا ان الاحكام كلفا مستعدة بالعرف وثابتة به
والشرع موكل بالعرف وذلك لانهم يقولون الحس والفصح عقليان والحس ما منته العفل والفصح ما يقيد
العفل بما اراه في العفل حسنه فهو ما واجبه او سزوب وما لا اراه في العفل فهو ما حرم او مشرك واذا علمت
ان الخلاف بين اصل السنة والمعتزلة في جمع الاحكام كما في خصوص المعرفة فكان لا يوجب للمصنف هذا
الغير وهو قوله شرعا والى ان اسقطه في السسر **قوله** ان يعرف اء ان يعرف اعتقاد اما ما كلف
بغا للواقع على دليل **قوله** ما يجب ما من مع العقول والمراد المعرفة بحسب الصفاة البشرية كما
فاع عليه الربيل وجب علينا معرفته بعضا وعلمه في علمه دليل وجبت معرفته اجمالا فان مع تيقنا
يقال ان ما يجب ان يكون من الكليات اء الصفات الوجودية كما يتناهي وما يتناهي كما يتناهي معرفة
ان معرفة الشئ بعينه تعينه وتا هيه **قوله** اسفل قول بعضه كما يدل في الكلام حرف مضارع
بعض ما يجب وبعض ما يستحيل وبعض ما يجوز والمراد بالوجوب هنا الوجوب العقلي ونوعه قول
لا يتعا ويرف قوله يجب مع قوله او كما ويجب الجناس التام **قوله** في حرمه بل انما ان يعرفه بل انما ان يعرفه
بمعنى الترات في معنى الكلام والاضافة للبيان وفيه ان المراد بالوجوب ما يجب له من الكليات والمضروب
من خبره الخاص في العاق وفيه ان حرمه في معنى الكلام وليس شر انما قول المصنف فيما يات بها يجب
ولم يقل ما يجب في حرمه بل انما **قوله** وما يستحيل وما يجوز اء وما يستحيل في حرمه بل انما وما يجوز في حرمه
موانا تجزف متعلقه للاحكام صفة قبله من اء العفل بعينه بعنة التنازع في المتروك واما عليه فيكون
قوله في حرمه بل انما تنازع ما قبله وما بعد **قوله** وكذا يجب عليه اء ويجب عليه شئ ان يعرف مثل
ذلك في حرمه بل انما لوجوب السابو في كونه بالشرع اء بالعرف **قوله** مثل ذلك اء مثل المزمورة الواجب
والمستحيل والنجاه في حقه تعالى لان الواجب في حقه تعالى الغالب فيه وهو ما عن السمع والبصر
والكلام ولو ان هذا كليله محفل والناد فيه وهو السمع والبصر والكلام ولو ان هذا كليله شرعي والواجب
في حرمه بل الغالب فيه وهو ما عن الحزم دليله شرعي والناد فيه وهو الحزم دليله محفل وقيل
وقيل وفيه على وهو المعتمد لما يات من ان الة المعجز على صرح الرسل المعتمد انما مادته وقيل

كما في قوله تعالى الله
يستعز به

لأنها عقلية وفيل اهلها وضميمة وانما يفهمها بما انه لو استغنى عن الواعية والمستحيل والواجب في حق
الله فهو غير الواجب والواجب والمستحيل في حق الرسول مع انما غير ما **قوله** في حق الرسول يقال في حقها ما تقوى
وسكنت عن الاشارة مراعاة لقول بقراد فيما او تكسر الجميع لا تكسر لانه في ما هنا كلمة بالرسول والقول بان
سكنت عن من اعان تكون الرسول اخبر ومعرفة لا غير تستلزم معرفة لا يحسبوه كما انه بعد تسليم ان
لا يستلزم ان عمل الاكلان لا يميز ان ما ثبته لا يحسب شيئا كما يحسب والكلام فيه الا ترى ان الرسول يشتم على
التبليغ بالشرع التي او هي اليهم ولا يشتم كما نص في **قوله** يجب شرعها في اشارة الى ان قول المتكسر
شرعها من تعلقات قوله يجب كما قوله مكلد **قوله** وهو البايع العاقل هذا الكما من النوع لا يشرط
دون الجبر والملك كما ان الجبر مكلدون بما لا يجمع من اهل الخلق في اوله على المشهور بل ليس وهو
مكلد بسمع كلام الله ومعرفة اما بسمع كلام الله او بخلو على ضرورة في حق الله او بكون دعوة رسول
لا نضر اليه واما اما بكنة في تبليغ كما مشهور وعمل القول بتبليغ فهو مكلدون من اهل الخلق
بسمع كلام الله او بغير ضرورة في حق او باسما في بعض التي بعض وتوقف التكليف على ارسال الرسول
المذموم بالنسبة لتكليفه لا نضر وقوله تعالى وما كنا نعبر عنك من قولهم عما يخصهم
لخصهم من ان المراد بالشرع في قول لا هو ليس كما علم في الشرع بلوغ الدعوة باحل الحرك المذمومة
كما ذكر العلامة **بسر** ولم يزد الشارح شره بلوغ الدعوة مع انه شره في التكليف بل منه نظر
الى ان دعوته عليه الصلاة والسلام همت كل احد حتى من كان وراء السيل او انه مشى على قلوبا من
يرى ان الدعوة لا تشترط في التكليف بالعقوبات بعد اول رسول كان العقوبات مجميع على من ليس
الرسول ومن هذا يعلم انه لا يقع القول بجملة احل من الجاهلية الذي لا معرفة عنه من العقوبات لكونه
من اهل الفترة والما تشجع الفترة في معرفة لهما حكم البرمجة **وحاصل المسئلة** انه وقع خلاف قول يبي
في التكليف بالعقوبات بلوغ دعوة اي نبي في حق او كما لم يبلغ دعوة نجر من انه قولان في حق الاول
نظر الى انه لا فترة في العقوبات بخلاف الجوع وقيل بالثاء فكسر الوان فيها الفترة في الجوع
وسكنت مصر ايضا عن شره امكنية النكسر مع ان المعرفة انما تجب على البايع المتاهل للنكسر نظرا
الى ان كل واحد في اهلية للنكسر ان الواجب هو الرليل الجمل وهو يتيسر لكل اهل **قوله** ما ذكر
اهل الواجب والمستحيل والواجب في حق الله ووجه هو الرسول **قوله** انه اهل الملك وقوله بمعرفة ذلك الساد

بمعرفة

بمعرفة ما ذكر من الواجب والمستحيل والواجب في حق الله ووجه هو الرسول **قوله** ان لا يميز ان لا يميز ان لا يميز
يكون مومنا والمعنى ان الملك يكون مومنا محققا لا يميز بمعرفة الله **قوله** ان لا يميز ان لا يميز
المعرفة اذ لا اعتقاد الخارج الشارح عن دليل بان سبيلنا محمد رسول الله وان ما جاء به هو وقيل انه
انما من رتب النجس التابع للمعرفة وهذا هو التحقيق والمراد من رتب النجس قوله ما انت بسبيلنا محمد
ورتبنا ما جاء به الواقع منه لذي بعد المعرفة اذ اعتقدت ذلك فاعلم انه ان حملنا لا يميز في كلام
الشارح على المعرفة كانت الباء في قوله بمعرفة التي للتصوير واللسانية والمعنى ان الملك يكون
مومنا محققا لا يميز المصر بربك او بسبب معرفة ربك فالمعرفة سبب في كونه مومنا كما لا يميز
حتى يشكر بان يميزه الخلق والسيب والسميت فهو على نفسه ان بالفرة يكون في سبب وان حملنا لا يميز
في كلامه على حريث النجس التابع للمعرفة كانت الباء موصولة في هذا للسمية والمعنى ان الملك
يكون مومنا محققا لا يميز بمعرفة بسبب معرفة الله فالمعرفة سبب في لا يميز انما سبب محقق ان الشارح
ان معرفة شيئا من جنس به يخرجه به نفسه لا محقق اذ لا يميز من المعرفة لا يميز انما حريث النجس لا
تري ان الكفار الذين كانوا اجز منه على الله عليه وسلم كانوا اذ بعد فونه عليه الصلاة والسلام وما
يعرفون انباءهم ويعتقدون اعتقاد اجاز ما انه رسول الله ومع ذلك لم يحصل ضم اليهم بالمعنى
المذكوراء حريث النجس وقوله ما رتبنا ما جاء به لما علمه من الاعتقاد ولا نعلم وتفسير لا يميز حريث
النجس التابع للمعرفة بتفسير كما يميز ان فلان ان لفعل مومر عليه يكون اهل لا يميز
حريث النجس التابع للاعتقاد وتفسير كما علمه ان فلان ان لفعل غير مومر **قوله** على وجه
في دينه البصيرة في ذلك معرفة الخواص والاسباب والمراد هنا مجرد المعرفة وهو حال من قوله مومنا
اهل الفترة لكونه كما ينظر على معرفة اهل التسلسل بالمعرفة في دينه اهل الفترة بسبب معرفة لما
ذكر من الواجب والمستحيل والواجب في حق الله ووجه هو رسالة الشارح الى ان المطلوب في عقوبات لا يميز
المعرفة ولا يميز فيها التخليج بيان اخر ذلك منه انه لما حكم على معرفة عقوبات لا يميز بالوجوه
علم ان ما علم المعرفة من التخليج في العقوبات واخرى الضر والشدة والوجع ايلج في الجوع من **قوله**
الجوع فخرج منه الشدة والضر والوجع **قوله** المحابو اهل المطالبون تتعلقه وهو التسمية المعتقدة اذ
اذ المحابو اهل التسمية المعتقدة وبسبب التسمية التي في النجس من وهو على الله وقيل للرج

المحفوظ وخرج من الجمل المركب كاعتقاد القلب في دفع العالم ما استنبه المعتقده غير كلفه فانه الواقع
قوله من دليل التلخيص في الجزء عن دليله او ضرورة كالجزم ان الواحد نفعه لا يثبر وكالجزم بان هذا
جزرا او جزر التلخيص في الجزء عن دليله او ضرورة كالجزم ان الواحد نفعه لا يثبر وكالجزم بان هذا
بالتلخيص كالجزم في السبب والمرشد فتناول الضرورة والبرهان ووقع البحر والارض ان يكون الجمل الاول في
جامع والجمل الثاني غير مانع وهو على التلخيص كالجزم والاحتجاج لانه ان ما ذكر من التعريف المفسر
تعريف المعرفة المصروفة في هذا المقام وير معرفة الواجب والواجب والمستحيل في حق الله ومعنى
رسنه وهو كالتلخيص في دليله وبسبب منعه لضرورة بيان ان المعرفة في مرادفة له في وان
منه ما يكون ناشيا عن دليله ووضعا ما يكون عن ضرورة الاثر المعرف ليس كالمعرفة بالمعرفة بل
فمعرفة كذا علمت **قوله** وايضا في هذا التلخيص ان يكون التلخيص في عقابيل الاميان كما يشار الخرج
من الامم بحيث ان المفضل فيها لا يعرفه جزئه هنا بان التلخيص في العقابيل في الخرج عن
الامر كما يشار ما يميز كذا من الخلف كما عر ولا كنعاء في الخرج عن الامم من كونه مؤنثا
عائدا او غير مؤنثا لانه كذا في بان يكون كذا او غير كذا **قوله** وان كان من الخلف افعال
تكانة في ان المعرفة في العقابيل واجبة على كل احد وجوب الجوع فيه سواء كان فيه اهلية
لتنظر افعال فلما كان مؤنثا عائدا في ان علم وجوبها وجوب الجوع ان كان فيه اهلية
لتنظر ولا كما يجب وعلى من المفضل ان كان فيه اهلية لتنظر يكون مؤنثا عائدا وان لم يكن فيه اهلية
كان مؤنثا غير عائدا وقيل ان المعرفة في العقابيل واجبة وجوبها كقولنا وحسبنا المفضل كما كان
منه في ان الشيء واجب وجوبها كقولنا نعم ان من من ذلك يكون كذا او امس امتثل القول
لا في غير الكسبي ولا كانه غير مسلم وانما القول الثاني وهو القول بوجوب المعرفة بوجوب الجوع
ان كان فيه اهلية واما القول الاول المعبر ان المفضل عاصر مكلفا فهو مبني على القول يجوز التلخيص
بما لا يكاد وان مبني على ان كل ملك فيه اهلية للربيل **قوله** ولا يبلغ فيها في عقابيل
لما بان اء واما الجوع فيجب فيها التلخيص بل يجب على من ليس اهدا كما جتهدا وتلخيص الجتهيله
فيها والعربى من العقابيل والجوع ان العقابيل مكافئة كما في نفس الامر ويقتضيان ان يكون غير
مكافؤا وليس في قوله وفيه ولا يلزم من كون المفضل في الجوع جازما ان يكون ارفس حاكما من الجتهيل

الشيء

الربيل ان ذم المفضل خال عن المزاخرة بل ان جزء بالتحكم الربيل فيه وان لم يشر بها فاما في نفس الامر فما
المجتهد فان ذمها لا يدل على ذلك بل يفتنه ان قلت اذا كان العلم في الاستعداد المجتهد
يقتضيان ان يكون حكما يفتنه ان يتبعه فيه والحق ان الحكمة لا تتبع **قوله** فمعرفة كون الحكمة لا تتبع اذا اقتض
بانها حكما واما استعداد المجتهد فيفهم بحكها بل هو متمثل **قوله** في عقابيل الاميان الاحتجاج له
مع قوله فيما **قوله** بكاد دليل متعلق بالجزء اما بالجزء المتبصر بعلم الربيل **قوله** والوجوب المعرفة
ليست فعلا على الصحيح بل كيد الامم في العلم والمعارف والعلوم وحسبنا في يتعلمها لا يحتاج نفعه
يقتضيتها مباشرة لا سيما ويرجع المراد **قوله** وعنه لا كنعاء بالتلخيص في الخرج من العلم كذا
ان كبره وعصيان والمراد لانه ولو الجملة ان في بعض الاحوال ومع ففعله وعنه لا كنعاء بالتلخيص
لقد في الافعال الثلاثة لا تبتدئ وبهذا التفسير اذ مع ما يقال ان اربيعه ولا كنعاء بالتلخيص في
الخرج من ان العلم بالعصيان الحاصل للمفضل كما في سب القول الاول دون الثالث وان اربيعه
لا كنعاء بالتلخيص والخرج من ان العلم بالعصيان كما في سب القول الثالث دون الاول وان اربيعه لا كنعاء
في الخرج من ان العلم بالعصيان الحاصل للمفضل كما في اهلية **قوله** جمهورا من العلم بأمور
من المتكلمين كالفقهاء والمحلثين وغيرهم وهو كذا في دليل ذكره مالك مع انه ليس من المتكلمين
لان المراد بجمع الفقهاء الذين اعتنوا بتفسير اذلة العقابيل ودفع الشبه الواردة عليها والشبه
التي اوردتها المتكلمة انما كانت من غير كذا في اهلية كذا في قولنا وفيه انما يقال من الظاهر انه
اراد جمهورا من العلم بالمتكلمين وليس في كلامه ما يقتضيان ان ما لتمام المتكلمين في جعل ما عزا
لمع عزا له لانه انما جليل **قوله** كالشيخ في شعر اسمه علي ونسبه ابو الحسن
وهو المالك المنزه كالفقاه والامم الخرميه وهو شافعي **قوله** المفضل مؤنثا لانه عاقل
وتكون المعرفة واجبة وجوب الجوع كما الصلاة في جملها انما ونها من هذا القول كان المفضل
فيه اهلية للتنظر او يلزمه عليه التكليف بما لا يطاق وهو غير جائز ورد بان لا ينسب عنه جواز
بل هو جائز بل واقع في اصول الربيل على انه لا يلزمه عليه التكليف بما لا يطاق لان صاحب هذا القول
يرى ان له اهلية ما قلنا لكل امر ان المصلوب الربيل الجمل التي تحصل معه العصافئنة بحيث لا يقول
العراق له سمعت الناس يقولون شيئا فقلناه والربيل الجمل متيسر لكل احد وهذا القول مبني على

ان اعلم ان بيان حركات النسخ المتتابع لا يعتمد كما سبق ومنه ما اورد في **قوله** في هذا قوله في التفسير
وهو كما في **قوله** النسخ الصحيح هو ما كان صحيح المادة والصوره محتويا على شئ واحد لا يتبع في
وقال بعضهم انه موقوف على بعض الخ وعلى من القول تكون المعرفة واحية وحبوب العروق على من
فيه اقلية النسخ الصحيح وهذا القول هو المعتمد المفضل يستلزم ان يكون هو كما هو وليس المراد ان
له منزلة بل منزلة في قول المعتمد في الموضع العارض انه يتخلل في عزاء غير عزاء التعداد كما قال
يتخلل في المفضل كما قاله ابن عرفة وانه يجب تحصيله بخلاف القول بكونه فانه موجود في كل
الشارح عليه وعلى من القول تكون المعرفة واحية وحبوب الاصول فمن يحصلها يكون كما في
وهذا القول مبني على النسخ في اليمان واليمان المعرفة او حركات النسخ المتتابع للمعرفة
على ما سبق ومفهومه ان النسخ المتتابع المشروط **قوله** وفر انك في بعض احوال النسخ القول بكون
اليمان المفضل بعضهم ومن خلاف ما يحسن في شرح الكبرى من غير ما هو على اجماع عليه وفر عقلت ما
هو المعتمد من تلك الاقوال واعلم ان الخلاف في المفضل في كونه وعينه كونه اما هو بالنسبة لجماعه
وعنه ما في الاخرة ان في الدنيا كما قيل فانه يعامله معاملة الكفار بل يعامله معاملة المسلمين فيما
اتبعوا **قال** الشارح ومن الخلاف في المفضل في انهم كالعالم او ممنوع عطاء ما في النسخ لئلا يظن
ان من يجرى عليه احكام النسخ في الدنيا ما في الاخرة فكل خلاف في المفضل في انما هو بالنسبة لجماعه
واما في التفسير المروي في قوله فما نقله عن الجمهور من الخلاف في ايمان المفضل ان في قوله
بما يزيل المتاعه حيث قال قلت اخي **قوله** يسمع للنسخ فيه الضمير المستتر في يسمع للزمان والبارز
من عاشر الجملة صفة لزمان والراية الضمير المستتر في بعض النسخ يسمع النسخ وغيره جبره
وهو مشكله ان يفسر النسخ بانصبه بنوع الحافض ان يسمع للنسخ **قوله** ونظره وعرفه **قوله**
وان لم ينسخ يكتف في عهده ايمانه كما هو ولو كان عنده اعتقاد بكونه مفضل وهو صريح في
ان المفضل كما في افعالها ما نفع له والمجرب بالخلاف في كونه وعينه كونه ثم ان ما ذكره من عهده
حجة لاليمان في هذا الفهم مغيرا اذا كان تركه للنسخ اختيارا ولم تحصل المعرفة بالمعنى من الله
قوله في حجة ايمانه في ان ما لم يجرى بغيره ففهمه المشيئة القابلة بانه فزال انه ما لم يعجز زمانا
يبيع النسخ واعتزمت منه المنية تبيرون الوجوب عليه **قوله** ولا يصح معي الحجة نكر التفسير بالتا

خير

بالتفسير وان تبيرون انصاع الزمان لتحصيل الواجب وتفسير ذلك الجملة المراد في زمانه
مبكرة وهو كما سبق في تحيضه يومه الى فاعلم عاصية وان تفسر انه لم يكن في اتمام الصواب **قوله**
ولعل من التفسير اما هو من كل جنس عنده بغير ان اليمان انما هو النسخ فيه انما هو غير عنده
جزء بقوله ولعل من كل جنس اما هو غير من قبله واما شرح الشارح في قوله في ذلك الاحتمال كما
الشارح ان يحصر في اجزاء عنده كما قال الشارح وان لم يجرى به بحيث يتصله ويشمل المفضل الجازم في
وج كمال الشارح في قوله ان كان من اجزاء عنده صادق بالظن والشاكلة العقاب والمتمم لها
والمعتق لظن ما وخاله في نهر عندها وكونه نشأ عن اصل لا سماع بالمره وهذا وان تفسر في التفسير
النسخ وهو عاشر بلوغ زمانا يحويها يسمع فيه النسخ وترد لا يفسر بالنسبة للفقير الاول
وهو عاشر بلوغ زمانا يحويها يسمع فيه النسخ ونظر ان من اجزاء عنده جازم كما يجمع على
من اجزاء عنده الصادق بالجملة المتفرقة ولا يفسر ايضا بالنسبة للفقير الثالث وكذا الرابع بالنسخ
للقول فيه باليمان وذا الذي كان عاشر بلوغ زمانا يحويها يسمع فيه النسخ وشغل ان الزمان
يغير النسخ او عرض عن النسخ فيه بالمره ولم يحصل عنده جازم بالعقاب بل يفسرها او شئ مما اورد
توسمها او جازم بصرها او كان حال النسخ عنها كما يقال بجملة ايمانه بانفسه كما في **قوله** اوجب
بان المراد بقوله ولعل هذا التفسير انه ولعل بعض هذا التفسير وهو الثالث والرابع في اجزاء عنده
بل ليزان الاول عنده جازم ويراد باليمان في الثالث والرابع من اجزاء النسخ لانه وهو هو المواتر
بالنسخ ايضا جازم في الواقع والاعتناء به عنده جازم من اعتناء النسخ ونحوه لانه لما
ضاق الزمان عليه ولم يسمع للنسخ عافية امر ان يكون كاهل القدر وهو الجواب الذي ذكره بغيره
والامر ان يعمل كما هو امر التفسير على المفضل الجازم في قوله ويكون الذي ذكره اما التفسير في
الخلاف في كونه المفضل كقوله واليمان في قوله جازم في قوله اخرى كما هو في قوله في حجة
كقوله في كونه المفضل في كونه واليمان في قوله كقوله في قوله في حجة العروة وذكر
الشيخ الحلون ما جعله ان تفسير امر التفسير بغيره ان يكون في المفضل والعقاب والسامع والناسل
يخرج معتقلا المعتق والشاكلة انه ان ينسخ وانفسه كما كان له في التفسير والفقير والسفر والنسخ
واما ان لم ينسخ واعرفه الزمان الخ ما ذكره اما التفسير ويكون حكاية لاجماع على كونه المفضل كقوله

٧٠

العلم غير **قول** ولو بالتفصيل من امخول النعي انه ليس كل جزء ولو بالتفصيل متفصلا **قول** وانه غير
الجمهور نظر امخول لقوله والى وجوب المعرفة وعملها لاكتفاء بالتفصيل ذهب جمهور أهل العلم ثم ان المراد
غير الجمهور والمتكلمين والجمهور يجهل ان اجماعهم في ذلك غير المتكلمين مع العلم ليسوا متفقين انه
ليس في كماله ما يقتضيه انهم صنع من فعل ما ذكر غير الجمهور ذكر بعض الصوفية والفقهاء نقول في كل
صاحب هذا القول الموان التضرر ومثله المعرفة التامة له **قول** ليس بشره في حجة الامام هو ان القول
الثالث وافوان الجمهور المتفرد **قول** باوليس جوابا احكاما للقول الاول والثالث من قولهم **قول**
والا هو ان التضرر وشروطه الكمال فيك اذ ومثله المعرفة التامة له فنقول المعرفة على هذا الصواب
قول فيها اسم فعل معناه انه غير ذلك غير كما نقل انه تضرر في حجة الامام والجمهور يرجع الى
مكلفها وبالشجيرة يبر ويديه اعلية فيم قال انه غير واجب احكاما بشره كمال **قول** وجوب التضرر
ان اهو من المعرفة العقاب ومثله المعرفة من المصانعة لعموم التامع في كل المتبوع **قول** في
كونه شره في حجة الامام اذ فيكون ما ذهب اليه جمهور أهل العلم من ان العلم **قول** ان العلم هو الحكم
المكافئ لواقع وهو معرفة الافعال والعقاب والبرهان والمزهد باعتبار اشتغالها على ذلك وفيها
بطلانها واما الصواب في شراخ في الافعال خاصة وبغالبه التضرر وفريقه من الصواب والحق بان المكافئة
معتبرة في الحق وجانب الواقع وفي الصواب وجانب الحكم بمعنى صواب الخبر كما انفة حكمه للواقع
ومعنى حقيقة المكافئة الواقع بحكمه **قول** يدل عليه الكتاب والسنة في قوله فيهما ان التضرر
في مواضع كثيرة ولما مر ان العلم ينصرف للوجوب وكثرة تغير الفرض بالوجوب والوجوب محتسب
للتشككية وغيرها اذ الوجود اعم منطوقا من العلم له بالآخر معير ولذا قال مع التردد في
قول وانما هو وشروطه الكمال اذ انه منسوخ وفضيله مقابلة بقول القول ما نقله قول الامام في
قول الرسل لانه انما انما بالتفصيل فهو في ضمنه وادخيرا واما الرسل التفصيل فهو في
كيفية علمه لا منة يجب ان يقوم به البعض حتى من قال بالشر والاشيق ان يقال علم القول بالشر
ان الرسل اجلس منسوخ علم العير والتفصيل منسوخ علم الكفاية بقولهم في اخره وقولهم كما نقله
ان التضرر يتصف بالوجوب في كل ميقظ ان التفصيل هو الواجب ابتداءا وحينئذ ولو شره ونكر حرج
عليه التضرر ويكون انما منسوب لانه يقال انه وشروطه الكمال عن وجود التفصيل واما عمل

علمه

علمه فله بجهتان فهو حرج من حجة فيه ترك التفصيل الواجب او كماله واجب من حجة تان به **قول** ولي
معلنا في به التفصيل ليس **قول** والراجح انه شره يعني في حجة الامام يعني انه لا يدخل الامام وكلام
يقول ان اذا انشا عن كثر واما اذا انشا عن تفصيل وليس في الخلود في النار وقد علمت سابقا ان من اضاف
الراجح وان الراجح ان التضرر واجب وجوب العروج ووجه حرمه اعلية للتضرر وحينئذ والمفعل اليه
اعلية التضرر موصو عام وفيه وايضا من قوله من الخلود في النار واما ان كان ليس فيه اعلية للتضرر فهو
موصو غير عام **قول** وفيه عن الخ اشارة الى ان وضع القول بان التفصيل كاف في عقاب الامام حيث
نسبه ابن العربي للمبتدئ والراجح في مناسبة هذه الجملة للجملة التي قبلها وهو قوله والراجح انه
شره في كل التاكيد في المعنى الراجحة كون التضرر شره في حجة الامام **قول** ابن العربي اعلم ان ابن العربي
اشارة وكل منهما ان لو سئل اول الذي في قوله خذ امة العلم فكيف المذهب وهو الامام او غير ابن العربي
الغيبه صاحب العارفة والاشارة في غير ابن العربي الصواب في صاحب الفتوحات المكية وقولهم
ينصحا فيقال في الاول ان ابن العربي قال في التامة ابن عربي يرون ال وكان الاول معا صرا على ان
التعوان ابن تشر عن علي كسابا ان شره ما على العينية في العفة فقال له ابن العربي ما سميت كتابا في
له ابن تشر سميت بالبيان والتفصيل فقال له ما بينت وما حصلت يا ابن تامة ويحده له فانقول
ذلك ان ابن العربي ركب الحجر في سعيته فيما جنت الرجع عليه وكادت السعيته ان تعرف فقال ابن العربي
يقول يرد يا ابن تشر ويكر ذلك في وقت تلك السعيته ولم تعرف وهو المراد هنا في كلام الشارح **قول**
في كتابه المتروك لابن العربي الغيبة ثلاثة كتب في الكلام كتاب صغير وكتاب متوسط وكتاب
كبير وقوله في الاعتقاد يدل من قوله في كتابه المتروك امة في حجة الامام اعتقاد **قول** رجع الله
جملة دعائية **قول** ان من العلم اذ العلم بعقاب التوحيد **قول** يحصل ضرورة انه لا يحصل ضرورة
انما تكون الضرورة كبريا موصولة اليه في كل المتكلمين وهذا ايضا ان العلم بالعقاب في يكون
ضروريا بالنسبة لبعض الخواص **قول** ان العلم الضروري يحصل على ما حصل بغير نظر واستدلال ولا
عقل بغير النسب كعلمه بان السقف موكب وحينئذ ومساير الحاصل ان العلم من مع مجرد
للسقف اختيارا ويحصل على ما حصل بغير اختيار في غير كعلمه بان من الشجر او جارا حيث
وقع بصره عليه بفاصل وهذا المراد هنا **قول** لا يحصل ضرورة انه انصرا او غير ضرورة علمه

72

قوله والاهما لا لهما الفاعل والفاعل في القلب كقولنا فاعله من غير ان يرد
 منه غير ذلك لانه لو كان يحصل من العلم بالاهما لكان الفاعل له من غير ان يرد
 واصل ان المتعدي كقولنا فاعله من غير ان يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد
 يلف انه معرفته العفائية في قلبه من غير ان يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد
 التعليل من غير ان يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد
 اليه من غير ان يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد
 امره او ما هنالك المستند فان كان العلم بهما كقولنا فاعله من غير ان يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد
 بالرسول **قوله** العكس هو حركة الفعول كقولنا فاعله من غير ان يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد
 واما كقولنا فاعله من غير ان يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد
 التفسير بالمرتب من غير ان يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد
 العكس في ذلك ليس الترتيب في النفس **قوله** بل هو من غير ان يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد
 والتفسير عن الفاعل او عن الفاعلة وكون القياس محتويا على شرطه كما في قوله فاعله من غير ان يرد
 به المرتب عن القضية الواحدة لانتفاء الترتيب فيما وانفسه فكل واحد منهما يفتقر الى العمل
 كما في الترتيب ظهر ما في المثال لا رغبة او خالبا عن الشرط والمعتبر بهما كما يكون مرتبة
 جزء يتبرر وسالتيه فانه لا يسمى فاعله **قوله** بعض العلم لا يرد العلم ان كانت المقدمات
 كلها عينية كما في قوله العلم حادث وكل حادث كالجذر من مخرج او التي هي ان كانت المقدمات
 كلها الخفية او بعضها خفية وبعضها عينية كما في قوله فاعله من غير ان يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد
 يزوجه اليه بالسكاح ساري واذا علمت ان العكس تارة في بعض العلم وتارة في بعض العلم تعلم ان
 في التعريف حرف وقع ما كلفه او ان المراد بالعلم كقولنا فاعله من غير ان يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد
 قوله فاعله او غلبة كقولنا فاعله من غير ان يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد
 كقولنا فاعله من غير ان يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد
 لانسان غير ان ناهي فانه يكون العلم بتفيدة لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد
 يحصل بذلك العكس **قوله** فاعله من غير ان يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد

الضرف على

لانسان

لانسان الذي هو التعبر والتعبر في قوله فاعله من غير ان يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد
 للمعنى **قوله** في التعليمات اذ المسائل التي لا يكون فيها العلم كقولنا فاعله من غير ان يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد
 اذ المسائل التي لا يكون فيها العلم كقولنا فاعله من غير ان يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد
 المانع من كون كل من الضرورة والاهما والتفليس والتعبر في قوله فاعله من غير ان يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد
 بقوله بل لو كان من العلم اذ العلم بتعريفه لا يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد
قوله اذ ذلك جميع العقلاء اذ يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد
 ذلك العلم في كل امر مع ضرورة العلم بالضرورة لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد
 بمثابة ان يقال اذ العلم هو للعلم او يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد
 المفرد ان قلت الملائمة ممنوعة لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد
 في مختصر المنصر قلت انه اذ جميع العقلاء اذ يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد
 عقلاء وان كان في الضرورية انما يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد
 بالعلم **قوله** كل حوار اذ به التالف العقلاء بل ليس فاعله لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد
 الخاص **قوله** ليتفرقه التكليف من ايمان الملائمة وحاصله ان المعرفة ملكة مباد و لو انحصر
 تحصيلها في الاماكن لزم الرفع المزكرا عن وضع العلم بالاهما لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد
 ان يتفرقه ويحصل التكليف وهو لا من المصلحة كما في المعرفة لان التكليف الملائمة كما في قوله فاعله من غير ان يرد
 كان التكليف بالمعرفة تقيدها بما لا يحصى وهو ممنوع وفل سبب منه **قوله** لو وضع العلم الخ
 اذ اكثر التاليف بالاهما المشتملة اذ كثير من الناس مكنون واعلم عنهم بالمفرد مثله **قوله** نوع ضرورة النوع في
 انواع ضرورة النوع من انواع العلم الخاص بالضرورة كما في العلم بالضرورة بالمعنى القائل بالاهما وهو
 الخاص بضرورة من يردون اختياره على العلم الخاص بالاهما كما هو مصادق على العلم الخاص بغير الاهما
 كالعلم بالواحد نصه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد
 انكنا ضرورة اذ امكن ان يكون من العلم بتعريفه ضرورة بقوله فاعله من غير ان يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد
 ضرورة بل اذ ذلك جميع العقلاء **قوله** وايضا ان يقال انه تعليل العلم بالتفليس كما في قوله فاعله من غير ان يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد
 بحيث يكون التعليل كقولنا فاعله من غير ان يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد منه لانه لو كان الفاعل له من غير ان يرد

24

وغير

انه لو عرف بالتفصيل هذه الاشياء التي فيما سر شرف حروف استثنائية وذكر ايمها وحرف ايها تلك الشريفة
 واعلم التركيب من ان التعليل هو في العلم به يحصل العلم به تعلق بالتفصيل كما ان التاكيد بالكلية
 المقدم اما الشريفة فالما كان منه فيها كالمادة ووجه بطلان التالي الذي هو لا يستثنى من ان المفضل المثلوا
 اما ان يقولوا ان كل واحد من الناس او بعضهم وكلاهما لا يجمع الا ان قيلوا ان كل واحد منكم او غيره عليه الترتيب
 وغير مرجح لا يستواء المفضلين بالجمع وعرفه كون بعضهم وليس من بعض بالتبع وقوله والترتيب من
 غير مرجح محال بغير ما ادى اليه من تفصيل البعض والجمع الذي هو كقولنا هذا العلم على الاول
 فلو الترتيب عليه الجمع بين المتشابهات في ذلك اعتقاد كان افعال المفضلين بالجمع متشابهة والجمع بين
 المتشابهات في ذلك اعتقاد محال بغير ما ادى اليه من تفصيل الكل الذي هو كقولنا هذا العلم على الاول
 والجماع ان حصول العلم عن التفصيل يوجب اما للترتيب برون مرجح واما بالجمع بين المتشابهات في
 ذلك اعتقاد وكلاهما محال بما ادى اليه وهو حصول العلم عن التفصيل محال وعين ما يحصل العلم
 بالتفصيل **قوله** لما كان الخ اد حصول العلم به كما ذكر التاكيد بالكلية اما ان يقولوا ان البعض وكما
 مما لا يجمع كانه ان قيل البعض ترتيب عليه الترتيب وغير مرجح كما نتج من قولنا ان كل واحد من المفضلين
 اولي بالاتباع لتساويهم بحسب الظاهر مما نأبىه **قوله** وافعالهم متخادفة الخ اد وان قيل الترتيب
 عليها اعتقاد المتشابهات كان افعالهم متخادفة مختلفة بقوله لما كان قولنا ان كل واحد من المفضلين
 تفصيل البعض وقوله وافعالهم الخ تفصيل لغيره صفة تفصيل الكل **قوله** وافعالهم اد المفضلين يفتح الكلام
 كما ان الخبر لا يشعير واتباعه الغالبين بان الله فاد بالخبر كذا خبره على ذاته وانه يري في الاخرة
 وكان الجمال واتباعه الغالبين بان الله فاد بالخبر كذا خبره على ذاته وانه يري في الاخرة
 وقوله ومختلفة عنده تفسير **قوله** كيف يعلم اد كما يعلم فاد كما يستفهم انما يكون بمعنى العلم اد
 لان ما يعلمه لا يعلم ان الخبر خبره لتوقف العلم بان الخبر خبره على العلم به ولو كان الخبر خبره بقا
 الى العلم به لزم عليه توقف العلم على الخبر فيلزم الدور **والماحل** انه لو كان الخبر خبره لزم العلم
 بالله لزم لزم الدور كان العلم به تعلق متوقف على العلم بان من الخبر خبره تعلق العلم والعلم
 به من الخبر خبره متوقف على العلم به تعلق المتعلقين متوقف على العلم به وهو دور وهو محال
 بما ادى اليه من كون الخبر خبره الى العلم به محال وعرفه كايكون الخبر خبره بقا الى العلم به وهو غير

السمع



السمع والبصر والشكاه ولو ان سماعا فاما تعلق بالخبر كما ياب **قوله** ثبت اد فاد ان يكون الضرورة وانه لما
 والتفصيل والخبر خبره لزم عليه تعلقه بتاكيد الخبر من التاكيد الصحيح المركب من مفردات يفيدية كان الخبر
 فربما يوجب الخبر تامر والمعلوم من انما هو العلم اليقيني **قوله** وهو اول واجب على المتكلم اما اول واجب
 وسببها كما يعارض قوله بقران المعرفة اول الواجبات كان المراد انما اول واجب فصلا **ان قلت** على
 ان لا يبين حريث التبعيض لا يصح ان تكون المعرفة اول واجب فصل من قوله انما اول واجب فجمع المثل
 بين القولين **قلت** المعرفة مفصلة بالنسبة للخبر وان كانت وسببها كما ياب ان الذي هو حريث التبعيض
قوله اذ المعرفة ان علة تكون الخبر اول واجب **قوله** بضرورة تفرجه الخ فيه ان ضرورة تفرجه
 عليها انما تقتضي توفيقا عليه فبعض الثبات الوجوب له فبعضه يكون موجودا فبعضه فبعضه لا يولى
 ان يقول بضرورة انما لا تحصل لانه او انما متوقفة عليه ثبت له صحة الوجوب فبعضه كان
 ما لا يتبع الواجب لانه فهو واجب ثم ان ما ذكره الشارح من ثبوت الوجوب للخبر من المعرفة
 مني على ان ما لا يتبع الواجب لانه فهو واجب بوجوبه اخر غير المفصل بعين انما ان لم يتصل
 بالخبر وامر متعلق بالمعرفة والتفصيل عن ذلك هو ليس ان ما لا يتبع الواجب لانه فهو واجب بوجوب
 الفصل بوجوبه اخر وجه فليس عن ذلك الامر واحل متعلق بالمعرفة والخبر كما يتبع قول الشارح ان
 التكرار واجب وكما قوله ثبت له صحة الوجوب فبعضه **قوله** وانما الواجب بالضرورة معلوم من
 دليله ضرورة ضرورة من امره بقران المعرفة اول الواجبات اد وانما عطفها عليها بانها اول
 الواجبات لان اجابها معلوم ودليله بالضرورة بقران ضرورة كونه التكرار واجبا شرعي
 شرعي في بيان وجوب المعرفة فبقرانه معلوم من الترتيب بالضرورة ومراده بالضرورة التكرار اد ان
 وجوبها يتابع مشتق من الترتيب بالضرورة بقران ضرورة بقران ضرورة التكرار وليس المراد
 يكون ذلك الوجوب ضروريا انه امر بقران ضرورة بقران ضرورة التكرار وجوب المعرفة
 وقال انما شرعي كمال والتفصيل بقران ضرورة بقران ضرورة التكرار **قوله** فصل من قوله انما
 العرب وانما بقران التكرار السابق والسابق بقران التكرار السابق بقران ضرورة التكرار بالتفصيل
 والتكرار الكافر بقران التكرار **قوله** ومع اننا نقول بقران ضرورة التكرار ومع متصلة بقول
 الثالث وان وما دخلت عليه مكرولة بالحق والعبارة في قوله بان واقعة في جواب تفرص مفرد داخلة

٨٥

عن قول محذوف اذ عرفت ما نفعه بقول ان بعض الحكماء يقول ان من اعتقد في ربه الخوف فهو
 مؤمن مع قولنا ان المعرفة واجبة الخ اذ قوله تعالى لعلنا ان مقتضى قوله لا كنعاء بالتفصيل
 في عقاب لايمان ومقتضى قولنا محذوف لا كنعاء به فيها **قوله** ان تكون الواو لا استنباطه اذ اظنه
 عن قول محذوف ومع متعلقة بذلك القول المحذوف وان وما دخلت عليه مؤولة بحصر قوله
 بان بعض الحكماء يقول ان قولنا محذوف اذ وفول مع قولنا ان المعرفة واجبة الخ ان بعض
 الحكماء يقول ان من اعتقد في ربه الخ مؤمن اذ كنعاء لعلنا ان مقتضى قوله لا كنعاء بالتفصيل
 في عقاب لايمان ومقتضى قولنا محذوف لا كنعاء به فيها فتلزم قوله ان المعرفة في عقاب التوحيد
 واجبة ومقتضى في قوله لا كنعاء بالتفصيل فيها **قوله** ان من اعتقد ان اعتقادنا شيئا عن التفصيل
 كما في ظاهر السبا والامر النكر **قوله** الخ اذ لا اعتقاد الخ او الصحيح او التسمية الخ او المحذوف
 للواقع كما اعتقاد ثبوت الغزاة لله والشاة او من ما نفعه من الخوف الخ المحذوف للواقع وان
 يوصى به لا فوال والعقاب ولا بيان وانها بما يعتد انتم الله على ذلك **قوله** وتعلم به
 اعتقاد ما وتعلم اعتقاد به به وهذا محذوف على مشروم كانه يلزم من اعتقاد الخ الخ
 تعلم تعلم اعتقاد به **قوله** على الوجه الصحيح اذ المحذوف للواقع **قوله** ما لم يؤمن موحد
 كما مر في غير الخ ليحذف بناء على ان المعرفة غير واجبة وح قبل القابل بقول بعز وجوب الخ
 المعرفة ومحذوف وجوب النكر الموصول اليها وبما كنعاء بالتفصيل **قوله** وما كنعاء من اذ ما اقتضاه
 قوله فانه مؤمن موحد من ثبوت لايمان له ايح في الغالب وهذا لا يستلزم كما في ابن العربي
 اختر به دعاء ما يتوهم من كنعاء ما اقتضاه عبارة ذلك البعض وثبوت لايمان له **قوله** وبعض
 الثغرات ترجع لاشارة لنا اعتقاد الصحيح فقوله لا كنعاء الخ اعتراض في الشر على ذلك البعض
قوله ايح اذ لا يثبت **قوله** في الغالب فحقيقته انه لا يفي في الغالب والمساوات والناذر
 مع ان الفصل انه لا يفي كما في ما سبب حرف قوله في الغالب **قوله** ولو حصل اذ هذا وهو
 لا اعتقاد الصحيح اذ ولو لم يحصل له كما يقرر المحال لغير ناسخ الخ وح كما يقال ان قوله
 ولو حصل بناء ما نسبو من انه لا يفي لا اعتقاد الصحيح **قوله** لا يفي لعلنا ان يفي بل يفي
 اذ يجب ان يعلم هذا مع علم ما قبله اذ وحينه لا من كما ذكر في الجاه فتكون المعرفة واجبة وانما

الموصل

المومر السباوا ايمان وهو ما قلناه **قال الشيخ** ابراهيم في كتابه في الامور والاعمال الخ
 براداه معتقدة فاذا بقيت التعرّف والمعرفة يبرئ شمس من كل ما بينهما اذ ما حصر احد منهما واجبا
 لاخر ومترجم فيسروا كما بل بوجوب ما عرف ذلك **قوله** كل مسألة وجبت عليه معفتا **قوله** بل ليل ان
 فصح ويقول ان من المرئى من مسائل يعينية والامراد بالليل ما يشغل الخ **قوله** واحذ بان لا قل
 ما يلحق **قوله** علمه يفي ان يكون محض اذ يقع فاعلم ليصور وبالجملة باحاطة ليل اليه واصابة الليل
 اليه بحيث ان الليل معبوده كما في حافة كاذبة كما في حافة كاذبة واما في حافة كاذبة لا اعتقاد والامراد
 بالعلم على كانه حتم اليه لا اعتقاد فيكون الضمير اذ جعل لا ضمير ويعبر بوجهه واعتقاده للشيخ
 المعتز واسم الاشارة في قوله بل ليل محذوف على كونه مسئلة ويحتمل ان يكون محذوف كما في قوله
 ضمير مستتر محذوف على الشخص المعتز والجملة صفة له والضمير البار محذوف على كونه مسئلة واسم
 الاشارة محذوف على اليل وبقوله الضمير اذ جعل لا ضمير ويحتمل ان الضمير البار محذوف على اليل
 واسم الاشارة محذوف على كونه مسئلة والباء بمعنى الكسوة **قوله** بل ليل واما على كونه محذوف
 على لا اعتقاد فتأمل **قوله** فلو اختره من النكر لعلنا ان قيلوا اختر منه المنية اذ محذوف قبل
 زمان يبيع النكر فيه اذ انما قلناه من انه كما ينعقد اعتقاد لا اياه يصح عن ليلها ان لم يخرج
 فلو اختره الخ والضمير في اختره لم يعتدل في ربه لا اعتقاد الخ **قوله** كما يبيع اذ محذوف
 اليه يبيع **قوله** ويحتمل ان النكر يحتمل ان تكون الواو باقية على حاشيا كما في اختره ويحتمل
 المنية عن السبب اذ ويحتمل ان النكر في ذلك الزمان التي اختر منه فيه المنية كما اختر المنية له
 ويحتمل ان تكون بمعنى او اذ اوله يختره ويحتمل ان النكر في ذلك الزمان التي اختر منه فيه المنية
قوله فقال جماعة منهم اذ محذوف **قوله** وان نكر من النكر من معصوم محذوف وان اختره وفلان
 نكر قبل لا اختره من النكر يحتمل صفة منه في ذلك الزمان ولم ينكر وطرا اعتقاد التو او في
 قوله ويحتمل باقية على حالها او ما على حاشيا من النكر او ما على حاشيا من النكر **قوله** وبنها
 اذ وبها لا استناد ما قلناه على ان الشيخ اذ الحسن لا شعري فيرطوان النكر ليس شر كما في حاشيا
 واما فهو شر كما في الخ **قوله** ولا اختره او باقية على حالها او معصوم او محذوف قوله
 ويحتمل لا يعتد اليه **قوله** فيحتمل ان شاء الله اذ فيحتمل محذوف واما في حاشيا من النكر من اعارة لم يقول انه

اذا اكلت النخلة ويحمل المشوكة ولول في الترد يسر وفوله اما الغول الخ هو اتمصير وتو كهيئة الجواب التي ذكره في قوله
واما اذا ادعى المصطلح الخ فان من اجواب السؤال في قوله ما تقولون الخ **قوله** ان الزمان التصريح بما ان نسبة
كانت نسبة في قولنا الله واحد ومحرم سوله **قوله** لانها لا تعجز عنه لما في نفسه من كان العرف
انه لا يكون محتمل **قوله** يكون التي النسوية بين الشيء والشيء ان يسر من كان فيساجر ومير على النبوة
كذلك ما يكون انما يسمى يسر كل منطوقا في الايمان به كما في قوله الخ من الباطن **قوله** ان من
الشخص الخ كلب منه لا يمان فعال الحمل في كلب النخل لو قلنا له كمل او كمل او كمل او كمل الخ على
مكافئتها للواقع والزمنا من كادى ذلك ان يسمى يسر الشيء والمنسب في الايمان بكل منهما
لعله مع فقه الجور الباطن والتسمية بينهما باكتاف فيكون ما ادى اليها من انواع التصريح بما يقع
لكنه باطل **قوله** وانه يوم او كما عكف على التسمية اذ يوفى التي ان يصرف او كما في شرح
في النسخ عقب التصريح كذا كانت عليه العباء في قوله **قوله** يتبين له الخ فينتهي اذ قلنا ان
تيسر له ان ما صرح به هو ذلك اذا نظر في التليل من جهة الركالة فيستمر على ايمان السبا والي
مصر **قوله** او يتبين له الباطن الخ واما ان تيسر له ان ما صرح به باطل لكونه في التليل من غير
جهة التليل فيرجع عنه لما كان عليه في الايمان الخ **قوله** في قوله وفي اعجاز الشعر
او الخ انما في اعجاز الشعر به ما كان عليه قبل ذلك في الايمان الخ **قوله** **قوله** الخ
الزمان التصريح بما كان عليه في قوله الخ وهو النسخ كل الشخص ذرية
ينسخ في التليل من جهة الركالة فيتبين له الخ وتارة ينسخ في التليل من غير جهة الركالة فيتبين
له الخ وسلو في جميعه كما ادى اليها **قوله** واما اذ ادعى الخ في شروع
في الجواب وادعى منسب للقاعر وما عليه المصطلح وبما لا يمان منقول بالمصطلح وقوله ان النسخ منسب
بجزوه معمول كاد على اذ ادعى الخ منسب منه لا يمان لا مهال للنسخ من العوائب
لفوله بما في اذ ادعى المصطلح الخ **قوله** في قوله فيقال له ان كنت الخ فيفعال
منسب اذ كما مرة معينة وكما مرة محرومة فيسب مجتهد وقت حصوله بل ينسخ في حاله فان كان غير
في حاله كما في اسما فيقال ان كنت فعل النسخ ووجه الركالة **قوله** ما سرده انه في نفسه اذ اجره على
فانما بان تقول في نفسه العالم حادث وكل ما حدث له صانع ينتج لك ان العالم له صانع **قوله** و

يسرد

ويسرد في ساعته عليه المراد سرده عليه ذكره له مبينا له ووجه الركالة كما يقول له العالم حادث
وكذا حادث له صانع ويسرد وجه الركالة حتى يعرف انه منتج وليس المراد بسرده ذكره لعلم التليل
فعله ولا كان مقلدا في التليل فيلزم المحرور السابق في الزمان التصريح بما لا يعرف تحت اذ لا يوفى
في التليل في التليل والمثلول وقوله في ساعته المراد بها القصة من الزمان وفيه انه يلزم عليه
تغير الزمان بما مر منه ووجه فيه **قوله** ان المراد بالثبوت في التليل من غير ما ليس ضروريه
وهذا التغير ضروري كما مر في قوله الخ في قوله عليه منقول **قوله** فان امره
فان النسخ لا يمان بان قال اعترض ما اتجه في التليل الخ سرده في نفسه او سرده على امره
قوله الخ في استرشاده اذ حكم له بالاسترشاد اذ بالرشاد والمراية كما يمان وان كان في الباطن
في يوم **قوله** وان امره امتنع في اعترافه ما اتجه في التليل الخ سرده في نفسه او سرده عليه
معرفة انه منتج كان قال في التليل منتج لما اتجه في اعترافه ما اتجه **قوله** تغير اذ صرح
استخراج العناد واستخراج الشخص العناد **قوله** او يموت اذ ان يموت بالسيف او يموت
البر او العناد صرح بان مضمرة **قوله** يتم ان يموت عكف على قوله بالسيف اذ انما
ثبت استخراج العناد منه اما بالثبوت واما بالثبوت من التليل في قوله في جرح بعض الوجوه الشرعية
بالنسخ للقتل بالسيف وبعض الوجوه اللغو وهو الثبوت بالنسخ لقوله او يموت **قوله** يتم ان قوله
بالسيف اذ بان النسخ في العناد بالسيف لان يموت برون فتر فادامش النفس امره وبعدها
كله فماد كره ابر العناد غير ما هو من كونه في كنه العفة **قوله** انه اذا فخر عليه وكان من
لا سره في اسما في قوله واسترفاقه والمر عليه والعلاء وان لم يفيض عليه وهو غير الاسير
وانه يدعى لاسما او كما في كذا في الجزية تم في قوله **قوله** وان كان الخ مغاليل محروف اذ هو الخ
ذكرناه اذ كان الكفار من يشار اهل لاسما وان كان من يشار بتاء مثلته وباء ونون اذ يقال
بان كان من يشار لاسما في حاله وان اعصى الجزية كذا قال الملو وح كما يقال في العفة
قوله الخ ما سرده كما في قوله اهل لاسما بان كان في كذا الحرب وكهنا منه لا يمان فيقال
العمل في حق النسخ وكما في قوله كما في قوله للمسلمين على يمينه لا يمان وهو النسخ اذ التليل
الموصل للمعرفة **قوله** في يمسر ساعته كذا وجوبها وانما بل يقال له اما ان تقوم اذ تصرف ما هو به

١٢

الترسون من غير الله وما وتفتل ولا يقال له ان كتبه تعلم النسخ باسره في نفسه ولا فاسمه ولا يقال ذلك ايضا
 للرسول بل ان اول علمه لا سماعه وعلمه من غير حصوله على النسخ الصحيح. **اولا والقول** بين الرضا والمخالف
 ولا يصح غير المخالف كما هو وعلمه من غير انه انما يقال له ان كتبه تعلم النسخ الخ اذا سمع النسخ لا يقال
 اما اذا لم يسمع علمه على انه معانين بغير العلم بالامان بالاسيعة ويحتمل ان قول الشيخ حصل من غير ان يكون
 وان العلم من باوحيه فيكون قوله لا يترى تنكير انما **قوله** استجب فيه العلاء لا يقال من قول زهير
 في المزهبه والمعتزله يجب اعماله فكانه ايجاب ويستتاب فيما كل يوم مرة فان رجع للاسماع فكما هي واما
قوله لرب اشد حسرة من شعبة وردت عليه **قوله** يترى به مرة اذ يستنكره مرة **قوله**
 ان يراجع اهل بيوت **قوله** وان جعل بالعلم الجمل عصف على الشدة المعقول ليراجع وبالعلم عصف على اليقين
 المعقول ليراجع ايضا وفيه العصف على معقول عام وحده هو ما بين والمراد بالعلم الشدة وبالعلم اليقين
 بالعصف **قوله** ولا يجب ذلك اذ افعال المترين وفزع علفنا ان المعتزله انه واجب **قوله** بالنسخ متعلق
 بحصول العلم ونسبته **قوله** او لا قبل الردة **واعلم** ان قوله واما اذ ادعى في قوله الخ تروى بغير
 منه رد الشك في اول الاشارة والثالث في السؤال كما يظهر في الشك في اول بقوله اما القول الخ **قوله** وفيه
 يجب لنا ان نعرف هذا استنبعا على وجه الاستبعاد مشوب بالتحجب والافكار على القابا بان
 لا يمان يجب قبل النسخ وهو من قبله بقوله اما القول بوجود الامان قبل المعرفة بخصيصه فهو
 منزلة تعليل ثان له وكانه قال اما القول بوجود الامان قبل المعرفة بخصيصه كان الزام التصريح
 بما لا يتعلم بغيره من الخ وكانه لا يجب لنا **قوله** قبل النسخ فهو نفس لقوله **اولا قوله** ولا يصح
 اذ كانه لا يصح وهذا علمه لقوله وكيفية **قوله** في المعقول اذ في العفالف وما يصح بحسب الحقل
 اذ لا يصح عفا ايمان بغير معلوم العفة ويصح ان يبراد بالمعقول لا بالامور المفقولة عفا اذ لا يصح ان
 يعرف الامور المفقولة عفا ايمان بغير معلوم العفة **قوله** وذلك الخ جواب عن سؤال فيشام
 قوله ولا يصح في المعقول الخ **وحده** السؤال انه في صح ذلك ووجه ذلك كما في ايمان المقلد بانه
 ايمان بغير معلوم صحته **وما هو الجواب** لا لا نسلم ان النسخ مقلد من اعتقاده ان الله واحد
 ايمان حقيقة بل هو امر محض وحسن كنهه من قلده ويجوز ان يتغير **قوله** حسن من اصناف الصفة
 للموصوف وفي الكلام حرف مضاف اذ هو مسبب عن حسن بغيره اذ انه امر محض من كنهه الحسن بغيره

ح

بكسر الباء اذ بالنسخ النسخ اجبر كما حصل له لا اذ علمه به في نفسه وهو مقلد بفتح الهمزة كذا في شرحنا
وجه بصر وما هو الجواب انه ليس منسبا لمالك المراد على حصوله مقلد بل الجواب انه انما هو حسن كنهه
 في ذلك النسخ فله واما الحكم النسخ اخله عنه وقله فيه كما يلزم ان يكون حاز ما فيه ويصح فتح الباء
 علم انه من باب الخذف ولا حال اذ الخبر به **قوله** ولا فان تفرق اذ ولا كما يش ما يلزم المراد المقلد
 مستب من غير بل كان ايمانا حقيقة على ما قال شيخنا او بل كان اعتقادا على ما في **بصر** عن ابي
 المعام فكما يصح كانه على زعمه ان تفرق اليه اذ التمايز المراد في نفسه ولا اذ علمه بوجهه ايمانه
 انه تعلم التجويد اذ جواز كونه غير ما هو تشكيك مشكك فيه او في غير او التشكيك اذ كونه
 كذا بالالتصريح اذ ان كونه له ذلك ثبت ذلك الكلام وزال ما علمه من الخبر كما يكون ما علمه من الخبر
 ايمانا حقيقة كان شانا لا يمان انه اذ ان كونه له ذلك لا يثبت هذا الكلام ومنه ان كونه له علمه اتحاد
 التصريح والجزء وان المراد بالتجويد والتشكيك اثره **وقل** استعير من الكلام ان اعتقاد المقلد
 لا يوجب حصول الامان بل لا يوجب في النسخ الموصول للتصريح اليقين النسخ **قوله**
 وايضا في راجع لقوله وكيف يصح الخ محمود ليز على غيره عطف القول بوجود الامان قبل النسخ **والجواب**
 انه افام على غيره عطف القول بوجود الامان قبل النسخ دليله دليله عقليا وهو قوله ولا يصح في
 المعقول الخ ودليلا نظريا وهو قوله وايضا الخ **قوله** دعنا الخ **اولا** في اول الرسالة وهو نفي
 لوعى اذ هو معلوم في اول الرسالة الخلو النسخ دون الامان دليل على ان النسخ مقلد او اوجه
 كما يصح القول بوجود الامان قبل النسخ **قوله** فلما قامت الحجة به اذ بحيث قامت الحجة على
 النسخ غالبها بالباء بمعنى علمه والمراد بالنسخ الدليل وهو من ايمان بالهجة التي قامت على
 النسخ تبيس النبي صلى الله عليه وسلم ذلك النسخ والمراد بعبادة عليه تعلقه به وكانه قال عيسى
 حصل النبي صلى الله عليه وسلم تبيس لانه المراد على ما يتعلم بالله ورسوله ولا يتبع ما به
 نفا من التثكله كما لو ان جعل الباء بوجه التصريح ويكون المعنى محير قامت له حصلت علمه من
 دعاهم النبي الى النسخ الحجة الصورة بالنسخ الدليل ويصح ان يراد بالحجة الاحتجاج والباء به
 للتعريفية ويكون المعنى محير حصل الاحتجاج على الخلو بالنسخ اذ يحصل له علمه **قوله** وبلغ اذ
 انبر صلى الله عليه وسلم وهو معصوم على فامنت **قوله** غاية لا يختار فصح العذر ولا ضامة يجوز

٧٩

ع
لواع

ان تكون من صافية المعقولة للموصوف انه لا عزاز الغاية وان تكون حقيقة امر مرتبة العليان **قوله**
 فيه انه في النقص ويصح ان تكون في معنى البناء التي لتتعددية متعلقة بالاعزاز انه بلغ غاية في كونه مجتمعا بالنقص
 انه بالاولى التي بينه لم يجمعوه ويصح ان تكون متعلقة ببلغ في نسبة او ببلغ غاية لا عزاز عيب
 ما بينه في النقص وجمعوه **قوله** لا ترى انه دليل على كون النبي صلى الله عليه وآله عالم اكمال النقص
 قبل دمايه كالمعقول قال له امر ضل عليه انما له محض انما المراد على صفة فيهما اخر تنبيه التي
 وجملة الكادلة البرائة على ما يتصل بالعلم ومثله مع قوله امر ضل عليه انما له دون ان يقول له حتى
 انصرف دليل على ان النقص على له قبله كما يمان من **قوله** يعرضها بفتح الياء وكسر الراء من
 عزز **قوله** انما يعرض له ان ما بينه النبي وادلة البرائة على ما يتصل بالله وسوله من كتاب البرائة
قوله ويوم انه في كونه الايمان كان يقول امتت باجاءه رسول الله او ما اتت به بقا النبي **قوله**
 فيا اذ في الامكان **قوله** يبطله ان يستحق المكاب بالسيف في قول دعي الخليل او الى النقص في هذا
 لغة لما ذكره العلامة في شرح العباب وانه في تواتر الاخبار تواتر معنى بالعلم انه على
 انه عليه ولم يجمع في عبادته امشركين عن كمال الاقرار بالشفاعة في التصديق من لوصايل
 الشيعي ما دون ذلك كما في حديث معاوية لم يتم في العلامة السوداء اراد عنده افعال لهذا
 النبي صلى الله عليه وسلم اير الله ففالت في السماء فقال ما من انما قالت رسول الله قال اعتقدا
 فانه موصوفه بل اياه بعض **قوله** انما كلام اير العبد في اول استحقاقه من عنة ايمان المفلح
 وارضاء الشرحين قال وهو في كمال اير العبد في حسن **قوله** واستشغل القول بان المفلح في حاصل
 لا شك ان لا يجمع القول بان المفلح ليس بمؤمن لزم عليه تكفير اشر العقاب مفلحون كما عار بهن
 الاكثر التالك بالعلم ان تكفير العوام منادى لما علم من ان فيمن على الله عليه وسلم اكثر الانبياء الله
 انما عا وما ورد من ان امته نزلت في الجنة واذا اجعل التالك في المفلح وثبت علم من عنة القول
 بان المفلح ليس بمؤمن **قوله** انما كما نصح بكم ان التالك بل العوام ليعار كما عرض عن النقص
 المصوب صنع مع ليسوا امة بكم ان يكونوا معصوما بكم عوام وليس ذلك من افعال الله
 على وطارد بجزاز ان يكون العلاء ولا في العوام اكثر من انما في انما نبياء وانهم ثلثا اهل الجنة
 وانما عا على بصر من في كانه كافة المتبادر في الاجاب الشرح **قوله** ومع ان اكثر العوام

الكثر

معنى

معظم شوه الامنة امة لا غاية **قوله** وذلك انه تكفير اشر العوام مما يفرح اليه وكان باهل
 ان ذلك مما يفرح **قوله** وورد عنك على علم واشار اشر من الامارة التي هي من اهل الجنة
 تبلغ مائة وعشرين صفا منها من اهل الجنة **قوله** واجب بان المراد في هذا واجب مع الما
 زمة لان المراد في هذا حال العراب مع الما زمة ومنوا منع ان النبي صلى الله عليه وآله على جميعه
 المكلفين انما هو النبي صلى الله عليه وآله وهو ما عمل عن العوام كما يكونوا مفلحون بل هم مستنونون بل يليل
 يليل وفيه قال العاقبة المصلح على الخفاء في ايمان المفلح من نشا اشر فوجين وفيه قال المفلح
 لا سكا واما من المصالح فليس مفلح انتم لو كان النبي صلى الله عليه وآله على جميع المكلفين النبي
 التبعيل كما في الامانة مسلفة وفيه مفلح ان النبي صلى الله عليه وآله يكلف جميع المكلفين معرفة
 على انما لو سلفا الما زمة كما نصح بكم ان التالك بل يقول بوجبه **قوله** وذلك مع ان يفرح اليه على منع
 كما سبر وان كان يفتقر في كمال الشرح تسليمه **قوله** هو النبي صلى الله عليه وآله وهو
 المعجوز عن تعبيره وعرفه تشبفه وبعبارة التوضيح وهو المفلح وعليه كما في المفلح يسكن
 الهم نسبة للمفصلة في المص والسكون انما جعل في ويفتح الهم ايضا نسبة للمفصلة فيفتح كان
 صاحبه في مغلح كما غير مفصلة **قوله** التي يحصل بفتح الياء مع تشديد الصاد وكسرها **قوله**
 الجملة انما في ذلك اشارة الى انه ليس كل اهل المكلفين يحصل له العلم والحقانية بالعلم
 بل النبي صلى الله عليه وآله ان بعضهم في الغفوة عن تشبفه كما قيل في بعضه ان النبي صلى الله عليه وآله التبعيل **قوله**
 العلم المراد به المعرفة الجازمة والمراد بالحقانية الاذمان والقبول **قوله** بحيث كما يقول
 الخ لما عنك في الجزم ولا في عا ان النبي صلى الله عليه وآله يتحول عنه **قوله** في تحرير الامة انما يتبعها وتغيرها
 وتغيرها بوجود تشركه الا نتاج وفيه ايمان النقص هو المكلفين **قوله** وترتبا انما ترتيبه في قوله
قوله والافرة عطف على معرفته انما يشترطه الفارة على التكفير المراد على حصول النبي صلى الله عليه وآله
 الجعل في القلب **قوله** النبي صلى الله عليه وآله ببيان لما **قوله** ولا يشهد ان النقص ان النبي صلى الله عليه وآله على من الامة
 وهو حصول النبي صلى الله عليه وآله في القلب **قوله** معظم من الامنة انما معظمه في الامة وقوله او يجمعها
 انما يجمعها ان جميع عوام في الامة وقوله ليس المراد معظمه بغير الامة وهو جميع العوام كما في
 لا يزوج بعض المعظم لانا العلماء العا قون كما ينتج لغزله او يجمعها بالكلية وكان يقع

9

عوام

الشراي يقول غير بعيد حوله كالمشهور المومنين في اذنه كما حكم تفسير المستشكل كالمشهور المومنين
 بقوله ومع ذلك من هذه الامور في احتياجه واداء في الاحتياجه قوله او يجمعها وان كان لا يجرى حصوله في
 المعنى لانه في القول به من جهة القول به في ايمان المغفل فكيف اكثر العوام كما قال المستشكل **قوله**
 فيما قبله في ان اذنه انما في قوله وهو في حصول **قوله** انما في قوله **قوله** ولا يفي فيه له
 في غير الزمان **قوله** في كلام المعرفه اذ انما لا يفي في حقه في غير الزمان في قوله **قوله** المعرفه اذ
 بالاحتياج **قوله** عن شراي في قوله **قوله** ولعلنا اذ ركننا في الزمان وهو الزمان الذي لا يفي في حقه **قوله**
 في الاحتياج وهو في قوله **قوله** اذ ركننا في الزمان وهو الزمان الذي لا يفي في حقه **قوله** في قوله **قوله**
 واذا كان في الزمان زمانا اكتم فبكيه يكون زمانا فاما لان الذي يقع فيه فهو مشهور بالعلم ما هو متبع له
 اعتقاده **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**
 لا نبياء باهيم نافعوا الكرم والعلم **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**
 كهاروت وما روت **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**
 شبه **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**
 في الممنونه **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**
قوله في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**
 اذ الشايع بان يعمل في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**
 الهاء في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**
 قولا متلبسا بالجملة اذ هو كما جعل في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**
 في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**
 يا خا فنه ليس اليها خير ولا محروفا في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**
 لا امر في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**
 ما يجب له وما يستحق وما يجوز وما يجب للرسل وما يستحق وما يجوز في قوله **قوله** في قوله **قوله**
 اعتقاده اجاز ما ناسبا عن السرايل **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**
 حيث اعتقاده على الوجه الشايع من امر المال بما معه ان كما ينشأ عنه خير فالما من المذكور ينشأ
 عنه

عنه عتة العروم كالصلاه والصوم الخ وراس المال ينشأ عنه النجس بالتحريم **قوله** وعليه اذ على الامر المذكور حيث
 اعتقاده ينشأ اذ في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**
 وانما كان هذا الامر كراس المال له عليه كراس منو بشير لوجه الشبه **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**
 بعض النجس اذ في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**
 يسر اذ الامر الذي يكره من شراي اذ شره والهر اذ به اعتقاده **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**
 على قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**
 المعرفه والتعليم بقوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**
 لما ذكر من صحابه المسبب لسبب والهر اذ بر حجة العلهاء من حيث **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**
قوله في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**
 الله اذ وشهدت الملائكة واولوا العلم العلم انه لا اله الا هو فبقي حقا من الشايع لانه لا اول **قوله** في قوله **قوله**
 حال من الجاهل حال بلزمت واعتقد عن ايراد في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**
 را كبا بل يجوز ان هذا الجاهل لعز ولا لباس واخرت المجال عن المحدثا في قوله **قوله** في قوله **قوله**
 هشام التميمي ان فاسا نصبا على المرح والمراد بالفسك العمل **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**
 والتعليم لغير الصحيح المرت عليه ما ذكر **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**
 على العاقل اذ اذ اعلمت ان التغليل لا يفي وانه بل يبره المعرفه والتعليم للصحيح في التعليم
 العاقل اذ اذ اعلمت ان التغليل لا يفي وانه بل يبره المعرفه والتعليم للصحيح في التعليم
 انه يتعلم على كل من تصدى للتعليم **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**
 من العلم ومن حفته الكتب التي ينبغي تعلمها **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**
 ان يثبت ويعتقد على ويجوز الخ **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**
 في بيان مشورته بتبع **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**
 بالراسل الخ يرد بها المحسوسات ونور البصيرة البصيرة غير الغلب نزلها في المعاهد كالمعنى القايمه
 التقوية **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**
 الذهب والعقده وسعت عن صلاتها كما تعرض فانه لا يفي في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**
 ان وجود المال

تفسير في شرح

به البراءة كما مع هذا الغلب وعنه تعلفه به لا يمتدح التفسير والدر بالعلم وانما لا تنفي عنه وفوق المال اليقين
في بعض الكبار النجاسة كسبل ناعتران وعمل الجحان برعوى وغيرهم **واعلم** ان الزهر هو قوله لا تقتصر في تعالجه
الحال علم فورا الخامة والورع صورته المحرمات والشبهات وتعالجه الحال ولو جرد الخامة **قوله** المشيعين
على المساكين ان الذين يبيعونهم **قوله** الروجاء ان الذين رافقه شدة ووجه **قوله** على شعاعه المؤمن المراد به
التميز الذين يبيعون بسطولة **قوله** على منة الصفة ان المذكورة في قوله المومنين الخ والمراد جنس الصفة
الصادق بصفتها متعلفة كما يمتدح ان المذكور صفة ولا صفة واحده **قوله** الغليل الخ المراد الغليل من العلة
ان مع فقه بالعلوم ان الذي فقهه اهل المعرفة بالعلوم **قوله** ملبس من عليه كناية عن كماله **قوله** لا يكون
منه من غير ان يعنى معناه ما يجمع الضمير عنه انه لا يوجد في آخر الزمان من غير ان يكون منسحقا
بتعليم من العلم وينشره ومن ان كان يمتدح الفقه والحجابه من اهل الترابية لا ينفصعون حتى تقوى الساعة
كانوا ابو نعيم عليه في الخلية كان الغالب عليهم الخجابه في من الزمان كما يطلع عليهم اهل الاصر فالمراد
لا يكون منسحقا الا الواحدي في فكر واحل **قوله** او ما يفرق منه وهو لا تثنان وقوله وعليه ان الواحدي الخ
هذه الصفة المذكورة وقوله ثم العتاك عليه من ان خبره الخجابه **قوله** على ما نص عليه العلماء اذ اما بالثقة
او من غير ان يمتدح **قوله** بحيث لا يشتر اليه بالبناء للمعقول ان لا يزل عليه **قوله** وليشكر الله على
على قوله ملبس من **قوله** التي اطلعها على من الغنمة اذ هو الشيخ الخ على منة الصفة **قوله** اذ انما ايل
اذ اجزاء البر وهو كسب ولا بناء جمع اضواء وهو الخجابه من التراب **قوله** والاصراف الهنا الخجابه
قوله اذ الخجابه اذ كان الخجابه وهو علة لقوله وليشكر الله **قوله** بحض بصله اذ يعضه الخجابه الخلق
من شوايب الخجابه **قوله** بكنز عظيم اذ وهو الشيخ الخ على منة الصفة المنقولة فيشبهه بالكنز بجامع
لانها في كل ما لکن يتبع منه ومن علم منة الصفة بغير معلومه ومعارفه التي يعلمها له واستيعاب
اسم المشبه به للمتشبه به كمن يولد استعارة النسخ بجمية وشبهه بالكنز وان كان اعظم من الكنز في اذ
في المعنى نكر الكون الكنز اعلم من جهة الخجابه **قوله** مما نشاء اذ من نشاء اذ لانها والمراد ما كان لغاوى
التعم وشبهه بالانفاق واستعارة اسم المشبه به للمتشبه وانتم والاعوا يتبعو بمعنى يتعلم على
لم يولد استعارة التبعية **قوله** وكيع نشاء اذ وعلى اذ وجب اذ **قوله** من العلم اذ علم العفايل
قوله التمر قوله ان طرا العلم **قوله** صفة من ان الذي يتعاضد التمر قوله ليس على الصفة التي ذكرها

قوله

قوله دنيا اخرى مرتبها بقوله معاصرا به صفة من معاصرها المحاولة في الدنيا كما لمقتضى الخجابه والناس
بسيه اعتقاده في التمر الراجع والحاصلة في الاخرى من العذاب **قوله** التمر صاعدا اكثر من
مصلح صفة **قوله** امثال الكواكب اذ المتعاضد للتعرض من العلم وليسوا على الصفة المذكورة **قوله**
في زماننا متعلفة بوجوده وكلمة افول في كل موضع كما ذكرنا اول تعلو به وهو مظهر والثاني تعلو به وهو
مغير فاعلم يتبعه تعلو به من معنى المعنى معاصرا واحدا لثاني الشيء المظهر معاصرا لثانيه مغير **قوله** بجاء
ان حال كوننا متوسلين في قول دعانا بجاء اذ يمتدح لثانيه صفة **قوله** جعفر اذ هافته **قوله** اذ هو
دنيه اذ هو عفايل التوحيل **قوله** من الكتب اذ من كتب التوحيل **قوله** التي مشيت اذ التي ملئت **قوله**
بكلام العباسية اذ كقولهم الخادون فسمان حادث بالذات ويعسرونه بما يحتاج في وجوده الرموثر
سواء سبفه عن او كما قال اول كافر اذ لا نسا انما يحتاج في وجوده الرموثر وقر بسفها العلم
والثاني كما قاله في ما يحتاج في وجوده الرموثر ولم يسبقها عن وحدث بالزمان ويعسرونه
بما يسر وجوده عن كافر اذ لا نسا والعلم فسمان من بالذات ويعسرونه بما يحتاج في وجوده الى
مؤثر كرات المولى فسمان يعسرونه بما يسبقه عن احتاج في وجوده الرموثر او كما قال اول كافر اذ لا نسا
فانما عن لم يسبقها عن بل انما نشاء عن العفول بغير العلة والثاني كرات المولى وكلمه من هذا ان كافر في بالذات
بالزمان ولا عكس وان كل حادث بالزمان بالذات وكما عكس **قوله** في بالذات والزمان وامر اذ لا نسا
حادثه بالذات والزمان ولا فلا حادثه بالذات فانية بالزمان بالذات المذكور عن العباسية **واعلم** انهم يقولون
وامية الوجود سبحانه واحر من كل جهة كافر له ولا ارادة وامية له لا يزل على ذاته الواحد من كل جهة
انما يشاء عنه واحر بغير العلة والواحد الخ نشاء عنه بغير العلة فقال له العفل اول **قوله** ان ذلك العفل
متصح بلا مكان وخشيته ان الغير اثر فيه وبالوجوب لعلته في قوله لعلته حادث باعتبار ذاته فنشاء عنه
باعتبار الجهة له اول عفل ثلث ونشأ عنه من الجهة الثانية بل اول وهو بل اول المسعود لسان
الشرع بالعرش وهذا العفل الثاني من لذي العلة المذكور ان من العفل الثاني متصح بلا مكان في
حيث ان الغير وهو العفل اول اثر فيه بغير العلة واوجبه لعلته في حادثه لذاته في قوله لعلته فنشأ عنه
باعتبار الجهة له اول بل اول وهو المسعود لسان الشرع بالشرع ونشأ عنه باعتبار الجهة الثانية
عفل ثالث من لذي العلة الثاني ان ذلك العفل الثالث اتصح بلا مكان من حيث ان الغير اثر فيه وبالوجوب

90

قوله

من حيث علمه فنبتا عنه من الحقيقة لا من قول ثالث وهو السماء السابعة ونشأ عنه من الحقيقة الثانية بل من
رابع من قول الثالث وهكذا الرساء التي نبتا منها من قول السابعة والسماء التي نبتا منها من قول السابعة والعقول بالعقل
المزبور في العلى عشرة ويسمى ذلك العقل الموزع لعقل النفس وهو سماء الدنيا بالعقل القياسي
الاجلثة الكون والعباد على ما عرفت بل هو النفس من انواع الحيوان والنباتات والمعادن وهي النفس التي
فوقها ان لا يكون لها حاسة بالذات في غير ما بالذات وانها اول ما يتبعها لعلنا ان المعلول بفعلها وعلته
بذلك العقول وسائر الامور من الحيوانات والنباتات والمعادن **واما** المراد من قوله اننا وزماننا
ومرغرا تعلم ان قول العباسية العلم في مرادها انه في قوله بالذات وان المراد بالعقل لا بالذات والعقول و
انواع الحيوان كما مرادها في قوله **فوقها** اول ما يتبعها لعلنا ان المعلول بفعلها وهو نوع من الحيوان
والمراد به من الكلام العباسية كذا في قوله **فوقها** وما هو كبر بيان له ولا يشك ان قوله لا بالذات في قوله
بالذات ما نشئت عن العقول بغير العلة وفوقها ان المولى على اختياره في قوله **فوقها** صرح بفتح الصاد اذ
قال **فوقها** من غير ان يبين لموضع التي هو كبر في قوله **فوقها** التي استروا نجاسات اذ افعلوا بسادها تشبه
العباد بالنباتات واستعار اسم التشبه به للمتشبه على صيغة الاستعارة التخصيرية **فوقها** ما يندرج
اذا مما يجز على كثير وذلك كقولهم ان لا يكون له بالذات ما موجوده بغيره التعليل في الكلام معناه
المعتدل له فاسر واعفوا بسادها بغيره في قوله بالذات **فوقها** اما اهل السنة والمعتزلة فيقولون ان
لا يكون له خلفه المولى باختياره ومسبوقة بالعلم **والجواب** ان العباسية يقولون بغير العلم ولا بالذات
والعقول وانواع الحيوانات في زمانها واما موجودة بغيره العلة والاشد ان مثل الكلام المعتدل
باسر فيستروا بسادها بصحاحات التي اصطلحوا عليها وتقسيم الغاي في تفسير قوله بالذات وفوقها بالذات
وعرفوا كذا في تفسيره وتقسيم الحوادث لتقسيم حاد بالذات وعاد بالذات وعرفوا كذا في تفسيره
لكون العلم حاد بالذات وان كان في زمانها بالذات وعرفوا كذا في تفسيره على كثير من اهل العلم واما اهل
السنة فيقولون العلم كله حاد بالذات والزمان ومسبوقة بالعلم **فوقها** وعباراته عن تفسير
بتقسيم كل من الغاي والحدوث لتقسيمه وتعرفه كل منهما هو المراد بصحاحاته وعباراته **فوقها**
انما اكثرها باسميات انما باسميات هي في قوله **فوقها** مثل العلم في قوله بالذات ان كان الغاي بالزمان وهو
ما لا اول له وان احتاج لمؤخره العبرة معناها ان مسماها باسم **فوقها** وذلك ان ما ذكر من الكتب

كلامه

92
التي حشيت بكلام العباسية **فوقها** لكتاب الامام الخليل الرازي في علم الكلام ونواع الصفات له من خواصها المومر من سلكه
كالكلام والعلامة السعوية والعصوية **فوقها** البرهان الثاني في عبارة **فوقها** ان كان مفعول اعلى
الذات والصفات والسموات والسمعيان ولما عرفت ان صفات المتكلمة كثير من العلم مع علماء الاسماء واوردها واشبهها
علم ما في قوله **فوقها** وخلصوا تلك الشبه بغيره فواعب العباسية ليستروا تلك الصفات المتكلمة والمتكلمة من
ذكر مع ذلك الشبه وعلوه تلك القواعد في قوله **فوقها** انما يشتمل على ان يتكلموا بالرد عليه بيان
المقصود منها وايضا معاسر ما يفهمه من غير ان جاز ان اجزاء كتبه وكلامه عليه في ذلك ولا يفتح توجه
النوع والغير في غير بعض المتكلمين من تعاليفه كتبه فانه لا بد لغيره ان يتكلموا بعلمها **فوقها** وان
يعلق الخ في فصل من علم الغاي من غير ان يعارضه به بل هو كما اعترض عليه كما في قوله **فوقها** انما جعلوا ذلك
ليتمنوا ان الرد عليه بغيره بعلو المناسبات ذلك الزمان فانه يشتمل على قوله **فوقها** ان يعلق الرد على المقصود
فوقها او يكون له امر او يع وهو معكوف على **فوقها** نور في قلبه والسانه نور لا يمان الخ يكون في الغاي
التعليقات والخواص التي هي من الصفات الربانية التي يكون في اللسان يجمع لما يجر على لسانه والكلمات التي
الهيئة التي ترضى المولى سبحانه وتعالى **فوقها** من والى من حاد الله ان يعلق شتمه والى وطاه حاد الله اذ عاده
والمراد به والى صاحب حاد الله الشخص المتوكل بحسب كلام العباسية **فوقها** وفيها من الهيئة اخرى هي
الله التي هي بالحق باضافة حجاب للهيئة من اضافة المشبه به للمتشبه وفي الهيئة من حيث انه اوضح
الشرح في الذات العلية باعتبارها العباسية وانها لا اختيار لها وان تأثيرها بغير العلة ويتصل ان
يكون في الكلام استعارة بالكنائية وتخييل حيث شبه هيئة الله بملك مستور بحجاب على صيغة الاستعارة
الكنائية واقتاب الحجاب تخييل والشرح في قوله **فوقها** وادخله اذ خلقه وهم هذه المشبه به وادخله
كنائيه من حده عمله **فوقها** ما سئل له بعبارة الحق انما ما يفتنه له انصفه ان السالكه على غير
صيرت الحجاب من كونها بالذات لم يمت مخلوقة لله باختياره ومكون السيب الصالح مؤثرا فيما فانه ومن
ادراك العقل كالحق الشرحية من غير ان احتياج للرسول **فوقها** وعلمه اذ قولته الواضحة **فوقها** مما فانه
ادعاه بغير العباسية والصلو عليها مما فانه لا يملك تنشأ له من حجاب الكتاب الصريح التي كانت في الحجاب
فوقها من عباراته في العبارة التي ذكرنا من العلم في قوله **فوقها** انما جعلوا ذلك
سواء في جميع المقامات كالمعنى **فوقها** واصطلاحات معكروا ان المراد بها نفس العبارات



الخ

التكليف به وشرة التكليف وان كان لا يحصل له المكلف به لا تارة على امتثال بتعاضد اسبابه والعقاب
على عدمه لا امتثال واما ان يكون امتناعه لغرض شرعي يعلمه الله او لوجود مانع يعلمه الله وان كان فكنا
لنا انه كما ليس له المسوى وحمل الجمل وهذا القسم قائم انما يقصر عنه في دفع التكليف به واما ان يكون امتناعه
لتعلو على الله تعالى وفوقه مع كونه ممكنا في ذاته كما بان انه جهل وهذا القسم اتفقوا على ان التكليف به
به جازي وواقع والظاهر ان ما لم ينصب لنا عليه دليل من الكلمات معرفته تعصيها من المتع لغير شرعي
او وجود مانع **وقد** يحتمل ان يكون المولى كلفنا بما لم نوافق بهما لغيرنا عندها وتخرج من عبادة التكليف
يجزى تعاضد اسبابه ويحتمل انه لم يكلفنا بما احلوا وهو المراهي لغرض ان يقصر بقول الشر انواخذ به
محتمل ان يكون المولى انواخذ به لانه لم يكلفنا به احكاما وكان يكون كلفنا به والشرع يعاقبنا على عدم
تحصيله لانه ليس في قرنتنا **والخاص** ان ما نصب لنا عليه دليل من الصفات يجب علينا معرفته تعصيها
وما لم ينصب لنا عليه دليل يجب علينا معرفته اجلا لا يتعصيها وقول المصنف فيما سبق وجب على كل مكلف
شرعا ان يعرف ما يجب ان يعلم ويعرف تعصيها فيما نصب عليه دليلها واجمالا في ما لم ينصب عليه دليلها وهذا
هو المراد بالمعروف بغير الصفة البشرية التي ذكرنا ما مضى في قولنا **فقال** وفيه الوجود ام والعشرون
صفة وما عكس عليه فقولنا هو مشتق وقوله الوجود وما عكس عليه خبر والعكس ما مضى في قولنا
ليصح الحمل في الوجود ان غير من نفي الصفات متفرع عليه **فقال** معناه وهو الخوف والقبول في
خارج الاعيان ومعنى البعض ما يعنى **والعلم** ان المسفر اليه وضع له البعض يقال له معنى
مشتق انه يعنى من البعض انه يفصل منه ويقال له معصوم من حيث انه يعنى من البعض ويقال له قول
من حيث ان اللعجب يدل عليه ويقال له حاصل من حيث حصوله في العرف ويقال له موضوع له من حيث
ان البعض وضع له اذ كامل اذ **فقال** كما في اذ كما حجة لسانه وفيه انه وقع الخفاء فيه **فقال**
لا شعري ان لعلم الوجود مشترك اشتركا لبعضها لغير يكون موضوعا لجميع الوجودات باوضاع
متعددة فبعضه ليس صفة وجود مطلق ووجود خاص هو فرد له بل ليس صفة لا حقائق متداولة
يصل على كل واحد منها العلم الوجود في ذهاب الوجود والشيء عجز وفاتت الحكمة انه
مشكك اذ انه موضوع للمعصوم الذي يختلف لمراد بالقوة والضعف اذ وجود الله اقوى من وجود
زير وفاتت المعترلة انه متواكف اذ انه موضوع للمعصوم الذي توافقت وتوافقت اذ فيه في اختلاف
بمعناه

بمعناه فقال لا شعري انه غير الذات وقال الرازي انه امر اعتباري لا ثابت له لا باج اعتبار المعنى وقال امام
الخرمسي وابو بكر الباقر انه حال فله ثبوت في نفسه لا ثبوت في غيره لثبوت الوجود الخارج وفاتت الشراعية
انه صفة معني فهو غير صفة حقيقة في خارج الاعيان يكثر ويتقارر فيل انه صفة سلبية وليس سلب
العلم على الحقايق وهو فروع الخفاء فيه يدل على عدم ظهور معني ميزه عن مقابلته وهو العلم بالاعتقاد
لشعري يعنى عن مقابلته ويوضح التماسه به وهذا لا ينافي انه في ذاته بل اذ وقع الخفاء فيه **فقال**
تسامح اذ عجز استعارة حيث شبه الوجود بالصفة الحقيقية كالحق يتسامح ان كما منعهما يقع صفة الله
اللغز يبالغ ذات الوجود كذا يقال ذات الله على لغة واستعمال اسم المشبه به وهو لفظ صفة المشبه
بمكون استعماله نصريته وعلى من يكون استعمال الصفة في قول المصنفين وحق في الوجود و
في غير من نفي الصفات واستعمال البعض حقيقة بالانظر لغير الوجود والصفات في بيان
بالنظر للوجود **فقال** لانه غير الذات اذ كانت الذات فريضة او حادثية **والعلم** ان بعض العلماء اذ في
لا شعري ان الوجود غير الذات على كل حال من ان معصوم الوجود وهو معصوم الذات وعليه في عمل
الوجود من الصفات فيه تسامح وبعض اوله بان مراد ان الوجود ليس امران بل العلم بالذات ثابتا في نفي
كالمعلم والمعنوية فلا ينافي انه اعتبار اذ المعنى يعتبر بتغير ما يحسب المعصوم وحق في قول
لا شعري ان قول الرازي وعليه كما يكون في علم الوجود والصفات تسامح واستعمل على ان الوجود غير
الذات بان لو كان الوجود غير الذات لزم اما ان يكون موجودا او معروفا بان كان موجودا كان
موجودا او موجودا ونظر الوجود موجود وجودا وهو التسلسل وهو محال وان كان معروفا
لزم انتفاء الوجود بمقابلته وهو العلم ويلزم ان تكون الذات المتصعبة بالوجود معروفة وهو
بالعلم وفيه انه لما بين انتفاء الوجود بالعلم وتوفيق الوجود علم ونظر فلنا الوجود معروفا اذ امر
علم لا يتغير في نفسه وهذا كالحق فيه وما يلزم منه ان تكون الذات الوجودية معروفة لان الوجود
يتصف بالعلم لا شعري ان الذات الوجودية تنص على ما لمسا فيقال هل الذات ممكنة والتمسح
امر علم في العلم في الخارج وان كان له ثبوت في نفسه **فقال** وليس من اهل علمه لغيره غير الذات
وهي ان نفي الزيادة يصح بان يكون الوجود جزا اطامية واقابل به وكان الاول حرف نفي التفسير
ان الوجود غير الذات كما جزا ما يفسر الجواب بان ما لمسا على الوجود بالعينية المضادة للذات

لا يصح ان الزمان او مكانه بان يتكرر بان يتكرر ويتغير بانتقاده **قوله** ثم وثق كل منهما انه والله سبحانه
وتصلي في يومه بوجوه متخلف قبل الزمان والمكان كما يتغير بمعا وج كذا يقال الله عز زمان او مكان لا يلكا
يوم مع المقارنة وانما كما يتغير وجوده لا كما يتغيرا لهما **قوله** يجوز ان يقال الله موجود قبل الزمان والمكان وهو
صما وملتصقا **واعلم** ان الزمان وقع فيه كذا في غير هو مقارنته متجدد وهو متجدد معلوم ان الله لا يجمع
كفارة المحي للصلوع الشمس **قوله** انما يتجدد من هلاك الشمس وهذا المقارنة امر اعتباري لا يتعلق
الغزاة بما هو صعبا بالجوهر والكلح اذا تجردت حقيقة هو الوجود بعينه وما الكافة على المتجدد على
عنه فهو مجاز والجوهر حقيقة كما يكون له في الحدوث حقيقة وهو الوجود بعينه كما في الحدوث كما ان
التجدد بعينه كما المقارنة المذكورة التي هي امر اعتباري وفي ان الزمان متجدد معلوم بغيره فيجدد
وهو كصلوع الشمس في المثال ووصف الزمان بالجوهر على هذا القول عفيق وعلى من يزيل القولين
بالصورية **قوله** عز زمان كذا المجازية والمعنى على الاول ان صاحب الزمان المقارنة وعلى الثاني
انما المقارنة للزمان وفي ان حركة العلة وفي زعم العلة ووصف الزمان بالجوهر على من يزيل القولين
حقيقة ايضا وعليهما بالصورية حقيقة كان العلة محيكة بنا وتغيرنا علينا كما هو سير في علم الهيئة
وان المكان عتار اهل السنة هو الفراغ الذي يجر فيه الجسم ولا يتغير ان الفراغ على محض بوصفه بالجوهر
تسارع وعثر بعض العارفة هو السكون ووج بوصفه بالجوهر حقيقة **قوله** ان معناه انه الفاعل **قوله**
واجماله او ثابت له لا يغير لا انتقاده او مرتب له في صح ان يشترك منه اسم **قوله** او نحو هذا من العارفة
توجب له على الاول او على اقتناع الوجود **قوله** اسم الفاعل لا ينافي ببيانته **قوله** توفيقه اذ يتوفى
اعرافا على نحو من التشارع مما ثبتت في التشارع الكافة عليه من ان الكافة عليه وما كذا **قوله** هذا
تردد فيه بعض الاشياخ انه ومع اسم الجسم ومن تبعه وهذا التردد في الواقع بالثبوت الاول منه
قول المعتزلة وماك اليه الفاضل والشوا التامة منه قول اهل السنة واما الجسم توفيقا ولم يجر
بشيء **واعلم** ان من التردد والحق في كل اسم يقتض من حاله ليس هو ما تقصا ولم يرد خصا بالكافة
ولا يتغير ان لغيره الفاعل على قدر انه لم يرد به نص موم كانه يومه معنى كما يصح في حقه فعل وهو من هالت
مرة وجوده وج كايكون من محل التردد ومع ورود النسب منه بمقال او وجه تجريان التردد في الكافة
اذا كانت في جواز الكافة الفاعل عليه وتصل وج وان وقع الفاعل بحول الزمان **قوله** ان قال في فضل ميزان

الاج

لا يستلزم مع التردد وركه **وساكنه** انه اوجه تجريان التردد في احوال الفاعل ان محل التردد انما هو بما
لم يرد به اذن وهذا فرورد لا اذن باهلافة **وقال** ان المتعدد لم يخلص على ذلك النص متردد **قوله**
العلمي يعنى الجاه وكسر الكا من نسبة الخليفة المعنوية رفعتة عليه الحكمة والسلم او السليم من كذا افعال
بعضهم **وقد** الغاموس ان نسبة التي علم من محسب من الحس صاحب التصانيعا وهذا يعنى التارة **قوله** وقال
ابن الخليل **قوله** لم يرد ان العلم الفاعل في الكفاية انما لم يرد فيه صريحا واما ورد فيه ضمنا فانه ورد
فيه بغيره في قول اول وهو معنى الفاعل **قوله** وانشا ان الخليل **قوله** بذكر ان يقول بالسنه **قوله** من صاحبه
هو بالمازول وكذا ووقعا وكذا اراء النصارى **قوله** في سنة المشهور فيه ضم السير وله وجه وهو انه جمع
سنة بمعنى الصورية **وذكر التسميم** الملقوقا عن بعض مشايخ شيخه من كراهه لغيره قال انه يعنى الصبي
ان يهرقته وان فراده في السير من انحصار التي عمت به البلوى ثم قال ان شيخنا وهذا امر يرجع اليه
للمرواية **قوله** وفيه انه يقال ان فيه اذ بعثت اذ هربه التي رواه ابن ماجه **قوله** وفيه عن الفاعل
من التسعة والتسميم في الاول **ان قلت** ان من العوت التي رواه ابن ماجه والنسابة عوتيا احاد
والاحاد في النص والحق العول عليه في اصول الفقهية لا اعتقادية **واعلم** ان التسمية من باب الامور
العقلية الامور الامور لا اعتقادية والعلمية يكتفي فيها بالنص **قوله** والبغاء عطف على الفاعل من
عطف الكان على الملتزم ان من وجب فزومه استعمال عزمه ومن استعمال عزمه وجب بغاؤه ولم يكتف
بالملتزم من السكان فينصر من العرفا يكتفي فيه بذكر الملتزم وفيه من النص على كل منهما
قوله عبارة انه معر ابيه وكان الاول للشر ان يجرى قوله عبارة وتقول وهو صلب الصالح ان المفصود تفسير
البغاء التي هو الصفة كالقبح البغاء كما هو نصه كانه **قوله** عن صلب العرف الاشد ان صلب العرف توثيقا
على التعريف ان البغاء صفة توثيقه وكذا سبها قول الفخر والخمسة بهيها سليمة لان يقال مراد
سلبية ولو تجسب للعلم او صر التعريف وان كان العبرة عنوه في الوجود والعرف بالمعنى كما بالعلم
قوله الكا من الوجود من الخاتم في بغاء الترات ومعات المعانة انما تصحبه بالوجود والاشتمل بغاء الصا
ت المعنوية انما كانت تصح بالوجود بالثبوت فكان الاول ان يجرى التعريف او للثبوت **وقال** انه
اراد بالوجود الثبوت من باب الكفاية الخاص واردة العلم ان من اشتمل لا فرينة عليه وج كذا يعنى التعريف
وعلم معانة كذا ان كان من ذاته تعلى ومعانته الوجودية لم يسبقه علم ولا يلحقه علم وثبوت معانته المعنوية

لم يسبقه على ولا يلحقه غيره **ولا يقال** انه يلزم على ان تصاف صفاته تعقل بالقرن والبغاء في المعنى بالمعنى
وهو ممنوع **فلا نقول** في المعنى بالمعنى انما هو ذاتها وهو وجودها وجودها وجودها كالمسألة في بيان كون
ابتنال الفهم والبغاء صفتيها وما اتصافا وهو وجودها من سلبين فليس فيه في المعنى بالمعنى بل
سلبت في غير الوجود في شيء ما اخر وهو ان الفهم والبغاء يتصافان بالقرن والبغاء بناء على القول
بترادف الفهم والآن ليس ولا يضر التسلسل في مثل هذا الوجود في امور عينية والفهم الذي هو صفة للفهم
معناه سلب الفهم في هذا القول بمعنى ان الفهم في نفسه ليس بجاذب او ما على القول بان الفهم اخبر من
الآن ليس يتصافان بالآن لانه لا يقال **قوله** عن غير الوجود للوجود ان يكون الوجود كذا غير له **فان قلت**
الظاهر من كلامه ان هذا تعريف لبغاء الذات العلية وبغاء صفتها ووجهه عليه انه غير ما مع له هو بغاء
الجنه والنار فيه كان بغاءها كذا غير له **قلت** من تعريفها بالعام في وجودها كذا في من او الكمال في الوجود
للعقل او ان المراد بقوله عن الوجود ان الواجبة عقلا وحقا في وجودها كذا في وجودها كذا في وجودها كذا في وجودها
ليس بواجب عقلا بل هو ممكن **قوله** والعبارة ان بعض احواله متبعضان بمعنى احوال التسلسل الذي تامل
بالمقول اذ كان على معنى واحد وما قيل في الفهم سواء احوالها في الوجود **قوله** استمرار الوجود
يتمتع ان يكون من اضافة الصفة للموجود ان الوجود المستمر يتكون البغاء عنده صفة نفسية كما
قال الترمذي ويتمتع ان تكون الاضافة حقيقية وعليه يتمتع ان المراد باستمرار الوجود كذا في معنى
العقل والكلام على الوجود يتكون البغاء عنده صفة سلبية ويتمتع ان يراد به نفسه التي هي نسبة
يكون البغاء عنده نسبة فيكون امر الاعتبار **قوله** في المستقبل متعلق باستمرار الوجود استمراره
في الزمان المستقبلي وكلامه في معنى ان الزمان المستقبلي كصرف استمرار وجوده استمراره امكانها
لزمان المستقبل والاضرب في هذا **قوله** التي غير نهاية اذ استمراره كذا في الوجود **قوله** استمرار الوجود
فيه ما سبق **قوله** في الماضي متعلق باستمرار الوجود في الزمان الماضي وخصيته وجود
زمان في الازل متعلق بالماضي مع انه لم يكن فيه زمان ان الزمان حادث على ما في **قوله** التي غير غاية
اما استمراره كذا في الوجود والى غاية معنى التنهانية في كلامه **قوله** وكان من الوجود استمرار الوجود
الوجود وانما بالكيفية المعبره له في الجنه في قولها ما سبق من اختصاصات الجارية في عبارة ذلك
البحر **قوله** يخبر انه ليس **قوله** هفتان نفسيتان الخ اذ جعل هذا الوجود بغير استمراره

نفسية

نفسية **قال السكاكيني** لم افع الى ان علم من جعل الوجود بغير استمراره وبغاء نفسيا والى المولف مطلع وقد
الشيخ المولى ان غير اكلح على ان **قوله** لا تقع في الوجود بغير استمراره صفة نفسية ما سياتي **قوله**
لاستمرار الوجود المستمر اذ على جعل اضافة الوجود الى استمراره اضافة الصفة للموصوف وهو علة
للكيفية وفيه ان تلك العلة تقتضي الجنه بل استماعه صفة نفسية وان هو من افعالته الثانية
من غير الجنه بل كان لا ولي ان يقول لا اجتماعا ان يكونا عنده الوجود المستمر **قوله** والوجود
نفسية اذ صفة نفسية للموجود والصفة النفسية هي التي لا تتحقق الذات خارجا بل هو كما يتحقق في
بان الجنه كما يتحقق في الخارج برونه بخلاف الفكرة مثلا فان الجنه كما يتحقق ويتوقف وجوده في الخارج
عليها لا ترى للجنه مثاقفة ليست صفة نفسية وربما اجاد كلامه حيث جعل الوجود با استمراره ان الصفة
النفسية اصل الوجود كذا الوجود بغير استمراره الكلام في صفة ما لم يزل على ما سبق وهو ان الثانية
بان هو كلامه على الوجود المستمر الذي الكلام فيه ورد عليه ان كماله لا يقع في الذات تتحقق خارجا بل هو
استمرار الوجود **قوله** اصل الوجود صفة نفسية لا تتحقق الذات برونه **قوله** المتأخر انه ان الوجود في
كلامه على الوجود فسمع انه صفة نفسية لا تتحقق الذات برونه الا ان ليس هو متناهي ووجهه في الوجود
الواحد المسمى وان الوجود على الوجود بغير استمراره كما نعلم انه صفة نفسية لما سبق **قوله** له
تتحقق الذات برونه اذ وكل ما لا تتحقق الذات برونه فهو صفة نفسية وقوله له تتحقق الذات برونه
اذ في الخارج كذا العقل لانه في تتحقق الموصوف برونه حقيقة ولو كانت نفسية لا ترى ان تتحقق في
صفة نفسية له ولا يتوقف تفعل الجنه على تفعل النفس **قوله** ومن المزمع ان القول بان الفهم والبغاء
صفتان نفسيتان **قوله** لانه لو كانا في جهة ان الرئيل يتبع البصائر كما الصفة **قوله** في بيان المراد بقوله
ضعيفا بالكل **قوله** لانه لا تفعل في صفة ان الصفة النفسية هي التي لا تفعل الذات في العقل بل هو
بما تتحقق الذات تفعل تلك الصفة وليس كذلك بل هو التي لا تتحقق الذات في الخارج برونه بل
العقلا الموصوف في تتحقق برونه صفة النفسية كما سبق والمتمتع له الخارج كذا العقل كما هو
كلامه على ان كلامه من ان لغيره لغيره تتحقق الذات برونه اذ المتبادر منه ان تتحقق في الخارج كذا تتحقق
في العقل **قوله** في بيان مراده لانه لا تتحقق الذات موجودة في الخارج برونه كما هو عليه قوله بل
ان الذات تتحقق وجودها في الخارج والمعنى لانه لا تتحقق ان لا يتحقق الوجود بغير الوجود خارجا بل هو كما

ع
خارجا

البصر تشبيه عليه و...
الهيئة على ذلك...
اشارة اوردت على...
او ما عتقد ان الله...
المعقولة لا تستلزم...
العقولة امر...
فلا يكون...
تتبع حقيقة السمع...
فصر العقلة على...
والسمع مفسر...
كونه...
ومما سمع...
لجميع الصغائر...
يثبتان...
العقولة...
يثبتان الصغائر...
فوكما...
البصر...
العقولة...
من الصغائر...
وانما...
الوجه

من اعتقد انه تعالى جسيم
كلام

امر الكمال

المعقولة
بقوله انما هو...

لا تيقن الصف الاول...
مع ان...
ويقال...
السلب...
تقول...
العكس...
بمعنى...
اربع...
بمعنى...
ان السمع...
الوجه...
وان...
في تأخير...
السمع...
عمل...
على قوله...
لا صوت...
بالنسبة...
صحة...
عن...
وتعود...

تدوير في الشيء ان التفسير يدل العاقل **قوله** مغلغا ان في الذات والصفات كما في قوله الثاني ان عموما لا يخفى
 يستلزم عموم الاموال اولها وان كان او دعوى الحوادث وقد وانما منحوى العبارة والجميع مماثل الله وهو المعلوم
 مغالبة الذات بالذات والصفات بالصفات كما العكس وحيث كان كذلك ففيه ما ذكرنا من قول الله عز وجل
 بالحق اذ لم يكن له كائنه اعلم ما به نفسه **قوله** سلب افتقار الوجود لا يشي بان في من الوجود
 تفسير المصنف ان من اسلب لا افتقار على العموم وما به المفسر سلب لا افتقار لتفسير قوله الخوان المصحف
 الخوان المصنف ان ما به المفسر مستلزم هذا ان سلب لا افتقار الى المجرى والمخصص يستلزم جميع الافتقارات
 لا افتقار للمواد والاولى والخاصة والمعمور والمزير والى ما يحصل الغرض وغير ذلك انه لو افتقر
 لشيء من تلك الصفات والممكن يكون وجوده لا حادثا ولا حادثا لا يفتقر الى المخصص والى المفضل
 بالنظر لصحته **قوله** اذ لا يوجد فيهما اما في المفضل بالذات التي يفوقها وفيه ولا يقصر عن
 بل في وانما كان التمييز فيه مع انه سبحانه كما انه لا يفتقر لذات يفوقها كما لا يفتقر لمكان ان علم
 افتقار للمكان علم من غير افتقار لحوادث **قوله** سوى ذاته من انص على المتروك اذ يتوهم فيها ذاته
 غير من التراتيب انما انما يقع فيها ذاته بذاته حتى يتوهم فيمنه **قوله** يوجد في صفة لقوله
 ذات الوافقة بتفسير المصنف والى ان المفضل المخصوص ويقتصر بوجوه راجع لئله تعليل **قوله** ان ذلك
 انه لا يفتقر الى المفضل بل يفتقر الى المفضل عن التراتيب التي يوجد فيها **قوله** وهو تعليل ذات او موهو بالتقدير
 للمفضل **قوله** موهو بصفة ليس بضرورة مما في قوله بصفته بوجوه وفتقر لذات و ذكر النعت
 ان التراتيب تترك وتوثق **قوله** كما في مية النسخي تمام او النسخي من عزانه تعليل بصفته مع اول النسخي
 في كتب ائمة النسخي يقولون بان الله تعالى جوهي مركب من ثلاثة اقسام فنوع الوجود
 ويعبرون عنه بالماضي والاضداد ويعبرون عنه بالاجزاء فنوع الحيوة ويعبرون عنه بروج
 الفلز ويعنون بالاضداد الصفة وبالوجود الفاعل بنفسه ويقولون ان في اقسام الوجود في اقسام
 انتقل الجسر بين ما يعبر به ما يتحرك للاصوات بالناسوت وما لا يتحرك هو الله عز وجل **قوله** العلم
 والوجود الماء والحيوة الماء ثم كل مجموع له في اقسام الثلاثة الطوارى في اقسامه ويسمونها
 وتتركه وجعلها التراتيب في جوهه من تركيب مجموع الصفات التي هي اعراض وجعلها اجزاء الماء
 انتقل الميزان ليعبر وسموا لاقايم باسما مخالفية عن المناسبة له وتظهر من هذا الخبر ان الماء

المخصص

المخصص انه يستبعد موهوب الفلز والبغاء **قوله** ادخلته ادخلها المراد بالنعير التراتيب وليس المراد بمسا
 الروح ايضا بخالته على الله وفيه اشارة الى حوز الاكلان التبعس عليه تعليل وغير مستأكله وهو المصنف بليل
 قوله تعالى ويتركه الله بعينه كما قال لا يجوز ان يكون لها على سبيل المثال ما في قوله
 تعليل ما به نفس والاعلم ما به نفسه **قوله** سلب افتقار الوجود لا يشي بان في من الوجود
 تفسير المصنف ان من اسلب لا افتقار على العموم وما به المفسر سلب لا افتقار لتفسير قوله الخوان المصحف
 الخوان المصنف ان ما به المفسر مستلزم هذا ان سلب لا افتقار الى المجرى والمخصص يستلزم جميع الافتقارات
 لا افتقار للمواد والاولى والخاصة والمعمور والمزير والى ما يحصل الغرض وغير ذلك انه لو افتقر
 لشيء من تلك الصفات والممكن يكون وجوده لا حادثا ولا حادثا لا يفتقر الى المخصص والى المفضل
 بالنظر لصحته **قوله** اذ لا يوجد فيهما اما في المفضل بالذات التي يفوقها وفيه ولا يقصر عن
 بل في وانما كان التمييز فيه مع انه سبحانه كما انه لا يفتقر لذات يفوقها كما لا يفتقر لمكان ان علم
 افتقار للمكان علم من غير افتقار لحوادث **قوله** سوى ذاته من انص على المتروك اذ يتوهم فيها ذاته
 غير من التراتيب انما انما يقع فيها ذاته بذاته حتى يتوهم فيمنه **قوله** يوجد في صفة لقوله
 ذات الوافقة بتفسير المصنف والى ان المفضل المخصوص ويقتصر بوجوه راجع لئله تعليل **قوله** ان ذلك
 انه لا يفتقر الى المفضل بل يفتقر الى المفضل عن التراتيب التي يوجد فيها **قوله** وهو تعليل ذات او موهو بالتقدير
 للمفضل **قوله** موهو بصفة ليس بضرورة مما في قوله بصفته بوجوه وفتقر لذات و ذكر النعت
 ان التراتيب تترك وتوثق **قوله** كما في مية النسخي تمام او النسخي من عزانه تعليل بصفته مع اول النسخي
 في كتب ائمة النسخي يقولون بان الله تعالى جوهي مركب من ثلاثة اقسام فنوع الوجود
 ويعبرون عنه بالماضي والاضداد ويعبرون عنه بالاجزاء فنوع الحيوة ويعبرون عنه بروج
 الفلز ويعنون بالاضداد الصفة وبالوجود الفاعل بنفسه ويقولون ان في اقسام الوجود في اقسام
 انتقل الجسر بين ما يعبر به ما يتحرك للاصوات بالناسوت وما لا يتحرك هو الله عز وجل **قوله** العلم
 والوجود الماء والحيوة الماء ثم كل مجموع له في اقسام الثلاثة الطوارى في اقسامه ويسمونها
 وتتركه وجعلها التراتيب في جوهه من تركيب مجموع الصفات التي هي اعراض وجعلها اجزاء الماء
 انتقل الميزان ليعبر وسموا لاقايم باسما مخالفية عن المناسبة له وتظهر من هذا الخبر ان الماء

ما في قوله النسخي في قوله

انه من حالته كونه فاما **قوله** والله هو العنق انه من كل شيء اذا حرف المعمول يوذون بالعموم ونظام قولنا
على كل شيء من صفة الله ويؤتى صرح لا يراه في مواضع كثيرة من تفسيره حيث قال في كتابه المولى
بما جعله وكاله الصفة وانما اقتضيا ما كان التام في الشئ يسود عوى لا يستغنى عن اللفظ
مشكلة كيد ولا استغناء عنها تجوز الاضداد على الله عن ذلك على كسر او فز صرح بعض
بما نصه اخرج الختم على بعض الصفات بانها يبين من انما نقا افتقار الذات وهو محال **واحيى** بان الجمال
هو افتقارها التي خارج عن نطاق كائن لا يفسر ان يقال انه سبحانه معترف بالصفات فما ذكروا
لا افتقار من سواد الادب وان كان القول بحد معناه لان ما ما ذكر **قوله** اذا الصم هو ان يصم
اليه في الجوارح فز عن التفتيش ان صم يعمل من مجعول وما ذكره الترتيب تفسيره اجزا فنوال
ثلاثة تاتيها ان الصم هو ان لا ياكل ولا يشرب ثلثها ان الصم هو ان لا ياكل ولا يشرب
الشر على القول الاول لتجميع غير واحد في تفسيره لا يذنب كسب عليه وغيره وقوله هو ان يصم
اليه في الجوارح فز عن الصم معنى يعترف بل اعدا **قوله** ومنه تسمى الود منه تسمى الجوارح
لما افتقار اليه وتسمى منه راجع الى الصم اليه في الجوارح **قوله** والاشارة ان كراما سواء صام اليه
في يقال ان صم يصم معنى يفسر والفصل اليفع انما يكون مفرده اختيارا وحكما يتم قوله
شدة ان كراما صام اليه **واجاب** الشريفة المراد ان كان ذلك وهو لا افتقار وكما انه قال والاشارة ان
ما سواه معترف اليه والجمعان الصفتان التي تاتي في قول في السوي انما ليست عنهما والاشارة
يشترط قوله معترف اليه اتسار وود واما ان كانا تارة لما لعل صم **قوله** بلسان حاله متعلقا بغير
انه معترف بلسان حاله ففعل او بلسان مقالته ففعل او بمساو فضيحه ان لسان المقال يتفرد عن
لسان الحال كما يتفرد لسان الحال عن لسان المقال وليس كذلك اذ لسان المقال كما يتفرد عن
لسان الحال وان اتفرد لسان الحال عن لسان المقال كان لا افتقار لان كسر مخلوق وح كما يتفرد لسان
الحال عن لسان المقال وان اتفرد لسان المقال عن لسان الحال فليز افعال الشخص بلسان مقالته
معترف اليه كان افتقار كما حكى بلسان المقال ولسان الحال ايضا لزوم لا افتقار له واذا
لم يتفرد منه كلام كان افتقار كما حكى بلسان الحال ففعل **واحيى** بان قوله بلسان الحال متعلق
بغير تقريره معصا افتقاره بلسان حاله ففعل عن قول المتامل عن لسان المقال او عن غيره او

بلسان

بلسان مقالته ففعل عن قول المتامل عن لسان الحال او بلسان مقالته المتامل لهما بلسان الحال اذ ما
عن لسان المقال كما يتفرد بلسان الحال عن لسان المقال وقل يصح مع ما حكى خصصا **قوله** وهو استغناء
عن الموقر انه قوله لم يزل كناية عن استغناءه عن الموقر وكاشفا عن كونه كاشرا وكاشفا عن كونه كاشرا
مختلفا مع قول الترتيب التي اتم من حيث الكناية كما صح زعمه بقوله في حاجة الى **قوله** فاما اجتهاد
الى الموقر فانه الشراء استغناء عن الموقر عن الاستغناء عن الاقران ما يعين وهو السابق في الآية **قوله**
استغناء عن الموقر يستلزم الاستغناء عن الاقران والافق في الآية ما يعين الاستغناء عن الاقران
به لرد على النحوي القائل بان المسيح ابراهيم وعلى القائلين ان العزير ابراهيم واما كونه تعالى
غير مولود متوج عليه عن جميع الملئ **قوله** لوجوب قوله من المخلص اليل واما قوله ونقوله من يذنب
فاجرة **قوله** وان لم يكن له حاجة له تعالى التي لا تشر انما استغناءه عن غيره هو المراد بقول العارف بالله
بن عباد الله المستلزم في الخلق انت العزير التي استغناءه عن غيره ان الله تعالى مستغنى لانه
عن الاقران الحادية عنه تعالى فكما يناله يقع منها **قوله** واغرضه على قوله والحاجة له تعالى
التي لا تشر عن كسب الكرام على الملتزم وهو الغرض هو الامر بالاعتدال على العزير وقوله في شدة
الاجتهاد في صفة **قوله** تعزير عن الاقران في امر اخر جملة اعتراضية من المتعالمين عن قوله واترى
له والاعتبار للتزيم وهو المناسبات كون الاول بالغير المحض ليتحل ما قبله وعكس ذلك امر اخر عليه من عكس
العالم على الختام ان الغرض بالاعتدال على الشئ تارة يكون عرضا وتارة يكون غير عرض والعبارة فيه
مع المبالغة اتم ويختص العشر ووجه العكس فصل المبالغة في الامر مجموعا وخصوصا **قوله**
وامعير عكس على قوله الحاجة الى الاقران وهو امر المعير اخصر الحاجة وبيد من قول الاستاذ
ابن السكيت ان افعال العزير واصحابه يجمعون الغرض في قوله الرب وفرة على ان تغلفها باصل العمل
قوله في شدة منها الممنوعات التي او جملها **قوله** به هو من وعزيرها من محض الاختيار اذ بالاختيار
المختار الخالص من الخصال يشبهه في قوله لا تغفل وعزيرها من غير وجه اشارته ثم من حيث
التكفاء القائلين بالاجاب التي انه وهو اسناد الشايات التي الله على سبيل التعليل فهو مجبور عن
الاختيار **قوله** كما وسكنة هو وما بعد كما التفسير محض الاختيار وقوله بلا واسطة كما تقوم بالنسبة
للغير والبرية بالنسبة للثبات فكل من هذه وان كان كما يختار ليس محضا انه فالتصاع

١٠٦

بالتسوية للولول ونحوه في انه يكون الشيء الذي يوجد بهضام ذاته او يكون ناشيا عنه من غير فصل او
 ناشيا عنه باستعانة من غير وجه على ذلك او يكون غير ذلك يحصله على ذلك **قوله** ان يماثل العوائد
قال المستثنى بيان لزوم المماثلة فيما عدا الغرض كما في ان ما يقع من صفات الاشياء وهي
 حادثه وامامها لشيء ذلك على غير بيان يحصله غرض على ذلك كما يحتاجه ح لما يكمل به غرضه
 ويوجب له الكمال واذا احتاج لم يتلوه الكمال فان صادتا فيما اثر الحوادث **قوله** كيف وهو ان
 اذ كيف يقع معاملة للحوادث والحال انه لم يكن احرا كما يقال انك لا يجب ذلك مع تلك الحالة
قوله كما والاشياء وهذا ما خوذ من قوله لم يولد **قوله** والاصح ان يكون له وهذا ما خوذ من قوله
 لم يولد **قوله** والاشياء وهذا ما خوذ من قوله لم يولد **قوله** والاصح ان يكون له وهذا ما خوذ من قوله
 قوله لم يولد **قوله** والاشياء وهذا ما خوذ من قوله لم يولد **قوله** والاصح ان يكون له وهذا ما خوذ من قوله
 نبت العنق والياء بالنسبة للوحدة وذلك والنون للمبالغة كما في الواو تاني وتثنية وتثنية وتثنية
 ان المناسب للنسبة للوحدة ان يقال والوحدة **قوله** ان كان تاني له الخ اعلم ان المولى من غير عنه الخ
 المتصل في الترات وهو تراتب ذاته من اجزاء وانك المنفصل في الترات وهو ان تكون هناك ذاتا متحدة
 لراته على الخ المتصل في الصفات وهو تراتب ذاته من صفات من صفاته كان يكون له علما وفرا تان الخ وانك
 المنفصل في الصفات وهو ان يكون لغيره من الحوادث صفة كصفاته كان يكون لغيره فادة مثل
 فرقة تعلقه من غير عنه ايضا ان يكون غير مشار تاليه في فعله وان الخ المتصل والمنفصل
 انما ذكرهما للعلم في الترات والصفات دون ذلك وعلم ان فعله وان الخ المتصل والمنفصل
 الخ المنفصل في الترات وانك من غير مشار تاليه في فعله وان الخ المتصل والمنفصل
 الخ المنفصل في الترات وانك من غير مشار تاليه في فعله وان الخ المتصل والمنفصل
 ان المعنى الثاني هو اننا مشار تاليه لراته واماد الله على تراتبه في حصوله لغيره ان غاية
 ما يدل عليه الكلام ان يكون هو اننا تان مشار تاليه لراته وذلك كما ينال حصول التراتب في ذات
 موانا لما تقول ان تان التسمير والنعير الخفيفة والحال ان حقيقة كل واحد منهما من جهة بعض
 ارباب الحوائج ان بعض الخ المتصل في الترات ليس اخره من المتصل معونة ان يقال لو كان المولى مركبا
 واحدا لغاقتله لوطية بكلجز ولتماثل الاجزاء فبما باجر مدون غير تامة واذا قامت

بالتسوية للولول ونحوه في انه يكون الشيء الذي يوجد بهضام ذاته او يكون ناشيا عنه من غير فصل او
 ناشيا عنه باستعانة من غير وجه على ذلك او يكون غير ذلك يحصله على ذلك **قوله** ان يماثل العوائد
قال المستثنى بيان لزوم المماثلة فيما عدا الغرض كما في ان ما يقع من صفات الاشياء وهي
 حادثه وامامها لشيء ذلك على غير بيان يحصله غرض على ذلك كما يحتاجه ح لما يكمل به غرضه
 ويوجب له الكمال واذا احتاج لم يتلوه الكمال فان صادتا فيما اثر الحوادث **قوله** كيف وهو ان
 اذ كيف يقع معاملة للحوادث والحال انه لم يكن احرا كما يقال انك لا يجب ذلك مع تلك الحالة
قوله كما والاشياء وهذا ما خوذ من قوله لم يولد **قوله** والاصح ان يكون له وهذا ما خوذ من قوله
 لم يولد **قوله** والاشياء وهذا ما خوذ من قوله لم يولد **قوله** والاصح ان يكون له وهذا ما خوذ من قوله
 قوله لم يولد **قوله** والاشياء وهذا ما خوذ من قوله لم يولد **قوله** والاصح ان يكون له وهذا ما خوذ من قوله
 نبت العنق والياء بالنسبة للوحدة وذلك والنون للمبالغة كما في الواو تاني وتثنية وتثنية وتثنية
 ان المناسب للنسبة للوحدة ان يقال والوحدة **قوله** ان كان تاني له الخ اعلم ان المولى من غير عنه الخ
 المتصل في الترات وهو تراتب ذاته من اجزاء وانك المنفصل في الترات وهو ان تكون هناك ذاتا متحدة
 لراته على الخ المتصل في الصفات وهو تراتب ذاته من صفات من صفاته كان يكون له علما وفرا تان الخ وانك
 المنفصل في الصفات وهو ان يكون لغيره من الحوادث صفة كصفاته كان يكون لغيره فادة مثل
 فرقة تعلقه من غير عنه ايضا ان يكون غير مشار تاليه في فعله وان الخ المتصل والمنفصل
 انما ذكرهما للعلم في الترات والصفات دون ذلك وعلم ان فعله وان الخ المتصل والمنفصل
 الخ المنفصل في الترات وانك من غير مشار تاليه في فعله وان الخ المتصل والمنفصل
 الخ المنفصل في الترات وانك من غير مشار تاليه في فعله وان الخ المتصل والمنفصل
 ان المعنى الثاني هو اننا مشار تاليه لراته واماد الله على تراتبه في حصوله لغيره ان غاية
 ما يدل عليه الكلام ان يكون هو اننا تان مشار تاليه لراته وذلك كما ينال حصول التراتب في ذات
 موانا لما تقول ان تان التسمير والنعير الخفيفة والحال ان حقيقة كل واحد منهما من جهة بعض
 ارباب الحوائج ان بعض الخ المتصل في الترات ليس اخره من المتصل معونة ان يقال لو كان المولى مركبا
 واحدا لغاقتله لوطية بكلجز ولتماثل الاجزاء فبما باجر مدون غير تامة واذا قامت

بالنسبة

كما في الامة يفتضح انهم ما عرفوا بالاصحاح كما تقولوا المعتزلة **قلت** على النزاع بيننا وبينهم في العمل بمعنى
 الحاصل بالمصير كما بالمعنى المصير وهو لا يقع ولا يستند من حيث لا يقع **والحاصل** اذ حال العمل
 تحت فركه انما يعرضه ما على فعلها مع كونها او موصولة بزيادة الحاصل بالمصير ونسبة
 الحاصل بالمصير في العموم على حصة لا يقع الخارج من عمل النزاع كقول السعدي وكلام الشرح الكسبي
 يقتض ان المعنى الحاصل بالمصير ينسب الى الله خفا واختراعا والمصير كسبا واقتزانا في الاستحالة
 بوجه قوله تحت فركه انما يعرضه التعلق اعني التعلق بالنسب ولا يقتضي **قوله** فمادة التي بالعباد
 اشار الى ان مثل السلطان يتجسد لما تفعل وحكمة ذلك بجملة عمدة مع كونه معلوما من تشعبها
 ترويضه التي تعينها بعد ذلك الى نفسية وسلبية او نحوها من اسماها التي كانت بعضها **قوله**
 من صفات السلف من سنن كان لعلم المعهود وهو صفات مؤنثة واثبت الشاء في خمسة وهي
 اثبتت كلابه عند الموت عزى المعهود اذ اعزى جاز تر كسر العود باثبات الشاء وتا يفتضح جزها
 او يتاويل الصفات بلا وصف واصلا مستسا من ايرت السير ناء واد تحت النزاع فيما قيل است
 باذالتن يرفيد فاء ثالثة ويحل عن ان اصله ما تدش ان سباب لا محل اذ تسمي اليها الكسوف
 من لغتها فيقال قلت ورجع وشموسه وشمس ويغال في نسبة الكسوف ستة من قول هذا على
 ان المنسوب جاء على مقتضى الاعراض ان العود هو المعبر وان اصله من قولنا **قوله** نفسية
 نسبة للمعبر ومقتضى وجه النسبة اليها **قوله** وهي الوجودية ان مثل الاخبار مما لا يرد في
 لان من المعهود ان لا اولي الوجود ولا اخبار بما لا يرد في فيه لا يرد في **قوله** بان مثل المنافع ما لم
 يكن لثبته والسنة هنا ان يقال ان ثبته لانه لم يفعل عن ما تفهم او فصل تحفيها وليه الوجود
 ودفع ما عساه ان يقع من فعل بعض الثبته غير ما كان في مثلها عليه المستلزم الخيالي النفسية
 على ما ليس بنفسه وبالسلبية على ما ليس بسلب **قوله** بعرضها حال والضمير في الخبر وفي قولنا تعين
 الخمسة اذ يتنم على تعين ان يكون الوجود منها لولم تعين وان ذلك بعين جوارحه **قوله** سلب
 ليس المراد بكونها سلبية انما مسلوقة عن الله ومنعوبة عنه ولا ان يثبت له الخروث وهو
 العزى والمماثلة للحوادث بل المراد بكونها سلبية ان كل واحدة منها سلبت امر الكلي لمكانها
 جوعا كما عرف ذلك من تعارضها السابقة **قوله** حفيظة الصفة النفسية اذ تعين بعض المعبر

تميزها

المعبر
 فلو انما

تميزها وليس المراد بحفيظة تعريضا بل انما لان الاحوال لا يتاخر تعريضا بل انما لانها انما
 الاحوال بما يتاخر تعريضا بالذاتيات **والحاصل** ان ما ذكره في الصفه النفسية متميز لما كان
 حوله ما ذكره ان الحاصل بكل الذاتيات او ببعضها او بايا ما كانا ما جازر ومتميز بالمراد
 في الجنس وذلك المتميز بجزء العصور الاحوال صفات نفسية للمعروفه لكونها كانت كالحال كانت
 بصورتها بوصول احوال نفسية ايضا ثم لم يزل ويتسلسل وهو حال فتعريف ان يكون ما
 ذكره **قوله** هو الحال اذ الصفه الثابتة للوجود التي لا تصح بوجودها وهي حال فتعريف ان يكون ما
 في التعريف يشمل المعنوية وغيرها فلما في احواله وخرج عنه ما ليس بحال كالمعاد والعلوب
قوله الواجبة بالقاء وحزبها لان الحال تترك وتوثق **قوله** الواجبة للذات اذ الثابتة للذات على كبر الوجود
 بحيث ايرت بعدائه عن الذات وما كان هذا اليوم في التعريف على الصفه النفسية الغربية وعن شموله للنسبة
 المادة اذ ان قولها ما انت الذات غير معللة بها لانه لا يعبر عن حقيقة الخول الحادثة في التعريف اذ التي
 لا تفعل لانها على الذات مرة ذوات والذات وهذا لا ينافي في الحاصل فيكون مادة تفرق بانها في الذات يمكن
 الشئ وسواء كان فاما بنفسه كالجورس او فاما بغيره كالعرض لا تفرق ان اللين عن عرض في غير ذلك
 له حقيقة نفسية كما يكثر ان يقال كما عند ما اذ موجودا وهي في ما به بالغير **قوله** كيف يكون هذا التعريف
 للصفة النفسية مطلقا في احواله او حادثة والحال انما حقيقتا او بالحقايق المختلفة كما تجتمع في تعريفها
 واصر **قلت** التعريف المذكور رسم كما في صانع اجتماع الحقائق المختلفة في تعريف واحد اذ كان هذا
 بالذاتيات كما **قوله** مادامت الذات ما مصونة بقرينة معمولة لقوله الواجبة للذات وقواع
 تامة كما خبر لها الواجبة للذات مرة ذوات وقية تسميه على ان الامر بالنفس لا يتعلق عن الذات
 التي ذلك الامر النفس لها ولذات يقولون بالذات المتكلمة والاعتقاد وانما قال مادامت للذات بالامر
 الضام مع ان العمل للخصير لتفهم من جهة ايماع عود الضمير على الحال وقدم بقوله مادامت للذات
 المعنوية للمادة كعالمية زيرواد رتبة قائما وان كانت واجبة للذات الكبر وهو ليس بواجب
 الذات بواجبها وعللها وتعم العلم والقرية فاذا انصهر في ما عللها بالذات انعمت ولو كانت الذات
 باقية باذات بعضه انه خرج به ايضا المعنوية العربية لان المعنوية مطلقا في احواله او حادثة ومعه ما
 للذات ضرورة بوجودها احواله والذات ومع بقوله بهذا ان غير معللة بعلته فيل ليس بالواقع

الاختصاص **ويجوز** به بعضه بما علمه انه من بين المعنوية الحادثة والغريبة بالاولى تنوعه بانواع
علمها وان كانت الذات باقية بغير اخر اجزا بقوله مادامت الذات واما المعنوية الغريبة كما يتناقض
وهذا العلم لا يثبت انتفاء المعاني التي هي علمها لانها لا تكون له فيكون على المعنوية الغريبة ان
هامة برواه الذات وان كانت من قبلة بل المعاني لا يمكن ان يقال دوامها برواه الذات او وجود الصفات
لوجود البراهين وحيث دامت برواه الذات والنفسية كذا في القول بينهما التعليل وعموم المعنوية
معللة والنفسية غير معللة يحتاج اخراج المعنوية الغريبة بغيره وهو قوله غير معللة بعلته وفر
سلك الشرح المصطلح بغيره قوله غير معللة بعلته للاختصاص الحال المعنوية لانها العلم بغيرها
ويصح ان تعبر بالمعاني **ان قلت** ان غير معللة بعلته بغيره عن الغير الاول فكما علمه ان يقول الحال
الواحدة للذات غير معللة بعلته بغيره المعنوية نفسها فإذ كانت واحدة بقوله غير معللة
بعلته **قلت** الغير الاول وقع في مركزه ولم يأت التثنية لانها ذكره كما هيته واعتناؤه عنه والاشارة
ان ياتي بغيره كاعتناء العجل عنه والمقتضى في الجرد من جهة الاعتناء كون المتغير بغيره عن التثنية **قوله**
غير معللة ليس غير العوا لما علمت انها تامة كما هي لعلها هو بالنسبة حال من المتغير وهو الحال
على من يصير الجوز في الحال من المتغير او من الخصير في الواجبة وايضا ان تكون له نافية وغير معللة
غير ما كان الذات لتعلقه لا يتكافؤ غيرهما ولا يصح ان يكون غيرهما مع صفة للحال كما في بعض الحال
هنا معرفة وغير نكرة والمراد بالتعليل التثنية في الحال الغير التامة لشيء وليس المراد به التثنية
في المعلوم انه يقول به أهل السنة **قوله** كما يتعين للغير والمراد بالغير والمراد بالغير ما فاه بانه
سواء كان جسما او غير آتية او المراد بغيره ما حزه قرأ من العراغ كما من **قوله** مثلا في كفيها انه
العرضيات بانه صفة نفسية للعرض كما في غير الانفكاك عنه مادام العرض موجودا في مثيل
الشيء بالتحيز اشارة لما قلناه من ان التعريف للصفة النفسية مطلقا فإذ كانت واحدة **قوله** فانه
واجب للغير المحي الذي يقبل الانفكاك عنه **قوله** مادام البراهين اذ مرة ذوامه واما عن عمره
تجزئه **قوله** عن الاحوال المعنوية منه يعلم ان بعض الحال يتصل على امرين احدهما صفات النفس
وتأنيضا الصفات المعنوية وان العجل الغير ينضم التعليل وعمومه **قوله** فانها الاكوان
المذكورة المفضل بما معللة بغيره العلم والغرفة التي اذ بالعلم والغرفة والارادة من حيث قيامها بالذات

وغيره

وذلك ان كونه عالما متكاملا بالعلم اذ قيامه بالذات كما بالخاصة الشرايط لما كان العلم ليس علمه
في الكون عالما من حيث ذاته بل من حيث قيامه بالذات فالشر المفضل بغيره العلم **والعلم** ان المراد
هو الوجود من حيث قيامه بالذات لا مجرد الوجود غير قيامه بها **واعلم** ان المراد بالتعليل هنا التثنية
بالمعاني وهو المعبر عنها بالعلم من جهة المعنوية التي هي المعنويات كما في قوله ان ما ليس اذ
الصفة النفسية والحال المعنوية احوال **قوله** ليست موجودا في نفسها اذ بحيث يمكن رؤيتها
كالغرفة **قوله** لا معروفه اذ كثر جدا العلم وانما لم يثبت في نفسه ليعلم من تارة الوجود بغيره
منها والذات لانه عليه الادلة وما وقع في بعض العبارات من انها ليست موجودة في نفسها اذ بحيث
يمكن رؤيتها وانها موجودة في الخارج لانها صانعها في جميع الصحاح انما واسطة بين الموجود والمعرف
بلها تبت في نفسها بغيره في الخارج لانها صانعها في جميع الصحاح وجودها في خارج الاعيان
وليست معروفة **قوله** معتان موجودتان اذ يمكن رؤيتهما **قوله** في انفسهما اذ باعتبار
انفسهما اذ وجودهما باعتبار انفسهما لا يتبع للغير اختزال المعنوية بافان موجودا
بالتبع للمعاني هذا المخصوص **واعترض** بان قوله بانفسهما كما هيته لانه مرادنا بالوجود
هنا الموجود في خارج الاعيان اذ بحيث يصح رؤيتها في المعنوية ولا يحتاج كما قاله لكون
اذا يد بالوجود الشئ بغيره **قوله** واذ لم يمت عدل الى ما ذكره من تعريف الصفة النفسية **قوله**
فليس بصفة اصلا اذ بطلان كونه صفة نفسية **قوله** وتفضل في ذلك انما اختلار الصفة
بغيره عن غيره اذ في هذا لانه جعل صفة نفسية لانه الذات توصف به في الوجود
وانه غير بان من الوجود في خصوص كونه صفة نفسية وهو ان يكون صفة في الوجود
مطلقا كونه صفة وهو المطلوب من ان من زارة الصفة قوله ان معنى الوجود في **قوله**
ان معنى الوجود من اهل السنة الوجود الى النقص على القول بغيره من كونه باجتماع الذات او غيرها
قوله ان نسبة الوجود للنفس من حيث اذ راجع اليها اما على التثنية فانه عينها واما على الاول
فكان ثبوتها في الخارج عن الذات بغيره على الوجود فيمنها فروع ما نسبة في نسبة الوجود في الوجود
ان قلت ان النسبة تظهر على القول بان الوجود من الذات اختلف المنسوب والمنسوب اليه
واما علمه عينها فكيف تقع النسبة والحال انما من نسبة الشيء الى نفسه **واجواب** بان الوجود

لما كانت الذات توصف به في اللفظ يثبت يقال ذات الله موجودة كانت بينهما مغايرة البهنية بحيث
 نسبتا هو من الكافر بحسب تلك المغايرة البهنية حتى قيل فيه انه نفس **والخاص** انه على القول
 بان الوجود امر على الذات كما اشكل في غيره وكذا نسبتا للكافر كما لا يسر عينا ينسب ويعد
 وصفا وما على القول بان غير الذات فالجواب عن النسبة كما للجواب عن **قوله** وحاصله ان
 الوجود كما كان يترجم مع الذات في اللفظ يقال ذات الله موجودة في غير هذا الاعتبار **قوله**
 وصحت النسبة وان كان ما هو عينا كالجواب وعلا وكما ينسب ان كان جازا ابعامة ما ذكر **قوله**
 يعنيه من قول كراوية الخ لا يولي ان يقول بعضه ان كل واحد سلبت الخ لانه الصفة ليست لغيره القوم
 والبغاة وما معه حتى يكون له من قول واذا عرفت ان كل واحد سلبت من الجليلين هو انما يفرغ
 ان نسبة كل الخمسة من نسبة الجز يات الى كليهما انما اعتق التثنية كما هو المراد من هذه
 الصغائر الخمسة سلبية حيث قال بعض الخ لان السلب له الكمايات فيكون على سلب الامر الذي يلي
 هو انما يكون السلب على الامر المستلزم عنه كالتثنية والعمر والجنس فلما كان السلب محتملا
 امر به التثنية كما هو بالمعنى فلو كان المراد يكون هذه الخمسة سلبية ان كل واحد منفصل
 سلبت امر كاليقين هو انما وليس المراد بكونه سلبية انما مستلزمة عن المولى في منقضية عنه
 ولا ثبتت له نفا بصفه وهي الحروف وهو العوام والمساثلة للحروف الخ **قال** الشيخ الملوحة
 والتثنية ان السلبية مما ينسب للسلبية كما ان السلبية ما دل لفظها على صلبه فحسب معرفة
 كالتثنية المذكورة والسلبية ما دل لفظها على نفي نفس التثنية ما دل ذلك كالفقرة وما معها
 من صغائر المعاني بلغة الفقرة يدل معرفة على معرفة يتأتى بها ايجاد المحذور بل التثنية
 على سلب العجز وهكذا **قوله** كما في العجم والفرقة انما كالجود الخ في العجم والفرقة **قوله**
 معناه سلبا في معنى انتجاء **قوله** وهو نفي سبب العجم الخ اضافة سبب الى العجم من اضافة
 الصفة للموصوف اذ وهو نفي العجم السابغ للوجود كما يعبر من قوله سابقا وهو سلب العجم
 السابغ على الوجود والمراد بالنفي هنا الانتفاء وكذا يقال فيما هو ان النفي فعل العجم **قوله**
 والمضيق احل بان فيه ما من سوا كل وجوب **قوله** نفي نفي الوجود اضافة نفي للمعنى
 اضافة الصفة للموصوف اذ نفي العجم الكافر للوجود نفي نفي ما نفي له في تعريفه حيث قال هو

عبارة

عبارة عن سلب العجم الكافر للوجود والمراد بالنفي لا انتجاء **قوله** نفي المساواة اذ انتجاء هو امر على
 وبعضه معاهة من النسب لا اضافة كما ان الخالفة كما تعقل لا يسر شيئا فتكون الامر اعتبارا بالسر بوجه
 وبما حال كما هو محتمل سابقا لضافات هو مغاير لما قبله على التثنية فلا في السكتات حيث قال لا يفرغ
 عن انه كما الخالفة من القول بانها سلبية والقول من الامور النسبية على السلبية على مية والنسبة
 كذلك على مية ايجابية اتحادهما معهما اذ حقيقة كل منهما تمايز حقيقة الاخرى كما ان السلبية امور
 عينية كما ثبتت لها الصكوك في الخارج وما في التفرقة امور النسبية وان كانت عينية كما ثبتت لفظا
 في الخارج لها ثبوتها في الخارج كما يجمع التوفيق ما قال كذا في شرحنا وما ذكر المحرر في مماثلة
 ذاته تعقل الحوادث هو التي عليه المحققون كما يجمع من لا يفرغ حيث هو اشياء الذات وانما
 يتاثر بعضه ببعض بصفات مخصوصة كما جلتها في الاولية وهو وجوب الوجود والفرقة التامة
 والعلم التام ورد بانها لو كانت ذاته مساوية لسائر الذات في تمام الحقيقة يجب ان يقع على كل
 منهما ما يقع على الاخر واذا كان كذلك كان اختصاصه في ذاته ببطائه المخصوصة وعلى اختصاصه
 بصفات الجزئية امر اخر مما يتاثر عليه يتخرج ذلك الجواب على سائر الجوابات لغير امر بل في منه تخرج
 المتكسر امر موثرو وهو محتمل وان كان الامر الصلبي في اختصاصه ذاته في ذلك الامر في الوزن
 والتسلسل وهو محتمل بكون ذاته مساوية لسائر الذات بعض من الخالفة والقول به في حال
قوله على ذلك التثنية الخ هو التثنية احسن مما ذكر في التثنية انه يفسر للواحد كما لو هو انية كما
 من **قوله** في الذات الخ المتبادر من هذا انه ليس هو في نفي التثنية المنفصل في الذات والصغائر كذا في
 والحوانه هادون فييهما كالمفصل فيهما لان التثنية اعم من ان تكون متصلة او منفصلة **قوله**
 عمدا على جهة العموم سواء كانت اختيارية او اضطرارية **قوله** بمعنى واحدا بحسب الضرورة
 بالمعنى مختلف ان النفي في الاول مضاف للتثنية والثانية مضاف للذات لانه لا يكون على نفي مسا
 عمدا للتثنية من الامور كالتثنية والترتيب وغيرهما بل التثنية ودالة التثنية على نفي بالمصداقة
قوله ثم يجب ان تعلم سبع صفات الخ تعريف ما قبلها عليها انما هي السلبية التثنية بالذات والجمع
 المعتمدة وهذا التثنية بالذات المعتمدة والشان نفي في الاول على الثانية لانه اذا نفي التثنية
 انسان ان يجمع او لا يفرغ اذ ان نفي يفسر ثبات نفيته وانما الوجود فانه غير الذات كما العبي

توزيع السلب على العجم
 3-17

اولا تعان على الستة المنقولة بخلاف هذه السبعة وان المعتزلة لم تثبتها او كما جزمها بفتة
القولان وهو قوله تعالى ليس مثله بشيء وهو السميع البصير حيث في المعنى الذي هو نفس الفهم الاول
على ان ثبات الوجود من الفهم الثالث **قوله** في كلامه امضى للترتيب الاول ويقال له الترتيب الاول
الذي اجبر به بان يجب علينا صعبات اخرى واجبة في حقه تعالى وهو المعاني في الترتيب
في الترتيب والنسب والتعاقب من اوصاف الخلية كما ووصف الخلية والاصح ان تكون للترتيب في الزمان
اذ لا يصح تناقض الوجود ولا لكان المتأخر حادثا في قول السكتان في ترتيب الوجود والخلق
على غير منزلة المعاني من منزلة غيرهما اذ منزلة المعاني اعلا كما ان وجودية كلهما متعلقة
بالحياة اذ يتخالف العلية في ما يقع والوجود انشرف من النعم فيه فكيف كان هذا الخلق اللذة
العربية كما انما تقتضيه ناسخ ما يعجز عن زمانا او ذكر او منزل في غاية ما قيل في ثم نصل ما يعجز
وتما هو من لذة وذلك لا يعجز اصلية وايضا لو فرض ان ما يعجز في بعض ناسخ ذلك ما وجبه تعالى
السلوك من كونها افضل للتخلية او كما تعاقب **قوله** في قوله من منزلة المعاني اعلا انما يتخبر بيس
صعبات الوجود على التحسين كان ذلك في الصعاب الوجودية وهو التحسين من الوجودية والسلوك كما جزم
ما شئت العامة المبلغ واقفا انما هنا بلعوض يجب مع انه في قوله في قوله كما يجب لو كان الوجود الجمل
بقوله في هذه صعبات الاول في العسية والتخصية بغيرها سلبية ولقد علمت نعت المعاني في العاصفة
والمعتزلة في ان كلامه المصلا من علة الزيادة مشكلا من وجوه الاول على معناه في الخبر للفتن
وذلك انما يقع في قوله وهو الوجود بمسائل على العشرية مع انه لم يترك من هذا الاست
صعبات الوجوه الثلاثة انه ما غير الاستلوب حيث صعد السبعة في الراجحة على ما ذكره وهو
لعلك يجب بغير انما ليست من العشرية بل هو زائدة عليها اذ لو كانت منها لكانت في جميعها
بالواو مع علة الزيادة **واجب** عن قول بان في اول الكلام في قول عليه في اخره وذلك ان
وهو الوجود والفتن في السلوب والفرقة وادارة التي في صعبات المعاني وكونه قادر او غير قادر
المعنوية وبيان على ذلك المحذوف قوله ثم يجب له تعدد سبع صعبات المعاني وقوله
ثم يجبه سبع صعبات معنوية **واجب** عن الثالث بان تتبع كلام المصنف في قوله عليه في قوله ذلك
لا يبع **قوله** تسمى صعبات المعاني الضمير في تسمى نائب العا عن جزم مع المعقول الاول وبعان

المعقول

١١٢
صاحب صعبات المعاني

المعقول الثالث منصوب بالكسرة وهو مضاف للمعاني جمع معنى ولاضافة في صعبات المعاني السببية ان
فصلها بيان المضاف اليه وتسمى تلك الصعاب التي هي نفس المعاني وتسمى في الاضافة للاضافة في قوله
بلغ وكان درجة العلم ومن تارة الامانة اذ درجة العلم ومن تارة الامانة ولا تتج الاضافة هنا بامانة
وان عجزها يصح ان تسمى كما ان يكون المضاف والمضاف اليه عموم وخصوص موصوفه وما ذكرنا
من انها البيان منصرفه للمفرد من تارة علم الكلام اذ يطلق الصعاب الهات على هذه السبعة
بالمعاني هي السبع كما في غيرها اما ان تسمى للمعاني من حيث هي التام للكم او موجود من صعبات العلم
والحادث كما في الحركة والسير وغيرهما كانت الاضافة على معتم **قوله** مراد من او المتكلم من
اهل السنة والمعتزلة **قوله** موجودة في صعبات السلبية والاضافية كصعبات الوجود على
لا شاعرة **قوله** في نفسها كحامي هذه القضية مشكلا كافتقار اجزاء الضروف والمضروف **قوله**
بان في معنى الباء الوجودية في الخارج باعتبار انما لا يتبع للفهم كما في المعنوية وان ثبوتهما
بالتبع للمعاني وكان الاول جز في قوله في نفسها يخرج المعنوية بقوله موجودة ولا يحتاج لقوله
في نفسها كخارج المعنوية لا لو كان غير بالشوت فاما **قوله** فاما تسمى في الاصلح ان المعنى
الذي هو اذ في الاصلح المتكلم في الاصلح هو لا تعاقب علم امر كما سواء كان في اوله او في اخره
قوله في الاصلح بمعنى مراد فاما تسمى في معنى حاله كونه مام حاملة المصطلح عليه **قوله**
وكونه فاما كاعراض قال السكتان التشليل للحصة التعسبية فكون الجرم فبالاعراض مشكلا
مع تعريفة ما دعا الحقبة التعسبية بما لا تفعل الذات بغيرها كما ان تصور الجرم مع ذلك هو لنا عن
قوله كاعراض وليكون القبول وصعبا نفسيا **قوله** في منع تصور مع الفعلية في انصافه
بغير مام الا عراض فلا يتصور جرم غير مركبة ولا مستوي ولا لون والتصور بغير مراد هو
القبول في اجاب السواي والمطلوب **قوله** ان المراد بكونه فاما كاعراض اضافة بعضها
وايتصور الجرم لا متصفا ببعضها ولا اولها ان يجاب ما تفعل من قوله الحقبة التعسبية هي ملكا
تفعل الذات بغيرها كما انما تفعل الذات موجودة في الخارج بغيرها انما يصدق العفانية
الذات في الخارج بغيرها كما تفعل ان العفانية بغيرها بغيرها في الخارج غير فاما كاعراض وان
تصوره مع الفعلية عن قبولها تام **قوله** ومثاله كون الذات معلومة وقادرة ان يكون الذات معلما

عالية او فادحة علمه الصالح والغيرة الغامضة بالذات الزير مما سمعت المعاني فقولم صفة معنوية نسبة
للمعاني التي هي علمها **قوله** ان تلك العلة الكافية للمعنوية تسمى صفة المعاني بالمعنوية
صفت ثابتة للذات ولما تصعب بوجوده ولما يعين معللة بمعنى ما بالذات وعللها صفت موجودة
فأما بالذات موجودة لها كما هو تلك الصفت المعنوية **قوله** وهي الغيرة الخ فمنها علم الارادة
وان كانا علقا متوقفا على تعلو الارادة فكلما اثرها في المصير اقوى من تأثير الارادة **قوله**
المتعلقان بجميع الممكنات **اعلم** ان الغيرة لها تعلقان تعلو معلوك في **قوله** وتعلق بتعيين حاد
بمعنى انه متعين بعينه واولا وكلما هي في الازل لا يحد كل ميسر فيما لا ين ال اذ هو وجوده
والثاني ان ازلها بالعلم الممكنات التي اراد الله وجودها متعلقة بالازل الخ كما هي حاله
في الازل لا يحد كل ميسر على اي صفة كانت بخلاف تعلقها بتعيين بانه تعلقها بالمعنى الازل
العلم وجوده على صفة كذا في الجوار مثلا في العلم حاله في الازل لا يحد سلخا ناو تاخر
او مجاز او لا تعلق تعلقا بتعيين بوجوده مجازا او لارادة تلك تعلقان معلوك في **قوله**
كلما هي في الازل لتخصيص كل ممكن بامر من الامور المتقابلة لكونه علم هذه الصفة او على
هذه الصفة التي تعلقها بتعيين ماذن وهو تخصيص المصير عن وجوده باخر في الامر من المتقابلين
بعينه كتعلقها عن وجوده في يكونه يكون علم صفة كذا دون غيرهما معا بلهما **قوله** فقلت لاحاجة
للتعلو بتعيين الحاد في جانب الارادة كما غناء التبيين الفرج عنه **قلت** انه شبه الظهار والتعلو
التبيين الفرج والارادة بعينه اذ علمت هذا وقول المصير المتعلقان بجميع الممكنات ان
تعلقا كل منهما في ما اذ الصفتان للتاثير في كل ممكن وليس الم اذ تعلقا بتعيين بل كان ما لا يدخل
في الوجود من الممكنات كما ينص **قوله** التاثير فيه الذي هو التعلو التبيين فيل يوحى من قول الحق
المتعلقان بجميع الممكنات ان التاثير في الممكنات وقع بصفة المعنى بالمعنوية والمسئلة
خاصية في ان التاثير هما وقيل انه بالمعاني ففكر في فعل احرازه وقع بالمعنوية دون صفة
المعنى وقيل ان في افعال الازل من المصير لانه ليس في العبارة ضم بفضله والنص
على الغيرة والارادة كائنا ان المعنوية كذا وكما منع من اتحاد المتعلق كما في العلم والكلام
قوله بجميع الممكنات ال للعصم وكانت لفضة جميع لتاثير العصم ودفع توجع تخصيصها كما

يع

يع القول بانه مستغن عنها وان كانت لبعضها **قوله** الاستغناء كماله والممكنات جمع ممكن وهو
عن التكليف ما استوى كبر باه وجوده وعمره فهو عين من اذ في الجان العطف وعن المناهضة
الممكن فمما فاع هو المصوب الضرورة عن الجانين اذ الجانب الخالف للجمع وجانب الجمع وهو
مراد في الجانين وعلم وهو المصوب الضرورة عن الجانب الخالف وهو ما لا يتبع وقومه فير خلية
الواحي والجانين العفليان ولا يخرج عنه **قوله** المستحيل العطف مثلا اذ قلنا لا نسا ان كانت بالمكان
العلم كان معناه انه سلب الكتابة غير ضروري فيكون يكون الكتابة لكانسان جارية او واجبة
واذ قيل الله موجود بالمكان العلم كان معناه ان علم وجوده غير ضروري فيكون يكون الوجود
واجبة او جارية الماك في فاع التليل علم وجوده وان قيل وجوده بالمكان العلم كان معناه
ان كماله وجوده وعلم وجوده ليس ضروريا **قوله** وهو الممكنات مفتض الفاعلة وهو المصير
بال من صفة الجملة يكون محصورا في الجانين الغير المصير بما في الممكنات محصورة في المتعلقان
الامر الازل صفة العكس وهو محصورا في الجانين الغير ان تعلق الغيرة والارادة مفهومة علم الممكنات
لا يتجزأها الواحيات والمستحبات والامر الازل الفاعلة دون الواحيات والمستحبات
اذ لزم انما **قوله** ان جارية قوله دون الواحيات والمستحبات **قوله** وهو الممكنات مع
ان الجملة معبرة للمعنى لاشارة الى ان الامر الازل بالمعنى المستفاد منه علم المصير اليه في المسئل
لا حصر المسئل في المسئل اليه وان كان هو التي تقتضيه الفاعلة المتفرقة **قوله** والغيرة صفة
الخ العار وافتحة في جواب شرها مفر اذ اردت معرفة اختلاف تعلقها بالغيرة الخ **واعلم**
ان تعريف المصير الصفت رتبة معينة لتعيين بعضها عن بعض كما هو في اقسامها العلم
مجبوبة عن كنه ذاته ومعانيه تعلم وقع بتعريف التعريف بالاشارة وقوله صفة من تعريف
وقوله تؤثر بطاخر به ما لا يؤثر من الصفت كالعلم والحياء والسمع والبصر وغير ذلك وقوله
في الجاد الممكن واعلم انه فرع لارادة بناء على ان التخصيص بتاثير وهو الصحيح وهو ان كل صفة
تؤثر كما ليس تؤثر في الازل ولا علمه بل تؤثر في التخصيص باحوال الامر من المتقابلين واما علم العول
بان التخصيص ليس بتاثير اجتناب لارادة خارجة كغيرها فقولم تؤثر ولا سناد التاثير للغيرة بل ان
علمه ان المؤثر هو المولى بفرقة والغيرة علمه في الازل استماله في التاثير بالغيرة لما فيه

من قيام المعنى بالمعنى كان التأثير اما يكون بالقرينة فلو كانت القرينة مؤثرة لكان تأثيرها بقرينة يظن
فيها القرينة بالقرينة **قوله** في ايجاد الممكن وهو كالتأثير في تعلقها بالوجود وانما تؤثر في نفس الوجود
الوجود والوجود الممكن لا يستغنى عن التأثير في وجوده كالممكن وعمره **ان قلت** ما لم يزل الوجود
من الممكنات كما ينحصر ما بين التأثير **قلت** المراد بقوله تؤثر ان تعلق التأثير في كل ممكن والصالح
عام فيما وجب وما لم يوجد فهو تأثير يشبه لتعلق الصالح فكأنه قال صالحة لتعلق بكل ممكن
وليس مراده بالاشارة وان المعنى انما متعلقة بكل ممكن تعلقا تبيين **يا فان قلت** مقتضى
كلامه حصر التأثير في الوجود والعرض يقتضي ان لا يكون الحادثه على القول بشئ لا احوال
ان تؤثر فيها القرينة والتي عليه المحققون ان القرينة تؤثر فيها ففرصه في البرهان بان الخ عليه
المحققون ان الله اذا خلق العلم في ذات الجوهر وتوهم ذلك العلم ثبوت عماليتها بفعل الصانع
المعنى والحوال الكازمة لها **واجيب** بان المراد بوجود الممكن ثبوت علم حقيقة العجز من الحواس
الخاصة وازادة العلم والغريزة على ذلك تعلق التأثير على الوصف المناسب وهو لا يمكن
وذلك يشعر بعليته فكأنه قال تؤثر في وجود الممكن كما مكانه واذا كانت العلة هي
لا يمكن وهو موجود في كل الممكنات لم يكن هناك سبب الحمال وغيرهما من وجع يكون المراد
بالوجود ما هو اعم اعني مطلق الثبوت **قوله** واعراضه لا ولي وعمره كان لا اعراضه تعلق
القرينة في عين الممكن وهي كالتأثير في تعلقها بعين الممكن وانما تؤثر في نفس عين الممكن
واعلم ان تأثير القرينة في وجود الممكن امر متبعو عليه واما تأثيرها في عين الممكن فهو ما قاله
لا افرا كالفراغ الذي يكثر البقايا ومن ثمه واعتمده المخرج شرح المقدمات وبالغ في الاحتجاج
عليه واما على ضرب من لا تشعير ومزجه اما العجز بعين الحوادث سواء كانت جواهر او اعراضا
واضع بنسبه كالبقرينة كان اثر القرينة بمنزلة ان يكون وجودها كالتعلق القرينة بالعرض
عن كون الحوادث اما جبر واما عرض والعرض من صفاته التعريفية انهما لا يجرد وجوده من
غيرهما فاعل والجوهر استمرار وجوده مشروط بها با مراد لا اعراضه واذا اراد الله عمره
امسك عنه لا اعراضه في الجوهر لوقته بنسبه برون اعراضه معنى تخصيص ذلك انما اذا
وتعت الزينة في السراج فان القليلة تستمر متوزة فإذ اخرج الزينة صغيت تلك القليلة برون

عمل

وعملها عرضها الغول وان كان قول المتصور لا انه ضعيف منسحب عن العرض كما يغير ما نير والحوال
العرض بنور ما نير وليس من صفاته التعريفية انما هو مجرد وجوده كما قال الشيخ عمر الخيري حواشي الخليل
ان الغول بان العرض كما يغير ما نير معسفة وقد علفت مما قلناه ان القرينة تعلق بوجود الممكن
انما تعلقه بتأثيره وتعلقه بعينه الظاهر وجوده تعلقه بتأثير علم المعتمد واما عمره المستمر لازل
فهو كالتأثير في القرينة انما هو كالتأثير في عينها كالجبر والاعراض وجوده لازل وهو كالتأثير عليه
من تعدد ذات القرينة وتعلقه بعين الممكن فيما لا يزال في وجوده كغيره من الصفات وانما استمرار
عمره الصالح بعرضه واستمرار وجوده ووقته بعضا للغير ان هذا التلافة تعلقها بالقرينة تعلق
فيضة بمعنى ان المولى ان شاء ففهم ذلك العرض بقرينة وابدا بالوجود وان شاء لغير ذلك العرض
بقرينة وتلك استمرار الوجود ان شاء المولى ابعاه بقرينة وان شاء ففهمه وابدا بالعرض بقرينة
واعلم ان حقيقة التعلق بطلب الصفة اذ اقتضاها واستلزامها اذ لم يعم فيما مضى انما هو
وهو حقيقة التعلق بالعرض وهو التعيين واما الصالح التعلق على صفة الصفة لازل في اوه
عنوان الشيخ في بحثه وهو محال اذ هو ليس تعلقا حقيقيا بقرينة لغير وهو انما هيئات الامور
الممكنة ومفادها وقع فيها الخلاف فيقال انما يعمل على كل صفة اذ انه بخلافه للمولى تعلق
بما قرنته ما من صفات العرض للوجود وقيل انما ليست يجرها على كل صفة بل هي متفرقة وثابتة
في نفسها لازل وانما تعلقها بالقرينة فانضم لها بالوجود خارج لا يعين بحيث صار مبتدئا
بالقرينة في تأثيرها الماهية بل جاز الصغارها وقيل بالجماع لم يعمل للشمس مثلا مشمسها بل جعل
الشمس موجود او غير ان الماهية البسيطة كما يجوز غير مجموع لانه والمر كنه السواد بجوهلة اذا
خلقت ذلك بفعل اثر تؤثر في وجود الممكن بل يقول تؤثر في ذات الممكن كما هو ان الماهية غير
مجمولة بقرينة ثابتة متفرقة في نفسها انما والقرينة تعلقها بالوجود في خارج لا يعين
بقرينة ثياب نجباء في منقوشة الضروف وتتم معانته وميل المحر لغير الغول معايل على انه مما
لا يختص بالمعترلة والقباسفة كما هو الكابو ففهم المحر والمناسبة بحاله من الرد على من خالف اهل السنة
فما بالعرض الحواشي حيث نسب هذا القول للقباسفة والمعترلة **واعلم** ان هذا القول ايضا
اعتقاده وان لم عليه تعدد الغز ما كان المحضر هو الغول بتعدد الغز ما من الزوات الموجوده في الخارج

وهو الشيخ الفاضل
رحمه الله

الثابتة في بعضه **قوله** ولا ارادة تعجزه الخ هذا خبر في التعريف شامل لجميع الصفات وقوله
تؤثر فعل اخرج به ما لا يؤثر من الصفات كالعلم والكفا والسبح والبحر وغوضا على الغزاة و
وبد التعريف بتأثيره من قولهم **قال** الشيخ **يس** والظاهر من التعريف بقوله مؤثر تعريف الارادة
باعتبار تعلفها التتبع المحاذ كما باعتبار الصلوح في الغزاة وبما التتبع الغزاة لما كره به بعض
المغاربة ويحتمل ارادة الكلام وقوله في اختصاصه فصل اخرج به الغزاة والمراد بتخصيص اخرج به
كخرج الممكن بالوقوف في جميع وقوع اخرج به **واعلم** ان الممكنات المتغالبات ستة اشكال لها
بعضهم بقوله **ب** الممكنات المتغالبات **ب** وجودها والعلم الصفات **ب** ازمنة امكنة جهات **ب** كذا المقادير
في روى الثغرات **ب** بقوله وجودها والعلم الصفات **ب** وجودها والعلم الصفات **ب** وجودها والعلم الصفات **ب** وجودها
الخ هو اخرج الصيرير بالوقوف دون العلم او تخصص العلم الذي هو الصيرير لآخر بالوقوف دون الوجود
وتخصص الصيرير بالوقوف دون العلم او تخصص العلم الذي هو الصيرير لآخر بالوقوف دون الوجود
بالوقوف دون غيره من الارزمنة وتخصص المكان المنصوص بالوقوف فيه دون غيره من الارزمنة
وتخصص الجهة المنصوصة بالوقوف فيها دون غيرها من الجهات وتخصص المفاعل المنصوص
بالوقوف للغير دون غيره من المفادير اذا علمت فعل القول التزم وجوده او علمه بيان كاحد في الفعل
وقوله او قوله او نفس اشارة للمفاعل **وقوله** وفيهما العلم والغسيم الميز كورير وهو لا فاسم لاربعة
المتفرقة **قوله** بالوقوف متعلقا بانتصاب **قوله** بل اخرج مقابله ان بان تخصص الوجود الذي هو
اخرج الصيرير بالوقوف بغير العلم او تخصص العلم الذي هو الصيرير لآخر بالوقوف بغير العلم او
وهذا الظاهر في العلم على الوجود كانه هو الذي يوقفه بالوقوف له الحصول بعلم غيره وايضا
في العلم السابق على الوجود كانه المتبادر من الوقوع الحصول بعلم غيره وان كان العلم السابق عمله
مقاربات الله على ما في الغزاة تابعة لارادة **قوله** وجاز تأثير الغزاة الخ هذا تعريف على ما تقدم
اذا علمت ان تأثير لارادة في اختصاصه من الممكن بالوقوف وهو سابق على تأثير الغزاة بوجوه
في وجوده ذلك الصيرير على التعريف ثم من ذلك ان تأثير **قوله** تأثير الغزاة الخ جعلوا التتبع **قوله** في
تأثير لارادة اخرج عن فعل لارادة الخ التتبع الغزاة والمحدث والمراد بكونه في مكانه انه صا
متاخر عنه في التعلق ولا يتبع ما في كنه الشرح المسامحة والتجاوز والحقيقة ان يقال ان تأثير الذات

بالغزاة

بالغزاة في فرع تأثير الذات تخصيصها بالارادة **قوله** اذ لا يوجد له فعل غيره **قوله** من الممكنات تنص
بما علم التزم اما هل اذ لا يوجد له فعل غيره **قوله** اذ لا يوجد له فعل غيره **قوله** من الممكنات تنص
اذا لا تثبت له الوجود في الخارج كان قوله من الممكنات للتخصيص كما في ارج الواجب وهذا كله على
نسخته اذ لا يوجد من الممكنات **ب** بعضها اذ لا يوجد من الممكنات **ب** بعضها اذ لا يوجد من الممكنات **ب** بعضها
لا احتمال لاول **قوله** او يعجز احد من الممكنات يعجزه احد من الممكنات **قوله** او يعجز احد من الممكنات
التزام ان اخرج بقوله يعجزه احد من الممكنات **قوله** او يعجز احد من الممكنات **قوله** او يعجز احد من الممكنات
وتأثير لارادة ان تعلقها التتبع فيما كان او حاد **قوله** علم وفي العلم اخرج وفي العلم اخرج وفي العلم اخرج
بالممكنات بغيره وليس مرادة ان لارادة تعلق العلم تعلقا كان العلم يتعلق بالواجبات والمخبرات
والمستحبات والارادة اما تتعلق بالممكنات والمراد علم وفي العلم اخرج وفي العلم اخرج وفي العلم اخرج
المشبهة بغير الحوادث التصويبي واما العلم المكمل تعلقه بالنسب المشبهة بغير الحوادث التصويبي
فهو فرع عن فعل الغزاة فتعلقه على الله بثبوت الفيض ليس فرع عن فعل الغزاة بقيامه بعينه اذ متاخر
عنه في التعلق كما في الخارج لضعف متغالبان وهذا مبني على ان العلم تعلقه بجميع حاد وهو تعلقه بزان
الممكنات او صافيا وسيأتي ما فيه **قوله** عن اهل الحق اذ اهل السنة ومقابلته من هذه المعنى لانه
قوله وكل ما علم الله اذ لا يزال انه يكون سواء كان غير او شر **قوله** من الممكنات خبر يكون ثم ان كان
المراد ما علم الله انه يكون اذ لا يزال انه يكون سواء كان غير او شر **قوله** من الممكنات خبر يكون ثم ان كان
كان الله علم انما موجودة ان لا الواجب او كذا المستحيل ان الله علم غيره وجوده وقوله من الممكنات لبيان
الواقع وان كان المراد ان يتصف بالثبوت وبالوجود فيبر مخرج الواجب كالصفات ويخرج المستحيل
وقوله من الممكنات كما مر منه اجتناب اخرج الواجب اذ لو جاز في لم يسمع قوله بعلم من اذ ان لارادة
كانت تعلق بالواجب ولا يتم حذونه **قوله** او لا يكون اذ او لا يوجد والمراد بعلم وجوده انه بما ثبت
له ولا يتفق وان اخرج به او كما تصعب بالثبوت والوجود كما في قولنا من الممكنات في الجبر منه اخرج
المستحبات كما علم ان يسمع قوله بعلم من اذ ان لارادة كما تعلق بعلم المستحيل والوجود
وكذلك الواجب ويحتمل ان قوله من الممكنات بيان ما علم في قوله فكل ما علم الله تعلق ويكون تامة
الاجتناب الرجوع كما يحتاج لخرجه كما كانه ثم كما ينبغي ان ما في الشر بقوله فكلها الخ مبني على ما

افتقار من تعلق الفكرة ولا ارادة بل العزم واما على من ذهب الى تشعب فيما علم الله ان يكون ارادة وما علم انه
لا يكون كما يريد اذ لو اراد ما لا يقع كان نقصا لذلك الله عز وجل ما تعلق به كذا قيل وقيل
ان ما علم الله وفوقه في خصته لا ارادة بعين الوجود فلا تعييل وتامله **والجواب** فيه ان
تعلقه على وفوقه في خصته انه على ما ذهب اليه المصنف ان المولى مرجع ما علم انه يكون ولما
علم انه ليس بشاىء وعلم من ذهب الى تشعب من مرجع ما علم انه كان وما علم انه ليس بشاىء وليس مرجعا
له **قوله** فيجمع الله بالتجميع ان يريد العباد باهل الفجر وبالتشديد ان يريد العباد فكثرة
الفجر والمبالغة فيه **قوله** تعلق الارادة بتابعها كما هو في اقتضائها لا ارادة عندهم كان التابع
غير المتبوع مع ان الارادة عندهم غير الارادة كما نقله الاستاذ في اصوله **واجيب** بان لا يسرد
كلامه التام فيقتضيه ان كل ما معتز في تعلقه ان تعلق الفكرة بتابعها كما هو في مقتضى ذلك انما تكثر
ما ينسب ما قاله بعض الصحابة لكلامها بجزا فيقول قال بنو ابيان وان لم يقله منهم لا بعضهم
والجواب ان المعتزلة اختلفت في قولها فمنهم من قال ان الامر بمس الزمان ومنهم من قال ان تعلق
الفكرة بتابعها كما هو في مقتضى قول الارادة في جعله تعلقها الصواب في ذلك هو ان الامر
به **قوله** جعلوا تعلق الارادة امر الصفة المخصصة بوقوع احد المفعولين وقوله بتابعها الامر
اعلم ان الامر لله في نفسه ولا تشبهه المعتزلة كما ذهب من الكلام التبعي المنكسر بل هو
لا يقتضون لا البعض وهو مخلوق عندهم ومعنى كونه تعلقا متلها انه خلق الكلام في بعض
لما جسدوا الكلام المصروف لاراد التنازل **قوله** في عينه هو كماله لا ما امر به فحتمه المص
ان ما علم يامر به كما لم يامر به والمثورة والبراءة وجعل غير المكلف يامر به عندهم وهو كذلك كما صرح به
الروايات بعد التيسير **قوله** والهاجرة عطف على لايمان عطف على ما علم على ما علم ان الصلابة
امتنان الامر بالجعل مطلقا عرف الامر انما توفقت على نية اهل الفكرة ما تعرف بشركه معرفة
المتغير اليه توفقت على نية اهل العباد فعمل ما تعرف به بشركه معرفة المعبود والنية
قوله غير من ادله امر غير من ادله وفوقه بل ارادة على وفوقه **قوله** على وفوقه بل ما علم اعراه
وفوقه لم تتعلق ارادته بوقوعه بل تعلقت بعينه وفوقه وهذا ابتداء على ما اختاره الترمذي
تعلق الفكرة ولا ارادة بعين المعنى واما على مقابلته فيعبر به جعله تعلقه به لا ارادة او جهة

الامر غير

الامر ارادة



دفعه

وفوقه واما من ذهب الى وفوقه كما علم في قوله من نفسه عنه ان وان في الله وفوقه كما
يستعملها بعض **قوله** فيج الله ايم الله انما هو في نفسه **قوله** يقول الله تعالى
وان كان لم يقع وكبر غير ما ادوان كان واضعا في وقوعه في ملك الله ملكا يريد وانما ارادة
واجب المعتزلة كما قالوا من كون الارادة اما تعلقها بالما موربه بل ان ارادة الفجر وهو المنهي
عنه فيج وان الصواب على ما اردوا ان التعلق بما يريد والامر بما يريد الله منكم على
الفجر ورد الاول بانها فيج في ارادة الفجر بل هو عسى غايته لارادته فيج علينا وجه
حسنة ورد الثاني بالمنع لانه نص في ملكه ورد الثالث بان كماله صوابه وهو فيكون
اقتضانا في جميع الامور **قوله** بل من مع لا قال لا ستره الترمذي ان الله يريد في التنازل
وكما يقع ويقع وكما يريد في قال ابن القاسم وهو في هذا المظالم من عاقر مستبعد انما بعد ينظر
تخلف مراد الله ووقوع مراد التبيين حتى قال بعضهم بل يشهد في كبر معتز ذلك وقد كثر
بعضه ما يريد في الاشكال **قوله** ان الارادة نوعان ارادة اختيارية بمعنى انه تعلق ارادته
العبادة لايمان والهاجرة بتعيين واختياره و ارادة قهر والبراءة بمعنى انه لجام الفجر وقهر
عليه ويستعمل في المراد عن الثانية كما يبين من قوله العجز اعلم الاول له استنظامه
لذلك كما لو نشأ على الجاهل وقهر على مادة ورد بانها يترك في التنازل تعلقه ارادة تعلق
قوله وبالجملة بالتعلقات عن هذا هو التعلق بالعبادة مؤخره من تفرجه وهو واقعة في جواب تفرجه
مفرا اذ اعلقت من اجاب قولك فوكما متلها بالجملة ان لا جمال ايم ما قولك في ما جمعا
وبعض التعلقات الخ **قوله** مرتبة تعلقها كما هو من انما تعلق الفكرة بالما تارة مع تعلق
لارادة التبيين الحادث وتعلق الارادة الفجر مع تعلق العزم والاصح ما تفرجا ان خارجا واما
بالنظر التي تعلق الفكرة بالما تارة مع تعلق الارادة التبيين الفجر وكذا تعلق الارادة التبيين الحادث
الحادث مع تعلق العزم في تفرجه تفرجه التبعيات على الفجر في الخارج **قوله** وانما تعلق
الفكرة الخ جملة مستأنفة متعلقة من حيث المعنى بقوله ما بعد عن ان الفكرة ولا ارادة متعلقها
واحد وهو الممكنات **قوله** وما كان ولا اش او يكون موجودا بعينه بل انما ينسب ما امره مختاره
تعلق الفكرة ولا ارادة بالتعلق بالوجود وهو نصيبه قوله سابقا فكلما علم الله انه

الارادة نوعان

يكون من الممكنات او لا يكون فذلك مراد **وجواب** بان ذلك الكلام منزه او مع ما عرفت بفرقة ما تفرع
 وذلك كل وممكن له ان يكون موجودا بعينه او مع غيره وما بعينه وجوده وانما اقتصر على الوجود
 لان اثره اخص وانما افعالها اخص اثره العزم وانما افعالها اخص اثره العزم وانما افعالها اخص
 لارادة المتأثر في تخصيص امره في الممكن بالوجود بل كما يجاد ولا اعلم
 وما ذكرته من تعلقاتها والقرينة بالمتن يستدل به من حاله في الوجود ووجوده في الوجود
 عن يقتصر انما يتعلق بالاجاد ولا اعلم **قلت** انما يستدل بالاجاد والاعراض هو تأثير
 الغزوة والارادة معا كما ان اثر الارادة في نفسه وبما يلزم من كونه مستلزما لشيء ان يكون جزءا من اجزائه
 مستلزما لشيء انما كان حيوانا ناضجا كما ان انسانا فان مجموع الحيوان والناس مستلزم
 لكانسان ولا يستلزم صاحبه من ذلك واما استلزام الناصب فيكون في الاتقان فيكون كالمعنى في النوع
قوله انما لا يقبل العزم انما هو بوجه من الوجود **وقوله** كما لو اجاب انه كما يفهم من قوله اصلا
 والكل استصحابية والواجب لانه كذا في الله وبعينه وانما يتعلق بمسألة الغزوة ولا ارادة واحدة
 والحقن بقوله اصلا عن ما يقبل العزم في الجملة كما يمكن ان يتعلق على الله بوجوده كالجنة والنار
 فانه وان كان لا يقبل العزم من حيث يتعلق على الله بوجوده كما انه يقبله من حيث انه يقبل
 ان يكون اثر الغزوة ولا ارادة **قوله** ولا انما يخص الماهل هو وانما لا يقبل يكون اثر الماهل
 تحصيل الماهل انما يتعلق بوجوده ولن يخالف الماهل انما يتعلق به **قوله** وما لا يقبل
 الوجود اصلا بوجه من الوجود **وقوله** كما يستدل لولم انه والكاف استصحابية والاستدلال
 لانه كثر في البيا كما يقبل ان يكون اثر الماهل واحسن بقوله اصلا كما في الجمال بعينه كما في الجمال
 لعنه بانه حال يتعلق على الله بعينه وقدمه وكذا في الوجود من حيث ذاته فيقبل ان يكون
 اثر الغزوة ولا ارادة **قوله** واللاتن قلبا بغير اجاد وانما بان في الوجود اثر الماهل فليس
 الجواب انما يتعلق بوجوده وليس تحصيل الماهل انما يتعلق به **قوله** مجموع الالباء
 لتسببه متعلقة بغيره او انما للتصويب من قبل تصويب الكل بجزء من ياد **قوله** كما
 فصور انما اذا عرفت انه يلزم على ذلك الغزوة ولا ارادة بالواجب والاستدلال المجرور المتفرع
 تعامد كالفصول والنقص والفساد في على تعلقاتها مما بالافصول والفساد كما ان يتعلقها

عما

بما **قوله** بالو تعلقها بما بال هذا كما ضرب للايضاح في حرف ابتداء كما عرفت على **قوله**
 ان جبين الفصول والنقص والفساد **قوله** انه يلزم على هذا التفرع العاصم لتعلقها بالواجب
 والمستحيل **قوله** انما يجوز تعلقها بما بالها نفسها بالواجب بالذات في مثل ما مثله كذا لتعلق
 لتعلقها بالمستحيل كما في الغزوة ولا ارادة وعن الذات مستحيل وانما ثبوت الالوهية
 لم يكن يقبلها **قوله** ويسببها عن تعلقها بالواجب وذلك بان ثبوت الالوهية لله
 واجب فاذا تعلقنا بسببها عنه فير تعلقنا بالواجب من حيث عزمه **قوله** محتمل انما مثل بالامثلة
 الثلاثة لتعلقها بالمستحيل **قوله** وسببها عن تعلقها بالواجب على النوع وانما
 اذا تعلقنا بالثبات الالوهية لما لا يقبلها من سببها عن تعلقها بالواجب والاولى للثبات في الاعراض
 بالعرض ولا ثبات بالثبوت كما في الاعراض ولا ثبات هو تعلقها بالعرض والثبوت وح بيبين الرتبة
 في عبارة **قوله** انما يتعلق به وهو جواز تعلقها بعين النفسها بعين الذات **قوله**
 كما يفهم من قوله انما يتعلق به وهو جواز ثبوت الالوهية بعين الله وسببها عن الله كما في
قوله وانما من التعلقات انما من الامور التي يتجمل بها الصغار بالواجب والمستحيل لان قلبا حقا
 حقيقتهما او جوعهما للجان وانما انما لا يفهم من قوله انما يتعلق بها الصغار المتفرع
 مما في الزمان لكون معتقدا في حكايا **قوله** ونحو هذا المعنى هو وهو قوله انما يتعلق
 الغزوة ولا ارادة بالواجب والمستحيل وهذا اعلمه مغزاة على المصطلح وهو قوله صرح في الالف **قوله**
 على بعض الاسباب جمع غير وهو من الاسباب عنده وسمي الثبوت هذا بعض غيبا عنه فخرج عليه ان
 هذا التحليل ليعمل المستحيل من تعلقات الغزوة ولا ارادة **قوله** في حكايا ذلك البعض **قوله**
 بنفي زعم الفصول ونفيها هو الفصول والنقص والفساد كما انه صرح بتعلق الغزوة بالمستحيل
قوله بنفي ذلك البعض من الاسباب **قوله** عن امره هو امره على حكايا من الكلام لانها لو كان
 من حكايا المعنى انما كتبنا من الاسباب التي ذكره الحروف وهو كتاب العظم بالمال والحق بالحق
 الثلاثة كمالها والكمال من بينه على صواب الهوى والنقص والفساد والفساد والفساد والفساد
 والمعتدلة وغيره واعلم بحقيقة وتشتبه به على لا مشاعره والما تفرقة بينه السنة وفرايت
 ذلك الكتاب عن وايضا الشيخ فهد امره حركته كتب كثير في البعد الهوي للظاهر منه وتنتج فيه على

كناية لا رتبة لا سيما الامام والمجمع على طائفة امام قاضي وما زال اعتبار
 ورايتهم ذلك الكتاب جزءا من كتابي في الامور التي هي في الفقه والدين كتابا
 في حق الكتاب الذي له اسم الله عز وجل في حق الله عز وجل في حق الله عز وجل
 المتخرج من الكتاب من اسم الله عز وجل في حق الله عز وجل في حق الله عز وجل
 المقالة من اسم الله عز وجل في حق الله عز وجل في حق الله عز وجل في حق الله عز وجل
 صبيح المصنف فعمله عنده في مقام الموافقة والاستكمال **قوله** التي كانت خاتمة ومما كانت بل يقبل
 الوهم في القوة والاهمية بخلاف العرف وتلك التواضع مثل جواز تعدد القرية بعد ما يعنى السرات
 العلية وثبوت الوهية لم لا يعقلها من الجواهر وسلبها عن الله تعالى **قوله** كما يتوهم عاقل
 لا نسب لها تقوى كما يتوهم متوهم بخلاف عاقل **قوله** لو كان الصور من ناحية القرية انما كان
 ذلك لاسم من متعلقات القرية ولم تتعلق به واما اذا كان تعلفها باسم لكونه ليس من متعلقها
 كما يفصح مما عرفت فاعلمها به ليس محتمل **قوله** وقد ذكر الاستاذ ابو اسحاق الاسفرائيني وهو
 الامام ابو اسحاق بن محمد الاسفرائيني في كتابه في بيان ما بالمتكلم في كتابه في بيان ما بالمتكلم
 الكلام والاصول مما يشابه في بيان **قوله** ان اوله في بعض النسخ ان اوله من اخر منه هذا
 المشهور واشياؤه ذلك ادر فير وهو في النسخة فظاهرة **قوله** في اوله من اخر منه هذا
 شخص اخر منه او من كلامه هذا المتبع ادر فير وفي نسخة فصح ادر فير وعليها في بعض النسخ
 على ما لا يعقل في الكلام حرف مضاعف كاجل كمنه الجمل او اوله ككلام اخر منه هذا المتبع ذلك
 جواب فصح ادر فير وفي نسخة من فصح ادر فير وعليها في نسخة او المصنف اوله ككلام اخر منه
 هذا المتبع ذلك كالم من فصح ادر فير **قوله** هذا المتبع المراد به اسم من والمراد به اسم الله
 التابعون له في مخالفة السابقة لبعض الاغبياء الذين اقلوا عنه فيما ذكر **قوله** ان قلت كيف يفعل
 لا يعرف ان اسم من مع الله في رتبة اشياؤه لان الاسفرائيني مات قبل موت ابن حزم بسنة
 عشر سنة **قلت** لا يعرف ان مات قبل ابن حزم وبالمرء المذكورة لكنه اجتمع معه في نحو
 اثنين وثلاثين سنة وهذا الذي يمكن ان يكون في حق ابن حزم ووهلنا الاستاذ في حقه
 مع رياسة ابن حزم في ان كان متعلقا بمؤلفه كما يبينه **قوله** في بعض النسخ من العصر ثمانية واربعين

والعبر

واربعين سنة ومات سنة خمس وستين واربعمائة **قوله** بحسب فهمهم الركب المالكان فهمم ركبنا
 يحملهم ككلام ادر فير على كذا هو ان الله قادر على ادخال الركب في القشرة من غير تكبير **قوله**
 وهو يتبع حال من ضمير جازم **قوله** ويقول حال من ضمير يخيف جميع حال من ضمير اخلة او من ضمير
 جازم فيقولون من اذ **قوله** بقشرة بيضة متعلو بجازم **قوله** في اذ احلة ابره وخر جنتها
 يتعلم ان يقول ذلك مرة عن مجموع الرخلة والخرجة ويحتمل ان يقول ذلك مرة عن دخلة
 الابرة ومرة عن خر جنتها **قوله** والله قادر بمعرفة لا استيعاب **قوله** اخرى عنيه يحتمل اليمنى
 واليسرى واما جعل به ذلك مع ان لا نسب فصح لسانه لحي العباد متساوية **قوله** في
 السؤال اصعب نور البيان فيناصب او يجازي بصغير نور بصير **قوله** وهذا المراد من الفصح
قوله في بعض النسخ وانتشر في بعض النسخ السلف الصالح ومع في نطقه اذ ان عاقل الكتاب العارفي
 الزبير اسطهوا مثل كعبت لاسمار وعبد الله ابن سفيان **قوله** قال ابو اسحاق بن عمار **قوله**
 في مساجد كثيرة اذ مثل الله قادر على ادخال البصر في حلقه الخاتم او في سم الخياشيم **قوله**
 بل يفعله ما يجعل اذ بلع سيقا من شئ ومفعول كان لا يستعاب الخ **قوله** فان للاجتماع الشيرة اشارة
 الى ان المراد بالزنبق في سؤال البصر الاجسام الكثيرة وهذا الاحكام فانها قد تكلموا على
 العراغ التي ير السما ولا ارضه وقد تكلموا على الزايم والذاتية وذلك هو المراد بها عنده
قوله وتكون في حيز واحد او مكان واحد **قوله** في القشرة او في رجب القشرة
 بحيث تفر في القشرة بان تكون افرضها والمراد به يحفرها كلها بحيث ترد كلها نحوهم وقد
 انه يرد كاجز ويجوهه **قوله** ولعصا من وحياتة والغصن من التاثير كما عرفت الفصح اذ
 لا كما يبين فيما شئت عن الخلف بغير الله المنعم عنه **قوله** قال بعض المشايخ قال ليس المراد به
 الركب **قوله** متعلقا به كالب عنق السؤال ومشقته كما انه مشتق من صاحب الرشد والرفق
 على الحواب **قوله** ولهذا ما فيه يوحى منه انه يفيض للمسؤل او ينص في سؤال السائل ان كان
 مسترشدا ارشده ويمر له مقلوبه وان كان متعنتا فانه لا يعجز له عن المراد **قوله** وذلك في
 عفوته كرسا بل مثله المراد من هذا التعليل والتشريع على السائل المتعنت ولا يلا يجوز في
 الشر بوجه المحصل به بعد ذلك التفسير لا يخفى **قوله** ان كان كما مر مع ان اشله فيعجز ان يفعل

قال العاقل
 لو جئت من غير ان يعجز المراد
 في هذا انما هو انما هو انما هو
 الاخر فقلت والتعنت حاشية
 جواب ادر فير واخسار انما هو

به ذلك كما هو مقرر بظاهر قوله والعلم الخ اعلم ان العلم تعلفاً تمييزياً فربما هو انكشاف
جميع الامور لا بتعلفه تعلق انكشاف وليس له تعلق كالتعلق بالعلم بل العلم ليس
بعلم ولا يقيس على قياسه لانه لا وجود له في ذاته مع عدم تعيينه لشيء كما تقدم في قوله
بما يصلح ان يعبر ولا يعبر والتقدم مما يصلح ان تنكشف له لا اشياء ولم تنكشف مع ثبوت وبعي
العلم ولا ارادة فان من يعبر كما اختياره ولم تنكشف له لا اشياء بل غابت عنه من العلم
لجعله اذ **واثبت** بعضه للعلم تعلفاً كما هي ايضا على معنى ان جزير العلم علته الله
في الازل وانه يحصل مما كان الازل يوم كثر المصالح علته تعالى كما يتعلم بعينه في ذلك اليوم وما
من وجوده بمعنى انه لم يضر تعلقه بغيره تعالى به وانه لم يتعلم بوجوده كما يلزم من قوله ان العلم
وذكر بعضه ان العلم تعلفياً تمييزياً فربما هو تعلفه بالواجب والمستحيل وتعيين حادث وهو
تعلفه بالممكنات عن وجودها الا ترى ان علم الله بان زيد ادخل النار بعد ان كان في ظلها فتمرد
بعلمه انه لم يدخلها **ويبين** ذلك كما علمت منه نسبة الجهل اليه تعالى في الازل وذلك لانه اذا
تأخر الانكشاف ثبت علم الانكشاف في حصوله وهو جهل بالحوادث يعلم تعالى الازمان كما هو
يكون على الوجه الذي علمه يكون ولم يتجدد له تعالى انكشافه من علم ما ثبت له في الازل
في الانكشاف وان علمه بان زيد ادخل النار بعد ان كان في ظلها ليس يتجدد اما هو
في المعلوم **والعلم الخ** ان العلم واحر واهل له لا وجه واحر والتعريف يكون او كان اذا
هو باعتبار المعلوم كما يجب اعتبار العلم وتعلفه بانه واحر بالمعلوم فيل يكونه كما يجب عنه
بصيرته ويعرفونه يعبر عنه بانه كان يستقبله في الاول وحصوله في الثاني متساوياً كما
في الاحر بعقلها بالجمعة لا تامة محقق فيل وفوقها يعبر عنها بانها ستكون وبغيره
يعبر عنها بانها كانت بالاختلاف في الجمعة كما يجب العقل اذا علمت ذلك فيقول المص
المتعلو ان العلم تعلفاً تمييزياً **بقوله** جميع الواجبات دخا فيه العلم بنفسه يعلم بعلمه كما
يعلم به ذاته وسائر صفاته **والعلم الخ** ووجه العلم تعلقه بنفسه وبغيره اذ كل حقيقة ليست
من صفات التائيد لا يستحيل تعلفها بنفسها وبغيرها **والعلم الخ** جميع كذا اولي كالتعلف
توهم حصول المعلومات مع ان علم الله علم التعلف بالواجب وما لا يوجد **بقوله** الواجبات

المتعلو

والعلم الخ

والواجبات والمستحبات تعوت لجزوف اذ يجمع الامور الواجبات الخ والواجب ذلك الجزوف والاحكام
ويكون اشارة التي تعلفه يجمع اقسام العلم العقلي كان العلم لا يتخصر تعلفه بالاحكام بل كما يتصل
بالاحكام يتصل بالمتكلم به وعليه والنسبة **واعلم** ان علمه بالاحكام مشابه لعلم الحوادث التفرقة
وعلمه بالمعرات مشابه لعلم التصويب وليس علمه تعلم تصويماً بل كما تقرر في قوله
علم حصول ما لم يكن ما هكذا وهذا العلم في حقه تعالى بل علمه تعالى حصول **بقوله** المتعلو يجمع
الواجبات اذ كذا انه وصفاً والواجبات الخ كذا الخلفات وصفاً كما هو الحال في الرسل
والمستحبات اذ كذا الشريعة والاولى يعلم انه كاشرياً له وما وثق وما صاحبه وما يعلم ثبوت ذلك
ولا انقلب العلم جهلاً كما ان ثبوت العلم جهلاً ليس في قوله انه لما يعلم ثبوت ذلك العلم من
اعلمه حتى يبين منه جهلاً وان تقصير العلم كما خرج بعضه عن عاقبة حتى يكون العلم ايضا بل هو
يعبر تسمية الجهل لعل ان العلم ينكشف به الامر على ما هو عليه وهو تابع للمعلوم والبرهان
فيه يقع مما ليس بمعلوم بان يصير حقائقاً كون غير الموحى هو غير المصطوف والمخرج عنه قد
بوجه الصواب والحوادث كما ان حصوله في العلم باخراج بعضه عن عاقبة فيل **والمتعلو**
ان العلم متصل بكل امر على الوجه الكافي ونص تعلفه بالوجه الغير الكافي من قوله ان العلم متصل
كالحال واذا علمت ان العلم يتبع المعلوم تعلم ان المولى يعلم الله ما هو عليه ميب علم الحوادث
حووان الباطن انه بالحق يعلم الواجب انه لا يتبع والمستحيل انه لا يثبت والحق انه ممكن
وجميع ما يتصل اليه ووجه الجواز يعلم ان الواضع منها الامر بالعلم وان جرحه في العلم
انه متصف بالاعتبار صفة ويكفها كذا صفة لها ويعلم انه ليس متصفاً باضدادها وان
لا وجه له والاولى يعلم انه متصف باضدادها ويعلم ثبوت الزوجية والاولى وما ماثرة الى
المستحبات لما تقرر **بقوله** والعلم بجهة الخ اعلم ان السائر اختلفوا في العلم هل هو او كما قال بعض
انه لا يعلم بعينه انه لم يعلم بغيره لا يوزع فيه والقائلون انه يعلم فيه تعاريف كثيرة واكثرها
من قول قال امر الحاجب الخ الخرد به انه حقة توجه تمييزاً لا يتصل التخيير وهو ان يعلم
عن ايزكج ويعبر منه تعريف المحر **بقوله** حقة جنس في التعريف شامل لجميع الصفات **بقوله**
ينكشف بما متعلو به يخرج للصفات المتعلقة التي لا تفتخ لانكشاف كالفرقة والارادة

لا فاعلا صفتا تليق كراما وللحركات التي كانت على كالحياة والبياض والسواد والشجاعة وغو هو المراد بالانكشاف
 فكشاف ما هو اعرف منه بل انما يقول انكشافا لا يكتشف الفعيل كما ان الخراج والنض والشك والوم وظ
 ولا اعتقاد الجاه وسوا ذلك كما مضى بغير ما كان متعلقا بما تحتل النفيخ **وقوله** كما يمتثل
 ان لا يمتثل ما تعلق به مع ذلك لا انكشاف النفيخ يوجد لتمامه **وقوله** يوجد من الوجوه انما يمتثل
 التزمه ويجب الخارج وانما لا يمتثل في ذلك وانما لا يمتثل في ذلك وانما لا يمتثل في ذلك وانما لا يمتثل في ذلك
 بقية والشيء بالعلم بالشيء خارج وثابت عليه ومما هو معلوم للواقع كما يمتثل معلوم النفيخ يجب
 التزمه كالمخرج ويجب الخارج كما يمتثل للواقع وانما لا يمتثل في ذلك وانما لا يمتثل في ذلك
 ان يمتثل النفيخ من العلم اما عن غيره كما انكشاف النفيخ بالعلم بالانسان يشاء ويندرجه غيره او يبعثه
قوله ينكشف الخ المراد بالانكشاف التفسير والابحاح كما يقال ان التفسير ينكشف يوم حروث
 لانكشاف الخ انما يفعل للظاهر يدل على الحال والاستقبال وهذا ما يناسب علم الله **قوله** انما
 انفعال الواو افعة في التعريف مجردة عن الزمان ولما كانت لها عليه فكانه في حقيقة يحصل بها
 انكشاف ما تعلق به كذا في غير اوقات غير بان العلم وان كان الما من منه المصروف وهو الانكشاف
 لان التفسير بالانكشاف هنا غير كما هو معتاد انفعال اليوم حروث ابحاح بعينها وهذا
 وفيه ما يناسب العلم بالانكشاف كما يناسب علم الله بان علم الباطن مشهورة عندك والباقي ان فعله ليعا
 ذقوه بالشيء عن وجه الاما تعلقه به على ما هو عليه دون سببه خفاء **قوله** او رد على تعريف الما بان غير
 مانع لشرفه للسمع والبصر **واجب** بان المراد بقوله ما تعلق به امر الكثرة سابقا لمتن
 وح كما ينزل السمع والبصر او جانه لا يخرج في شمول التعريف لهما كما انما هو علم على امر
 قوليه ولم في مشر على فالقول **قوله** كما يقال بصره والكم على هذا القول عمدة السمع والبصر
 مع العلم وعمه استغنايه بالشمول على الغناء من كان مفعول المرفوع في العرفان مفعلة بان استمر
 استخراج الخبرات من التليلات عسير والجهد في العلم كغيره على انه يمكن ان المصروف في المشر على
 قول وفي الشرح على قول **قوله** الحاضر ان السمع والبصر غيرهما صفتان ثابتان لا يبعث العلم
 بتعريفه وينكشف بهما بعض ما ينكشف به العلم وهما ينقسمان لتعريفه ويكونان نوعين او لا
 فو كان لكاشف وغيره من هذا النوع فشمول التعريف لهما من غير العلم الاول في قوله ينكشف

الكلام في تعريف العلم
 انما ينكشف بهما بعض ما
 ينكشف به العلم

وهو ظاهر

بما انكشافه مراد ان ينكشف بما لم يمتثل به في الامور التي تتصل به فخرج الكلام وانما ينكشف
 بما لم يمتثل به ايضا كما ان ما اطلع عليه وسمع به فان وقع ما يقال ان التعريف المذكور صادقا بالكلام اذ يصرف
 عليه ان حقيقة ينكشف بها ما تتصل به وهو المراد مع انه لا يسمى علما والباقي على هذا لا يتبعها بما
 السميته في قوله ينكشف بها فانما قيل على ان الصفة سببا وعلته في ذلك انكشافا وعلته انما توجب الحكم
 لم يمتثل به وانما توجب بان صرح بهذا الجواب ان المستدل ان ينكشف به ما للكلام متعلق الكما وهو غير صحيح
 اذ المراد من قوله ان ينكشف به ما لم يمتثل به من قبلها وانما ينكشف به منه فالجواب ان يقال ان مراد المراد بقوله
 ينكشف بها ما تتصل به لم يمتثل به فخرج الكلام فانه حقيقة ينكشف بها ما تتصل به لم يمتثل به
 وغيره وهو ما معه ومن الجواب انما يجيب به عن خروج الكلام من التعريف يجب ان ينكشف به ايضا في الحقيقة والخطا
 والعرض منه كالظلمة والناهي بالنسبة لكانسان فان كانا من هاتين حقيقة ينكشف بها ما تتصل به وهو
 المعرف والبيضان وذلك بان لا ينكشف ليس له فاعلم به وهو المعرف بالشيء وهو السامع **قوله** ما تعلق
 به اذ وهو جميع الواجبات والمجربات والمستحبات بالنسبة للعلم الحادث **قوله** انما ينكشف بها
 ما تتصل به ولم يمتثل به بالنسبة لغيره في الغزاة والارادة فيكون في التعريف خفاء **قوله** مجردة عن الزمان
 تعريف العلم الفيزيائي والحادث وكما ضرورة اجتماعهما في التعريف كانه رسم واما قوله وح في التعريف
 خفاء فيجوز ان الخفاء الفادح في التعريف هو الخفاء بالنسبة للمصروف وليس هذا منه حصول المقصود
 الذي هو تعيين صفة العلم بما علمه من سائر الصفات اذ هو نوع كالتعريف وخفاء التعلق **قوله**
 بمعنى قولنا انما ينكشف به علم تعريف العلم لما ذكر لربوع توهم انه لا يلزم من مجرد التعلق ابحاح جميع
 تلك الامور **قوله** لعلته نفع العلم اما للتعليم او في الكلام وح اذ ينكشفه لانه كما جمل عليه او لتعلم
 للتعريفية ومعنى انكشافها للعلم كونه عام متعلقا **قوله** بان تمامه وانما استكمال اذ وح بليس علم
 المولى نظريا وانما استكمال الجوارح استسايا والقلادة مضافا في ذلك بانها يلمح عليها اسوا الجهل
 ويصطلح استسايا ايضا على ما جعله مكسب العبراء من ان يكون مصروفها او بخر او بخر كذا الجوارح من مسود وروث
 واطار كما يقال لعل المولى انه نفس كما يقال له ايضا انه يربيع كانه من يدرك الامر النفس اذا انا طاعة
 وهو مادت بسببها الجوارح وانما يفسر بما فان ضرورة او حاجة كعلمه بالجموع والعضد الخاطبي
 لك اما ان يفسر بما يتوقف على دليل فهو صحيح في حقه تعلق **قوله** ان العلم كما يصطلح لما يوم المعنى

10

لا يكون قولنا كما يكون ان تكون اذ تلك الامور المنكشفة على ان تكون بالشاء العرفية او العلم او الايضاح على انه
بالبناء والتجنية **قوله** في نفس الامر فيلحق عمل الله وفيما هو اللوح المعروض وفيما في نفس الامر نفس الشيء
بالامر هو الشئ وممكن كون الشئ موجودا في نفس الامر انه موجود في حد ذاته انه ليس وجوده وتحققه وثبوته
متعلقا بغيره في ذاته باعتبار **قوله** وهو كما تتعلو شئ اعترض بان الشئ يتحقق بالوجود عن اصل
نفس العرف بالتحسيس به يوم او الحيوة تتعلو نفس الموجود وهو العرف مع ان هذا اصل ما استغنى عنه ما
استغنى عنه وانما لا تتعلو بل يحجر وانما يتعلو بالمعروف دون الموجود بل ان يكون ان يقول وهى
التعلو كما او يترك شيئا باسم ويقول وهو كما تتعلو باسم ولعل من يعبر التعميم **وقر اجيب** عنه بان المراد
المراد بالشيء من اوله اللوح وهو المعطوف بكائه فان كما تتعلو بمعروف وهو يعبر الموجود والمعروف
قوله الحياة صفة الخلق الحياكة مطلقا سواء كانت قرينة او حادثة فهو يعبر شامل لهما بصفة
بصير وفتح وما بعد ويصلح غيرهما من الصفات **قوله** يعبر ان يكون في شئ كعقله بل هو من مع
على الوجود الذي لا يكون موجودا في الوجود والاعراض والحيوية عن الاستحالة ان الله عن وجود
الحياة كما يتبين الانظار بالاماد الجاهل لا يتكافى به عن وجوده في نفس الامر كما ان العلم الشامل
للواجب والمستحق الصريح من حيث الانظار بالاماد عن وجود الحياة بالمصنوع بالنسبة اليها ومعنى
الواجب في حواله **وقر اجيب** ان يعبر بالواقع في التعريف معناه بالنسبة للفرق في توجيهه تعالى
او يتجه بالاماد ان الوجود لا يتكافى في حقيقة تعالجه في واجب واما بالنسبة للحادث معناه
يكون ويتجه بالاماد ان اذا كانت حالة الحيوان والاماد في حالة التهور ونحوه فيبغى لادراكه وان كانت
الحياة موجودة **قوله** لم يفتحه في حق الله السنة من الحقبة التي توجب حكمها لم يفتحه
به الا في حق صفة كذا **قوله** او يتجه بالاماد انما قال ان يتجه بالاماد والموجود في الوجود
او التهور والحياة صفة لادراك الوجود في نفسه وشتم قوله لادراك العلم والسمع والبصر وادراك
نحو السمع والنزول على القول به **وقر** قلت مغنخ التعريف معناه الحياة ليست شراها في غير لادراك
من الصفات وليس كذلك بل كما انما شراها في لادراك العلم والسمع والبصر هو شراها ايضا في
الفكرة والارادة والكلام على استحالته وجودها في **واجب** بان ذلك لادراك في التعريف وجعله
مشروكا بالحياة ونفس شراها كما يعبر ان يعبر من الحظ ليس كذلك لادراكه لا معقول له لكونه اسما

الحياة

جامعا

بصير

جامعا ليعلم ان يكون ذلك في التعريف كما في الاحتراز عن غير ما هو المشهور عن جمعها حصولها بسلطة الله
معقول وانما يذكر للاحتراز الاكبر دعوى ذلك للاحتراز فينا غير مسلفة الى شراها الحياة لبغية الصفات
تعمم منه بغير اللزوم وذلك لان كذا الاحتراز للبقرة والارادة والنجية الكلال وهي ملزومة له
واما ان شراها في اللزوم فهو شراها في اللزوم **قوله** لا تقتضي كما تستلزم **قوله** يعبر فيامه بجلد يكلم
الخبرة المعرفية منصور فيها للتعلو الخارج اذا لا ترتب في الخارج بين فيامه بجلد وتعلقها بالان
كلا منهما انما فيامه بجلد فقامي واما تعلقها بالمعلوم فلها بسبب ان تعلقها بالعلم انما يتبين
حادث على الخبر فلو لم يطلب لا فتحة المراد بالافتضاء الكلب وليس كذلك كما لو لم يعبر
بالاستلزام وان كان يمكن ان يقال مراده بقوله يكلم لانه من كلب اللزوم كما من جميع الامر
الى ان المراد بالافتضاء الاستلزام **قوله** يجمع صفات المعاد في الفرية اما المعاد الحادثة
بشمها ما يتعلو ومنها ما لا يتعلو كالبياض والسواد **قوله** سوى الحياة هو كون الك الفوق والبقا
عن من يعطيه من صفات المعاد **قوله** يعبر تلك الصفات التي توجب الصفات في الخارج بكونه
واجب وهو واجب ان **قوله** كما ان فيامه بالذات يعبر ان تلك الصفات كانت توجب في الخارج
فانما يعبرها بافانته بالذات وكون التعلو صفة نفسية قول لا شعير ويشكل منعيه
الاحوال **وقر** ان كما تتعلو الصفة وفيامه بالذات امر اعتباري وانما من النسب والاضافات
وقر انه من موافق العقول ان لا يعطى الا الله **وقر** ان التعلو صفة وجودية ورد بلزوم
فيها المعنى بالاعتقاد ان التعلو امر صوري يكونه نفسيا هو التعلو الغير في الحوادث كتحقق
الصفة بكونه في الخارج كما وادراك التعلو الغير يشمل التحسيس والغير بالنسبة للعلم والارادة
والكلام على ما يابى ويشمل الطرح بالنسبة للفرقة والارادة وليس خاصا بالصلوح خلافا
لبعض من امر **قوله** المتعلقان يجمع الموجودات العلم او الصفات كالتعلو بالذات
الذات العلية والصفات الموجودة به مما تتعلو تحسيرا ومادته وايضا على تاخير التحسيس بالذات بالنسبة
بالنسبة لهما وجوده فيهما في وجود الحوادث كما انما يتعلقان بالوجود بغير وجود
الحوادث كما تياتي سمعها والماض هما كما يشتمل وجودهما على النسبة اليهما بخلاف
العلم بان يتعلو بكل موجود وكل معقول فثبت التحسيس بالحوادث له بل هو عليه نسبة الجهل بغير وجود

الحادث وكما يشهد بالانكشافات والكائنات وبعدها بما فيهما لا ينزل معلوم في قول المتعلقان
 ان تعلقا بتعيين او صلاحيا او ميسر وتعيين احدهما يعمى الموجودات على التوزيع في قولنا وقد ذكر الوصف هنا
 حيث قال ثم يعمى جميع من اعته بجهة الصفة والموصوف فانها فيما سبق من اعتمات لكونها صغيات وذكر
 هناك اعتمات لكونها صغيات **وقوله** يعمى الموجودات ان حتر انفسهما وينكشف له تعلق بسمعه ذاته
 وبعدها حتى سمعه وبصره ويصير بصره ان وينكشف له بصره ذاته وبعدها حتى بصره وسمعه وفتح
 بقرته الموجودات لا امور العرفية كالصلوب ولا امور الثبوتية كالحوال ولا امور الاعتقادية بل يتعلقان
 بهما **قلت** اذ كان كل من السمع والبصر ينكشف به الموجودات باحر مما يقنع عن الاخر **واجيب** بان المراد
 الانكشاف الحاصل باحر مما يقنع لان انكشاف الحاصل بالآخر باحر مما يقنع في قول المتعلقان يعمى الموجودات
 رد على من قال وهو الكلمة السعير باختصاصها ببعض الموجودات فيخص السمع بالحالوات والبصر
 بالاجزاء والاعراض فيسا للغياب على الشامل **قوله** السمع والبصر صفتان ينكشف بهما الشيء ويتفح
 هذا الكلام منضم لتعريف احر مما للسمع والآخر للسمع فانه يقول السمع صفة ينكشف بها الشيء
 ويتفح كالعلة لا كالمسلك مستلذ لا اختصار وان لم يكن الكلام المنضم لتعريف **وقوله** في كل من
 التعريف صفة جنس في التعريف يشتمل ما من الصفات **وقوله** ينكشف بهما فصل اخرج به ما عدا
 صفة العلم وما عدا صفة البصر ان كان التعريف للسمع او ما عدا صفة السمع ان كان التعريف للبصر
وقوله الشيء ان الموجود يجر اخرج به العلم اذ تعلقه بعم الموجود والمعلوم واخراج العلم منها الغير
 بناء على انما ليس انو عير من العلم ولا فالغير لبيان الواقع **وقوله** كالعلم تشبيهه في الاتضاح اذ
 ان اتضاحا تاما كما اتضاح في العلم وانما لم يكن قول الشارح صفتان ينكشف بهما تعريفا واحدا لهما
 ان الفصل بالتعريف تعيين كواحد منهما عن الاخر والتشبيه من ان الذي ان الحد بالذي لا يراد للحدود
 كما هو معلوم **وان قلت** ان تعريف كل من السمع والبصر بما ذكر يدل على اتحادهما في الخاصية وهما انكشاف
 جميع الموجودات بهما وفتح فكل واحد منهما اذ اخل في تعريف الاخر فيكون كل من التعريفين غير مانع
 وتشرهما التعريف ان يكونا معا **قلت** ما ذكر من دخول كل في تعريف الاخر مسبا والعزير والعزير في
 عزير تعريف كل منهما بتعريف الاخر في تعريف الاخر تعريفه كما ان انكشاف الحاصل تعلقه بصفة ذلك
 صوابا واحدا لهما على الاخر انكشاف الحاصل في الخاصة والعقل حيث لم يرد كنهه التجاننا الى السمع
 الصيرة

والسمع

والسمع المتبادل على حد وثبا فيما على ان المفصود من التعريف ميسرهما غير مهمان فنية صغيات المعانذ كالفرق
 والارادة ونحوهما كما تميز احر مما عن الاخر ولا فرقا من المناهضة التي تشرهون في التعريف المساوات يعوز
 عنهم التعريف بالماج **قوله** لان انكشافهما يميز على الانكشاف بالعلم بل على تحصيل الحاصل لان الموجودات اذا انكشفت
 كانت الموجودات تنكشف بالسمع والبصر كما تنكشف بالعلم بل على تحصيل الحاصل لان الموجودات اذا انكشفت
 بالعلم كان انكشافها بالسمع والبصر تحصيل الحاصل **باب** الشريان السمع والبصر وان شارك العلم
 في الانكشاف اكثر لانكشافهما ز ابر على الانكشاف بالعلم بل على تحصيل الحاصل بل على ان هذا
 يفتح انه يتفح بهما ما لا يتفح بالعلم كما في هو الشامل مع ان علم البصر لا يخرج عنده معرفة دفع الشرذلة
 بقوله بعض انه ليس عينه **والحاصل** ان المراد يكون لانكشافهما يميز على الانكشاف بالعلم
 انه مغاير له كما ان الانكشاف باحر مما يقنع لانكشاف بالآخر فالانكشاف في الثانية متغاير
قوله وذلك ان التعريف لانكشاف الحاصل بالعلم والحاصل بما معلوم في الشامل انهما شاملا
 من الخلق وان العلم الحاصل بالقلب عن تعميم الغير مغاير للعلم الحاصل عن فتحها والعلم بكونها
 مغاير للعلم بما لم يميزها الحاصل بالثبوتات وهذه الجملة في المعنى كالعلة لتبع العينية اشارة لرد
 القول بانها مانع عن العلم واليه هذا المعنى وما قبله اشارة الى الكسبي بقوله ولا يستغنى بكونه علما
 عن كونه سمعيا وبصير المناجزة والعرف الضرورية من علمنا بالشيء بحالته فحينئذ مما ليس يتعلق
 سمعنا وبصيرنا به **اي قال** قوله وذلك معلوم من الشامل به فيا سر الشامل وهو ما يقع **كانا**
قول انما اتى بغير السمع اللطيف اثباتا للحكم حتى يرد **قوله** ضرورة انه ما كان تعلق العلم به
 في ضرورة انه وجوب او ضرورة او واجبا لا يقبل الا تشبيها **قوله** الاجزى بل ان يثبت يقال بعض ما يتعلق
 به العلم بتعلوه السمع والبصر **قوله** فالعلم لسمعنا وبصيرنا في التعلوه انما يبين منه الخالفة
 في الحقيقة وان اشتركتا في ان كذا صفة يحصل بها لانكشافا ووجه لزوم الخالفة في الحقيقة
 للخالفة في التعلوه ان عموم التعلوه في سمعه وبصره واجبه بخلاف سمعنا وبصيرنا فانه لا يبين طبا
 عموم التعلوه والمساكن كما يتلوهان فيما يجب **قوله** اذ سمعنا انما يتعلق بعض الموجودات ونفى
 لا صوت اذ من غير العادة فنل تعلق بغير لا صوت كسماع موسى لكلام الله الغريب الذي ليس بغير
 واصوت وقوله وهو لا صوت الضمير لبعض الموجودات وانث الضمير كاستسباب المضاف الثاني

لا غايب على

من الضاد اليه **قوله** وعلم وجه مخصوص غير مبتدأ محذوف انه وذلك التعلل كما علم وجه مخصوص واخر
لجان المحذوفه ادون يكون ذلك التعلل على وجه مخصوص **قوله** من علم وجه البصر والسمع هذا بيان للوجه
المخصوص **قوله** جزايم مع لكان البصر والسمع وان كان هنا بعرا او متر او كان ذلك ما نغص
سماعا وما يتغير سماع الصوت بتونه في جهة مخصوصة باسماع الصوت سواء كان من غلاف او اما
او تحت او فوق او هينا او شماليا بخلاف المراد فان ابطار مشروحة بتونه في جهة **قوله** لاصح
وبصرنا الفاتعلل عادة ببعض الموجودات واما البعض الاخر كما في البصيرة والسمع ابطار ناله ليعر
تعلل فرة المولى بابطار ناله **وافعال** ان علم البصائر مانع والسمع التسلسل وذلك كان المانع
موجود يقع ان يرى يتكون المانع من ابطار ناله مانع واخر وهو جبر ابيئيل التسلسل ان استمرت
سلسلة الموانع او الزوران كان المانع من ابطار المانع لا خير للمانع الاول **ان قلت** نقول ان
علم ابطارنا البعض المانع من الرؤية وذلك المانع منع من رؤية نفسه ومروية غيره ووجه
يلتزم التسلسل في الموانع **قلت** لو كان كذلك للمانع صفة نفسية له وما يجوز ان يرى
وهو ايقن في كنه العلة فغير ذلك وان الوجود علة صحيحة للرؤية وهذا المانع موجود ولا يرى
لكون المانع وصفا نفسيا له وان كان ذلك المانع كاياء من فاه به وبصيرة غير بصائر
في الجملة فيل يغير في كنه العلة فيل يغير ان صفة النفس لا تختلف ولا **اعلم** ان ما ذكره الشارح
من اختصاص سمعنا بالاصوات وبصيرنا بالاجسام والواضحا والواضحا ان علمنا ان علمنا
والمولى سبحانه قادر على عكس ذلك يجوز ان يشرق الله العادة ويتعلم كل واحد ما يتعلم به
لاخر ويتعلم كل منهما بكم هو موجود ان المصحح لما ذكره المصنف **قوله** وهو لا يسمع
وهو ما تسمى جوهرية بديرة وهو التجيز القابل للغسفة وفضيخته ان الجوهر العبد لا يرى وهو
كذلك لا يسمع بحسب العادة وما ذكره الشارح ان المراد هو لا يسمع ولا يسمع انما لا يسمع
هو من هذا السنه كما في المعتزلة القائلين المراد لا يكون فقط والواضحا ولا يكون عن طريق
الحركة والسكون ولا اجتماع وهو كونه الجسمين يتخللها ثالث ولا يقران وهو كونه الجسمين
يتخللها ثالث وفضيخته كما في الشارح هذه الاربعه امور موجودة وانما ترى والى عليه المحققون
ان الذي من هذه الاربعه الحركة والسكون واما الاجتماع ولا يقران فامر ان اعتبار ان الوجود

طما

طما كما يرى بالمرى الجسمان المبتدعان او المبتدعان كما نفس اجتماعهما او اجتماعهما **قلت**
ان الحركة في سببها الكون الاول في الخلق الثاني والسكون بانه الكون الثالث في الخلق الاول
وغير سببها السكون كما في اجتماع ولا يقران كما في اجتماعه والسكون موجوده من دون
الاجتماع ولا يقران **قلت** الكون مختلف في ذاته لدرجة الوجود وهو المبتدع في الحركة والسكون
ومنه ما لم يصل لذلك وهو المبتدع في الاجتماع ولا يقران والمراد بالكون الحصول كذا في شئنا
قوله في جهة مخصوصة وهي جهة الاصاح **قوله** وعلى صفة مخصوصة ان علم البصر جبر او علم
السمع جبر او الفرب والبصير جبر او العلم من ابطار الاجسام والواضحا **قوله** من علمنا ان علمنا
او ما ذكره ان علمنا بالبصير يتعلل بالبصير بل ما ذكره ان علمنا بالبصير يتعلل بالبصير بل ما ذكره
للرؤية لا يقران وبالضربية مجازية **قوله** ومعانته الوجودية ان الاحوال والامور لا تعتبره مثل كونه
فيل العالم ويعر **قوله** فيما كان الوجودا في الازل ومبدا عنده للعقول **قوله** مع ذلك ان مع
سمعنا وبصيرنا ذاته ومعانته الوجودية في الازل ذوات الكائنات والمعاملات في الازل سماع لذاته
وراء لذاته ومعانته فيما كان الوجودا في الازل ذوات الكائنات ومعانته **قوله** قال بعضهم
جاء يهودى القليلة من علم معانته عشرة ايام الى عبد الله محمد بن الخليل وذكر اليهود انه ما
جاءه لا ما حل مسئلة عن التام عنها فاقترع اجتماع اعيان الناس فقال اليهودي اتقولون ان البصير في
وقال له الشيخ المزكور نعم فقال سمعنا في الازل فقال الشيخ نعم قال يبيح ذلك تعلم سمعنا في الازل
الخلو والاصوات وكما سمع وقال تعلم سمعنا في الازل بكلامه مبادر اليهودي وفيل يبيح ذلك فقال له الشيخ
وازيد افتشها وان رتبة الازل في الازل بقراته ومعانته القومية **قوله** كانت من
فيل الاصوات ان كانت الكائنات من فيل الاصوات او غيرهما **قوله** اجساما لا كان غير الاصوات اجساما
ما او الوانا او احوانا او كان غيرهما كما في الازل والعرش والعصم **قوله** الكلام اعلم
ان الكلام تنوع باعتبار كماله على كمال العلم باعتبار حال المخلوقات استخبار وباعتبار ذلك علم ثواب
مستغبرا وعو وباعتبار كماله على وقوعه عن اب مستغبرا وغيره تنوعه فلهذا لا انواع اعتبارها كما علمنا
لا حقيقا واذ علمت ذلك فاعلم ان الكلام باعتبار كونه ليس امر او كائنا بل خبرا واستخبارا او وعرا
وغيره تعللنا بتعيين باقرها وهو ذلك في الازل على معنى مصابو اللوامع وعلى كمال العلم وعلى ثواب مستغبرا

وعلى توقع عزاب كالتقوى واما باعتبار كونه امر او ميبا فله تعلق بتعيين حادث عن وجود المأمور والمنصوب
كلب العمل الاول وطلب الترتيب والتشانه وصلوحي فريم وهو كما جئته في الازل للكلالة على صلب العمل او
الترتيب من سبب جعل **قوله** الخ ليس بجري والصوت الجري اخص من الصوت ولما كان كالنيز من بين الاخص من
لما ذكر العار بعلم هو انما كان الصوت اع من الحرف وان الكيفية المتماثلة عن انصغات القوى والخصاسه
نفسه صوت سوى الجسر في مخرج الحروف او في غير ذلك لانه له الجسر في مخرج فيسبب الكيفية
المتماثلة عن انصغاسه حروف وصوت وان الجسر في غير مخرج فيسبب الكيفية صوت وفي **قوله** ويتعلق
الخ انما جسر هذا المضارع وبما تقوى باسم العار حيث قال في الفقرة في الازالة والسمع والبصر المتعلقان و
في العلم المتعلق بعنصر اشار المص من ان العلم ان الكمال مساو للعلم المتعلق بالفتح ان من علم امر الخ يتكلم
به والمول علم في الازل لما كان وما لا يكون وصلا يكون مما لا يتكلم بما هو صوابا وتساويا في المتعلق بالانفا
مختلفان في التعلق لان تعلق العلم لا يكشف وتعلق الكمال في الازالة فيسبب كماله على الواجب وعلى المستحيل وعلى
الاجاب من كشف له الحجاب والاطمع عليه يعنى منه ذاته تعالى وصعابته كما يعنى من قوله ان الله كماله
الانوار يعنى انصافا وحيانا لا يقبلوا احس منهما لا انتعابا ويعنى منه ان الشربا عليه محال وان اعتقاد
وجوده كمن كما يعنى ذلك من قوله لم يزل كبر الازال ان الله ثالث ثلاثة ويعنى منه الجانبات وانما
مخلوقة كما يعنى ذلك من قوله والله خلقهم وما تعملون **ما في** فله ما ذكره المحقق ان الكمال متعلق بجميع
متعلقات العلم لان مفهومه في العلم في باس بعض المتكلمين ما علم انه كما يقع منع فيسبب ان
امر تعلق بوقوع ذلك المأمور ولم يتعلق بعلمه وعلمه في تعلق بعلمه ووقوع ذلك المأمور في تعلق
علمه تعالى بما لم يتعلق به امره الخ فهو كماله فالعلم اذن اع من الكمال متعلقا وذلك ان الشيء الذي امر
الدرجه وعلى بوقوعه تعلق كل من الامر والعلم بوقوعه وما في عنده وعلى جرح ووقوعه تعلق كل من
العلم والنشر بوقوعه وما امر به وعلى جرح ووقوعه كما بيان ايجس في تعلق العلم بعلمه ووقوعه
دون الامر فيكون علمه الوقوع في هذه الجملة متعلقا للعلم دون الامر وحي بعض متعلق العلم ليس متعلقا
للعلم **والجواب** ان الكمال لا يزل له تعلقات كثيرة كما علمت من تنوعه وليس تعلقه منحصر في تعلق
الامر بسلامة تعالى وان كان لم يتصل بعلمه ووقوع ذلك المأمور به باعتبار كونه امر الكماله في تعلقه به
باعتبار كونه خبرا او ميبا **واجب** كما يمكن ان يفرد العلم لانه لم يتصل بالكون متعلقا للكلام لانه في بوجه

وهو

موجوه تعلقاته ونسبها للعلم حصرت تعلق الكمال في تعلق الامر والحال ان تعلق الكلام اع من تعلق الامر
قوله الغايه بانه اعترافا من كماله الله بمعنى لا يخالف التي تقوى بها فانه ليس صفة ازلية انما حادثه
وكما ينصها يقال له كماله الله وقدره ان بالاشترط كما ياتي **قوله** صفة ازلية ليست بحرف وكما صوت فها
تعريف بالاعمال لفظي جميع الصفات فيه ان يصرف على كل منها صفة ازلية ليست بحرف وكما صوت فكان
الاول ان يبين ان التعريف على جميع الامور كما جعل الخراج بغير الصفات **قوله** وما يغير العرف ان المطلق
وهو تعلق الكمال سواء كان مع غيره الفكرة عليه بحيث يصير المولى اتي **قوله** وما في معناه انه وما هو
منليس معناه انه بمعنى العرف **قوله** من السكون بيان لما في معنى العرف وانما جعل السكون في معنى العرف
ان السكون عنده مفيد انه تركه التعلق مع الفكرة عليه واذا علمت ان كماله الغايه كما تغير العرف وما
السكون تعلق ان ليس بمعنى كماله الله موسى فكيف انما انظر الكمال بعرف ان كان ساكتا وما كانه
بغير كماله سكت وانما المعنى انه ازال الحجاب عن موسى وخلق له سمعا وفوه حتى ادر كماله
الفرج ثم منعه عن ذلك وردة لما كان عليه قبل سماع كماله **قوله** وما التبعيض انه وما يغير
التبعيض بمعنى التبعيض كما يغير ان يكون بعضها له لبعض واخره بخلاف كماله فانه في
اجزائه بقولنا ان يزل كماله امر جرحه ان الاول زير والثاني فاعلم كذا في شينا وهو المنصوب في
الحوادث معنى كونه لا يغير التبعيض انما كما يغير ان يكون بعضهم شيء او يكون شيء **قوله** بعضه
والالتفريع والتأخير اراد به كماله وهو التفريع والتأخير كانه التي من صفات الكمال ان كماله تعلق
لا يغير التفريع والتأخير ان بخلاف كماله فانه يغير ذلك فانه افلتت زير فاعلم وعرف جالس بالجملة
لان اوله متفرقة على الثانية والثانية متأخرة عن الاولى **قوله** ان يعنى قوله للتفريع والتأخير ان
لتغير تبعيضه ان يعنى كونه في البعض واخره بعضه على ما قبله من عصف الكمال على المنزوع
قوله ان دال اشار الى ان تعلقه تعلق كماله **قوله** التعلق كماله بها ان يعنى الامر
والمولى يعلمها تعصيا ومع ذلك يعنى انما كانتا هي **قوله** وهو الذي عجز عنه الخ فيه ان هذا يقتض
ان الصفة القرينية من لولمة للنسخ الصبيح المعجز مع ان من لولمة منه ما هو قديم ومنه ما هو حادث
كيف يكون من لولمة الصفة القرينية **واجب** بان النسخ الصبيح لما كان دال على ما قبل عليه
الصفة القرينية حال النسخ المنكسر دال على الصفة دالته عرفت ان تعلقه ان الرمال على

شبهه ال على ما دل عليه ذلك الشئ فان ارب الس الة العقلية فارج الكلام وهو ال يعنى عنه اء
 عن قولهم **قوله** بالنظم انه بالكلام المنفوخ انه المرتب **قوله** والمعجزه التي اعجز البطارق والجماء
 عن ان تسان مثل افسر سورة منه وسببه التي ان معجزه ثانيا كانت من جنس ما هو مشتق منه
 جز منه فهو س لما كانت السمرة موجوده برجز منه بكثرة كانت معجزته انقلب العجابه
 ثانيا ياكل غير المعجزة التي للسمرة ويمسح لما كان في زمركش فيه الا كما كانت معجزته
 ابراهم ولا كهم ولا برهم واخبار الموقر المعجزة التي لهم وسببنا **قوله** لما كان في زمينه العجابه والبد
 والبلغاء كانت معجزته الغراء ان المعجزه لم عن معار فنه ما كما تسان ولو مثل افسر سورة منه
قوله المصعب ان النظم **قوله** حقيقة لغوية انه وكلام الله مشتق ان اشراك العجابه يصلو على كل من النظم
 والصفة الكافا حقيقتا لوجهه في اللغة **قوله** لوجوده لا اعترضه ان الحقيقة كما تحتاج لعلاقة وانما
 يحتاج لها الجواز كما حقه لقوله لوجوده الخ **وجوابه** ان هذا بيان لوجه تسمية النظم بكلام الله حقيقة
 دون غيرهم وليس اشارة الى العلاقة وان من تسمية الموال فاسع الملول المغتصم ان لا الحقا على يسر
 قوله او حقيقة لغوية **وجوابه** انه اما يسمى النظم المعجز بكلام الله لانه النظم على كلام الله
 او على كلام الله على ما تعلق من اعادة الة العريضة او العقلية او انه علة لوجه اصافته لله
 على كل تعبير سوا فلما انه نزل بلغة وانزل بمعناه واللغة من عن الله او من عن جبريل او من عن
 النبي **قوله** بحسب النكالة بالتحول اشارة الى ان وجوده الشئ في الشئ اما ان يكون بحسب حلوله فيه
 كوجوده في المصير واما ان يكون بحسب ذلك الله عليه كوجود المعجز في اللغة وما هنا وهو وجود
 كلام معجزة الصفة القائمة بالنظم المعجز من هذا القبيل بمعنى وجود الصفة في النظم انه ال عليه
 او علم ما تعلق عليه كما حاله فيه ان الغرض لا يجعل في مكان ولا في الحروف وكما يقال ان كلام الله حال
 في اللغة المعجز افعال كلام الله حال في لسان او قلب او صفة وان ارب بكلام الله اللجة المعجز ناديا
قوله ويسميان ان الصفة القائمة والنظم المعجز **قوله** في اننا ايضا كما يسميان بكلام الله **قوله** مع
 معجزة عن العفال اي عن كل عفال حتى عقول الراسوخ بالتعريف المتفرقة رسوم وان المحجوز حقيقة
 هو النجم انما هو التي تسانها ادراكه لا مورد وانما اسن المحجوب للعقل لثو نه والة في ادراكها بالجملة
 جزاته تعال وصعابه تعال في نعلم **والغرض** كما قال تعال ان ذكركه لا يصار على وجه الا ما هنة

قوله

قوله بعن معر وقد ما يجب اي واما قبل تلك المعرفة كما يتوهم فيه الخوض بالكنه حتى ينفي **قوله** وما يوجد كذا
 علماء الكلام من التشبيه لكلامه تعال الغرض بالكلام النعيس والمراد بالتشبيها التشبيه **وجوابه** ان
 المعجز لة يفرون ان الكلام كما يكون الا حروفها واصواتها ومع ما يتصف به المولى بحيث يكون قايما به
 ليكلمه فيباه الحوادث به ومع كونها متلفا انه خالو للكلام في غير ورد عليه اهل السنة بل كما
 كذا النعيس ليس بحروف واصوات وهو كلام حقيقة فليس كلام الله كمن الذي ليس بحروف واصوات
 وهو كلام حقيقة فليس من اد اهل السنة يقولون فليس كلام الله كمن الذي اسما متطابقا في الحقيقة بل
 هما متباينان ان كلامه تعال في غير وكلامنا النعيس حادث مشتق على التفرغ والتاخير ومراد من
 بالتشبيه ان كلامنا ليس بحروف واصوات وان تباينا في الحقيقة **وان قلت** هذا يحتاج الى معجزة
 بحز التراجع ان المعجز لة ينكرون ما يحول له لسان في نفسه كما ما يريدون ذلك الكارادة والعلف
 بنسخ الصفة او انضوا هو **قلت** كما مع هذا ساقط لمخالفة لاهل ان العرف عليه كما قال الا فضل
 ان الكلام يقع العواد وانما جعل اللسان على العواد ليكلمه فلما كان دعوى الرد واع بالكل
 ويجر ذم ال منفع لم يكثر ان اهل السنة بنز اعين فنزل منزلة العرف **قوله** وما يوجد متباين
 الا مع وهذا جواب عما يقال كيف صنع الخوض في الصعاب وتقولون كما يعلم كونها لا الله مع اتق
 تشبهون كلامه تعال بكلامنا النعيس **واجاب** بان الفصل بالتشبيه المماثلة في الصعاب السلية
 وهو كون كل ليس بحروف واصوات كذا الصفة والحقيقة اذ حقيقتها متباينة **قوله** في الشام اي الكان
 فيما نشأها من الخلوقات **قوله** وكلامنا النعيس له والحال ان كلامنا النعيس والمراد به الكلام الذي
 يجر به لسان على قلبه وليس المراد به الغراء ان المحزون في الحافضة ان من ابا يتصف بتفجير وما
 تاخير **قوله** مادته ومع كما عر ان كاشف والعرض هو الودع الموجود بعرضه ان فلتا بنفرا لهما
 واما على القول بثبوتها في الودع الوجود او الثبوت وعلو كل حال فكيف يظهر العرض على الامم لا اعتبار
قوله التفرغ والتاخير اراد به ما ز مها وهو التفرغ والتاخير ان الكلام انما هو صف براك وعكف
 التاخر على التفرغ من عكف الكان على المنزوع **قوله** وهو التفرغ الخ بان تجرى على قلبه زير قاي
 تخ تجرى عليه عموما ليس بفرع ال اول بغير التاخر **قوله** وتبترت عكف على اخر والمراد بترتبه
 انه يوجد شيئا بشيئا ويعبره لاول بحصول التاخر وهذا كان في التفرغ والتاخير **قوله** بحسب وجوده

الموجود في المذكور في الظاهر النقص مثل وهو ملاك الكلام البعض **قوله** في قولهم ذاك له المماثلة في الكنه
قوله الحشوية بسكون الشين نسبة الى الحشو انهم يقولون في الفراء ان ككاهم مشوا معنوا له ويعتبرها نسبة الى
الحشو وهو الجانب الخول الحس بسكون السين تعلقوا معنوه مع في اصناف حلقه درسه ووجر كما جمع سافكها مخالفا
لما عليه الجماعة ردوا هو كما في الحشوية الحلقه اذ جاء بها **قوله** فليس في اي من هذه العول اي صفة الكلام
حادثة وان كان الحشوية يقولون ان الكلام معروف واصوات والكلام النقيب المشبه لكلام الله غالباً على
الجروف ولا صوات **قوله** في بيان الة تقرون ان هذا احتياج على الخصة محل النزاع ان المعتزلة ينكرون اما ان
التعريف بسكون كساو ووهو كالأداة ووجهه في ككاهم انهم يظنوا ان الة يظنوا ان الة يظنوا ان الة يظنوا ان الة يظنوا ان الة
ثبوته كما في العول ان الة عوى المعتزلة ان الة ككاهم انهم يظنوا ان الة يظنوا ان الة يظنوا ان الة يظنوا ان الة يظنوا ان الة
واجتوا عليهم ما يظن مع تسليمه وان لم يسلموه **قوله** لا يظنوا ان الة يظنوا ان الة يظنوا ان الة يظنوا ان الة يظنوا ان الة
واما فلما ان الحصر اصحابه لا يظنوا ان الة يظنوا ان الة يظنوا ان الة يظنوا ان الة يظنوا ان الة يظنوا ان الة يظنوا ان الة
لوانها متماثلة فان من راجع ككاهم الله ان يكون في راجع ككاهم الحشوية والبيان في اللوازم ليل على التبا
يرى في الحشوية ما اشار اليه ان الة يظنوا ان الة يظنوا ان الة يظنوا ان الة يظنوا ان الة يظنوا ان الة يظنوا ان الة
السواد للبيان **قوله** الكلام ان كثير العلم وكثرته باعتبار كثرته متعلقاته ولا يعلم الله واحدا على التحفي
له متعلقات كثيرة واما العول فيقول ان علم واحدا متعلقاته كثيرة وقيل ان علمه متعدد بتعدد معلوماته
قوله فلو كانت ذواتها افراجه ان عول يشبه العول بل لا فراه واستعمل للعقول استعاره تصريحية وزلت
تر شبح **قوله** وهذا انتصاف العقيدة فانها من صفات المعاني **قوله** لا اخبار بين الجملة مع علم الواقع
عمل العول فيضمونها لتوحيده تقسيمه صفات المعاني على الوجب **قوله** ما عول بالبناء للعلم **قوله**
وما علمها الضمير راجع الى ككاهم وهو صفات المعاني ويجوز ان يكون عود على العول **قوله** ونسبها انما
ان المعاني **قوله** تنقسم الى اربعة اقسام اذ باعتبار التعلق وعرضه فانها يتصلو الحشوية والتي يتصلو
ينقسم باعتبار عمدة تعلقه اقسام الحكم العقل وعمو تعلقه بالممكنات وعمو تعلقه بالموجودات
ثلاثة اقسام الاول العلم والكلام والثاني الغارة والارادة والثالث السمع والبصر **قوله** لا يتعلو نشأ
اذ باسرها من الامور الموجودة والمعروف **قوله** بيان المتعلقات والنسب ينظر ايها الصفات ويبان في
تغايرها ان اختلاف المتعلقات يوجب تغاير الصفات في الحقيقة **قوله** ما في المقام ان تقول ان الحياة

لا تتعلو

لا تتعلو بشئ ويفسر من صفات المعاني ستة مضمونة في خمسة وهي الخمسة بعول اذ اختبرت نسبتها
من الستة اخرى بما لجاهل ثنائون والنسب اربع الكسفة التباين سافكته اذ ليس بين شين متعلقات
الصفات تباين يفرق ثنائية التساو والعمو والحصر المظهر والوجوه **قوله** ما عول بالبناء
تسعون في بعضها تكرر والحالة عند خمسة عشر تصفها ككاهم المص فانها تتصلو بعولها انما
البره يبين **قوله** بالممكنات فكيف سواد كانت ذوات او صفات **قوله** يفسر الموجودات اذ واجبه
كانت او ممكنة ذوات او صفات **قوله** وفيه يتعلو بجميع اقسام الحكم العقل وهو العلم والكلام وهو
العبارة تؤم عن تعلقها بتصور المراه العلم لتصور الموضوع والمحمول والنسبة وليس ككاهم
بالعلمة تعال كما يتكشف به لا يمكنه يتكشف به تصور المراه وهذا ان ككاهم ييل على الخلق ييل على
تصور المراه ولوقال بجميع اقسام الحكم العقل ومتعلقاته لكان احسن **قوله** لا يتعلو بالاعتبار
التعلو واما باعتبار ذواتها والتباين وكان لا والى ان يقول ان المتعلو انما باعتبار المتعلو وذلك ان العلم
العمو انما هو باعتبار ذواتها والتباين وكان انما باعتبار المتعلو فتأمل **قوله** العلم
والكلام انما هو كل منهما بالواجبات والبيانات والمستحبات بخلاف غيرهما فانها اما متعلو بالامر
او بالامر وكل ما يتعلو به السمع والبصر او الغارة والارادة تتعلو به العلم ولا يتعكس الامر بها
بان يقال بعض ما يتعلو به العلم يتعلو به السمع والبصر والغارة والارادة واما عكسه ككاهم بان يقال
كل ما يتعلو به العلم يتعلو به السمع والبصر او الغارة والارادة فهو باس لخصوصه وقبضه وهو بعض ما
تعلو به العلم يتعلو به السمع والبصر او الغارة والارادة **قوله** بين متعلو السمع والبصر والى
خرو يبرر من هنا بان يبررها مغنبة عنها **قوله** بتقدير الغارة الخ انما يتبعها الغارة والارادة عن السمع
والبصر بالمعنى المعروف بان الغارة والارادة يتعلو بها بالتسمية للغارة وتعلقها بتقدير
بالنسبة لكاهم ان شاء المولى بقدره بالغارة مستمر وان شاء فكيف علمه مما يوجب والمراه
بالمعنى المعروف انما في حاله افرجه من العلم ولا يتعلو به السمع والبصر انما يتعلو بها بالتعود
بالموجودات **قوله** وينبئ السمع والبصر بتعلقهما بالموجود الواجب ككاهم ان الله ومعانيه بانها
يتكشفان لانه تعال بكل من السمع والبصر والتعلو بهما الغارة والارادة كما انما يتعلو بها
بالممكنات **قوله** بالموجود المتكسر انما يتعلو به السمع والبصر تعلقها بتقديرها انما يتعلو بها

١٢٦

وكذا ان الغزاة والارادة تعلقان به **ان قلت** تعلق الغزاة والارادة بالمعنى الموجود بالفعل مشكلان فاعلم
بوجوده لانه يحصل الحاصل وان تعلقا به من كان فاعلم بانها من كونها موجودة المستم الوجود
قلت اما تعلقان به تعلقا بغيره فان شئت المولى انما هو وجوده بغيره وهو كذا بغيره وانما هو وجوده
بغيره تامر **فوقله** وهو انما تعلقا للضعف والرواج ونحوهما كالمعقود والغشوة واليدونة واليموسة
والحرارة والبرودة ونحوها العبرة انه ادراكه وانما يتعلق به المشاهدة تحت المذوقات وهو الضعف و
الشمومات وهو الرواج والملموسات كالمعقود والغشوة واليدونة والبرودة والشمومات
ثلاثة ادراكات تعلق بالمذوقات وادراكات تعلق بالشمومات وادراكات تعلق بالملموسات
يحمل الثلاثة هنا صفة تامنة باعتبار الجنس الصادق بالثلاثة كما ان المذوقات كادراك
حلاوة السكر غير وضع على اللسان وادراك المشومات كادراك رائحة البخور او الفسحة غير
وضع الرائحة كالمسك مثلاً في الارجح وادراك الملموسات كادراك كثافة الخبز ونعومته
غير مسد باليد اذ علمت ذلك فاعلم ان بعض اثبات ادراك المتعلق بالامور الثلاثة لله الاكس
بغير اتصال فادراك الحوادث حرارة الخبز ونعومته موقوفة على وضعه اذ يبرح على الخبز واما المولى
بغير ذلك من غير توقف على شيء وكذا يقال في ادراك حلاوة السكر وادراك رائحة البخور **والعالم**
ان ادراكات يتوقف على اتصال ويصاحبه لذة او ايلام وادراك المولى لا يتوقف على اتصال ولا يصاحبه
لذة ولا ايلام وليس ادراكه كادراكنا وبعضه يقول ليس له ادراك المولى بغير ذلك من غير ذلك
له بعلمه بل يصح ان يكون له في الوجود وهو لا يصح بحمله الاقوال الثلاثة ولو وجد هذا الخلق في ادراك
وهو لا تعلق عليه تركه بل يعرفه صفة تامنة بخلاف السبعة المتفرقة بالالتقاء عليها ذكرها هذا
حاصل كلام **التم قوله** التي تستلزم ان تفتق حسب العادة اتصالات بالمذوقات والشمومات والملموسات
انه بان تترك حلاوة السكر مثلاً اذ اتصل بالقوة الرابعة بان تضعه على اللسان ان وضعها على اليد
ولا تتركها عادة وانما عاينها يجوز ان يخفى الله تلك العادة وتترك حلاوة السكر على اليد واللسان
من غير اتصال **فوقله** انما الخلق في فعله الصفة ملية لقوله لم يعرفها بشعره بقوله كما جاز ما وقع في الخلق
انه ملية لقوله وانما اقتصرنا وليس ان يكون من باب التنازع ان قلت ان السمع والبرص فوقع الخلق
بهما فغير فيهما انما نوه عنهما من العلم وانه يغيب عنهما قبل ذلك ولحق التعليل ان يقال ان العلم وورد

النصر

ع
رورد

النصر بخلاف السمع والبصر وانه فورد النصر فيما واجب بان المراد بقوله لوجود الخلق فيه الخلق
القوى بخلاف الخلق في السمع والبصر فان القول به هما للعلم قول **فوقله** من غير اتصال بل
بالمشمومات والمذوقات والملموسات بخلاف الحوادث فانه لا يربط تلك الامور بالاتصال فيما بان
يضع هذه الامور على لسانه او على انفه او يضع يده عليها كما من **فوقله** والتكليف انما يتصف بالذات
العلوية بل في عمادها حلاوة السكر مثلاً ولا يتصف بالعلم عند ادراك الحرارة **فوقله** ونحوهما انه
كالحركة والبرودة الحاصل منها غير مس الخبز الحار او البارد والحاصل ان الشخص هنا اذ وضع
يده على خبز تكتيف يده بالحركة وهكذا او اما المولى في ادراك الحرارة والبرودة والتكليف **فوقله**
من اللذات بيان لما جازت العادة ان تتكليف به ذواتها عند ادراك المشومات والمذوقات والملموسات
فوقله بل هو موجود هذا ايضا ما تعلق به ذلك كما انه قد تعلق به انه على القول بثبوت صفة لادراك القول انه
يتعلق بالمذوقات والشمومات والملموسات وما هنا يقتضيه ان صفة لادراك القول بثبوتها تعلق
بكل موجود سواء كان مشموما او مذوقا او ملموسا او مسموحا او مبصرا كما ان ذلك السمع والبصر
فردا او حاد ثامر انه يربط ذاته وبعاقبه عن ادراكه واجب بان هذا اشارة للبريئة ثانية والحاصل
ان المسئلة ذات اقوال ثلاثة لاولها انما ادراكات ثلاثة كل واحد يتعلق بشيء خاص وفي ادراكه احوال
يتعلق بثلاثة امور وفي ادراكه احوال يتعلق بكل موجود وعلى هذا القول فله تعلق بصلواته وتجميعه
حادث بان نصر لادراكه انما بانكتشافه واتساقه بتجميعه حادث وهو عقيب ذلك لانكتشافه ذاتا او مابدا
به عن وجوده تا صلوحه في حق وتعلقه بذاته وبعاقبه تعالى انه انكتشافه بتجميعه في حق واما على
القولين الاولين فله تعلق بتجميعه حادث وصلوحه في حق **فوقله** لعن ررد السمع به وفيه ان هذه العلة
تفتق الخبز بعين ثبوتها التوقف فكان لاوله ان يقول لعن ررد السمع به مع الاتعات للشاهر
والحاصل ان المنتج للتوقف النصر لجمع ررد السمع به ونبوته في الشاهر واما لو نظر
لعن ررد السمع به وحده كما ان منتجا لعن ثبوتها ولو نظر حصول ذلك لادراكه في الشاهر فانه ثبت
للعن في ما سأل على الشاهر **فوقله** لعن ررد السمع به بانكتشافه تعالى فانه لادراكه في مفعله
يفتق علمه وابطاره وسمعه ففورد بان تعلقه بالتركه لا يربط وهو يربط لا يربط وهو اللصيق
الخير **فوقله** على المجمع عليه انما على ما انعفل عليه اجماع المتكلمين من اهل السنة والمعتزلة اذ ما

١٢٧

ايضا في جميع دون المعتزلة وبقية ان المعتزلة من المتكلمين يقولون بغير هذه السبعة المعاني يقولون
الله قادر بنفسه عالم بذاته ادم غير فانية وخلق ارض عليه انه لا ان يقال مراده الجمع عليه عنده اربعة
اقول السنة **قوله** سمع الخ هنا ليست لترتيب الصعاب باعتبار الزمان اذ هنا كلهما فائدة بل للترتيب
الذي قيل قال بعضهم لا ولي ان يقال ان تأخير المعنوية علم المعاني لتوهمه من تبه عليها في التعريف
تعمل العمالية مثلا بعد فعل فياء العلم بالذات وتوهمه عليها في التعريف الخ **قوله** المعتزلة لان
كلما تصادف في وجع فتم بعض الولا والواو غير بالذات علم ترتيب المعنوية علم المعاني في التعريف واما قول
بعضهم ان في الترتيب الترتيب لان رتبة المعنوية دون رتبة المعاني اذ رتبة المعنوية الثبوتية والثبوتية
المعاني الوجودية بقية نظر كان كون المعنوية في رتبة الثبوتية لا يقتضي انما معضولة تعالت
صعاب رتبة المعاني التي بل كرامة المعاني والمعنوية جانب كمال اشرفا تفاوت في صعابته تعالي في اقول
هذه الصفة دون هذه او هذه افضل من هذه وهذه المذاهب والتفاوت باعتبار انما نافع تتفاوت باعتبار
التعليل ويقال هذه اشرفا من هذه وما يقال هذه افضل من هذه لكثرة تعليلها لما في ذواتها من
اسماء الالوه والابح ان يقال انه غير يتم هنا ليعمل المعنوية عن المعاني لان هذا المانع في السلوب
انما عن رتبة العلم في رتبة حقيقة علم ما قيل فهو يعبر من رتبة الوجود بخلاف الثبوت فانه قريب
من الوجود **قوله** سمع الخ عن قولهم قوله قبله ثم يجب له سبع صعوبات تسمى صعاب المعاني اعلى
ما قيله ومن قوله بما يجب لمونا عشرة صعوبات لان الصحيح ان الصعاب على الاول عن تكرار
المعاني مع ما يكرر الصعاب من ترتيب وان المصنف اعاد العام في الجملة التفضل هو وقصدهما
فلهما في قول ثم يجب ولم يقل ثم سبع صعوبات وحذف التاء هنا من العذر لان المعهود مؤنثا وهو
صعاب او كان المعهود مؤنثا وعلم من جهة يجوز ان التاء وحذفها **قوله** معنوية نسبة
للمعنى الخ هو اصل المعاني للفاعلة انه اذا اريد النسبة لجمع ينسب لمعركه كما قال ابن مالك
والواحد اذا كرر ناسبا للجمع فانزاع ما يقال كان لا ولي للمصنف ان يقول تسمى صعوبات معنوية الفاعلية
للمعاني واما نسبت هذه السبعة للمعاني لتوهمه في تأخره لها في التعريف كما في الملائكة معاظمة
بغير كما ان الملائكة من المتكلمين وهو كقولهم لا كرات خبير بان المقصود اعادة لزوم المعنوية
للمعاني وكان لا محس ان يقول وهو كرامة لان يقال انه غير بالملائكة اشارة الى ان المعنوية

الاسرار

لان مسلو والمعاني لانها اجمع منقاة اعلم ان التعريف يعبر عن المعنوية وعن ثبوتها بل ان نحو تعريف حوال واذا
كان كذا الذي وكان لا ولي للمعاني كما في كذا لادراك الخفاء فيه **قوله** كيف يكون التعريف يعطى ان
منه ما يعبر **قوله** ان الكاظم انما هو نافع الميثب لغيرها كالتا فيكونه عالما ومشتا لكونه جاهلا واما التا في
الكون له صفة في كذا فيقال لها الكون ومشتا كما نكشف الاشياء له انما يراثة فاحضر في ذلك وامامات
المعاني في غير اذ تصادف على الذات مع اثبات احكامها لها فوجب للعصر **قوله** واما تعريفها مع اثبات احكامها
فممكن **قوله** في اقتصار الخ اذ في جرد التعريف كما انما او جردتها ولا كانت حادثة ولا فائده ولا ولي ان
يراد بالعر عينة هذا اللزوم ويراد له التعريف بالملائكة في المشرك والشركا انه قد لا تصادف اذ
لا تصادف بالسبع لا ولي **قوله** فان اقتصار على من المحال اذ ذات من الثبوتات **قوله** لا يصح الا اذا اقام به
العلم ان كان الصفة انما توجب حكما من فائده **قوله** وانما ان اقتصار على بالمعاني يوجب اقتصاره بالمعاني
لان لا ولي من رتبة والثانية اذ من **قوله** فصارت اذ في سبب ما في ناصات الخ **قوله** اذ من رتبة لها اشارة
الى ان المراد بالتعليل التا في المعنوية ان المعاني من رتبة للمعنوية والمعنوية
اذا رتبة لها وليس المراد يكون المعاني علمها المعنوية انما او جردتها **قوله** بل هو اذ كل من المعنوية
الزمنة والمعاني من رتبة او اخرج تعري لان تصادف بالمعنوية علم لان تصادف بالمعاني نسبت هذه اذ الفقرة
التي تلحق اذ المعاني التي يجمع اكثر الفاعلة انه اذا اريد النسبة لجمع ينسب لمعركه كما في **قوله** ولهذا
اذا كل من المعنوية المتفرقة او كل من التعريف المنزلة كانت هذه المعنوية سبعا مثل لا ولي وليس معنى في
ولهذا اذ كل من نسبتها للمعاني التي هو اذ في من **قوله** نسبة الى المعنى اذ التي هو مجرد المعاني كما هو
الفاعلة في النسبة لجمع **قوله** والواو فيما يرد من لالف **قوله** ان لالف في معنى يرد عن الالف يرد
مؤنثا في التثنية معنيان كما رجعت لالف الى الالف في النسبة بحيث يقال معنوية **قوله** رجوع لالف الى
الالف هو عن اذ الف والواو والالف عليه اجتماع تالفة ياء اجمع كس احدها وهو موجب للتعليل **قوله** وهي
كونه تعالي قادر الخ والثبوتية التي كورة صفة فائدة بالذات اذ من الفقرة في صفت ناصعات احدها هو
وهو الفقرة والثانية ثبوتية كما تكرر في تصادف الكون قادر او هكذا يقال في الالف **قوله** اعلم ان هذه
الصعاب المعنوية السبع واجبة في تعالي اجماعا على ما ذهب اهل السنة والمعتزلة وعلى القول بثبوت
المحال وعلى القول بنسبها والخلاف الماهو في معنى في اصطفا بالذات العلية كما يات في قول من في الحال قال

121

يقع الحال فال مع كونه مما لا شك فيه العلم به وليس هذا صفة اخرى زائدة على فيه العلم ثابتة في
خارج الزهر ومن قال بالحال فال مع كونه مما لا شك فيه اخرى زائدة على فيه العلم بالذات وهذا الصفة
موجودة بما لا يستعمل وكما هو مقرر على ما مر في باب ما هو المسمى بالوجود والمعروف انه انما يتلغ
ه رة الوجود ولم يتصل قوله رتبعها ان تسمى بعلميا كما مغلبيها كما صعبا والبرو علة في الترتيب محض
لهما هو وجه له قوله على سبيل الحقيقة فكيف الحقيقة على ما قيل الحجاز وهي الصفة المستعملة
بما هو معتاد وتصل على نفس الامر يقال فان في الحقيقة عالم او عالم حقيقة في نفس الامر وقولنا
على سبيل الحقيقة يجب ان يراه كمن المعنيسر والمعنى على الاول ان استعماله في صفة في المعنوية
استعمال اللغز وهو وضع له ان الصفة حقيقة في الوجود والثبوت على هذا القول والتصل
على اعتبار الحجاز او كذا الصفا على الامر السلب الحجاز على ذلك وقيل انه حقيقة وعمل الشك ان
مواجه ما في نفس الامر قوله ثبوتية ان منسوبة للشبوت من نسبة الجزاءات للكل وانما نسبت الثبوت
انما ثابتة في خارج الزهر وهو معنى ثبوتها في نفسها قوله ليست بوجوده في خارج الزهر انما يثبت
فكر وثبوتها قوله وكما هو مقرر ان خارج الزهر انما يثبت فيكون معروفا على ما مر في باب ما هو المسمى
الموجود والمعروف قوله تقوى بوجوده ان كانت الغلبة وكذا وانما لا يجعل فيما سياتي ثابتا في
ترابطة المعاني الموجودة وهي لا تقوى كما هو موجود على انما لو فامنته ثابتة في ان يقوى بما ثابت في اخر
وهو ليس فيلزم التمسك قوله على هذا العلم الغول بثبوت الاحوال قوله ثابتة ان في نفسها قوله
واما ان قلنا نفع الاحوال ان مطلقا نسبية كانت او معنوية قوله اما هذا ان المعنوية وبعبارة انه
قصر جماع في المعاني بالذات واما الوجود بعين الذات وعلى هذا القول فانه يجب معرفته من الصفات
اشي عشر الخمسة السلبية والمعاني الصعبة واما كونه فانه انما هو وجه الذي وجب علينا اعتنا
لانما ليست بصفات ان في المعاني بالذات من اعتبار ولا اعتباريات لا تقوى صفات قوله في فيه
تلك ان في في المعاني بالذات يكون فانه ان في في الغرة بانه وكونه عالما نفس في العلم بالذات وهذا
قوله ان ان ثبوتها في خارج الزهر انما يثبت في العلم بالذات وهذا كما بينا في باب ما هو المسمى
ثابت في نفسه فيصنع النظر عن اعتبار المعنوس وفيه العار في كما يمكن والحجوت وانما كان ثبوتها
انصاف من ثبوت الاحوال على القول بما جاء في قوله فان في في النيات بحال اعتبار الثابتة في نفس الامر

فانه

فانه غير في النيات وهناك امر اعتبار الثبوت له بنفسه بل انما يثبت باعتبار المعنوس والامر باعتبار نفع
فمضمون في نفسه في نفسه فيصنع النظر عن اعتبار معنوس وفيه العارض وليس صفة في النيات
بحال كون عالما على انه حال فانه في النيات وفيه ما يتصور له في النيات مثال انما تعتقد
ان الشئ يتصل بحاله لا يثبت له لا باعتبار المعنوس بل في نفسه وهو ان النقول انما هو للمعاني واما
المعنوية على القول بثبوتها في النيات فباعتبار المعنوس وانما التعلق حال والحال لا يثبت بالحال
قوله وما يستعمل في هذه تعال عشر وصفة او من جملة ما يستعمل في هذه تعال وهو في نفسه و
عشرون مبتدأ مؤخر والواو للاستيناف والسير والتاء للصلب او من جملة ما طلب الشارع من الصلابة
ان يجلبه عن اليد وينجبه عنه عشرون صفة والكان الصفة على المستعمل الحجاز انما هو والصفة عبارة عن
المعنى الغاي بالوجود كذا قال بعضه في الشئ يتم وفيه نكسر ان الصفة ما عر جوابه ما لا يقوى بانه
وهو جوابان زيرا يتحد بالحق وان لا يكثر العلم بنفسه موجود في الخارج وتقول ان الغرض من صفاته
تعال وفيه مخرج المصنف بانه سلبه وبالجمله فانها ان الصفة على الامر العلم في غير الحجاز وقيل انه
حقيقة قال السكتان وجعل السير والتاء للصلب ويعلم ان الصلابة التي تترك عليه السير والتاء انما يكون
من اجل الاعتناء واستتبع واستعمال وما هنا ليس كذلك اذ ليس المعنى وما يجب المصنف اما ان
نعيه عن اليد بالمراد من جملة ما طلبه الشارع من الصلابة ان يجلب الله والي يضره ان السير والتاء
هنا لما وعنه اجعل نحو امره فاستراح واحاله فاستحال او في الاحالة ومع العلم من جملة ما
يجوز له حاله وانبع عن الله عشرون صفة وعبر عن التعبضية اشارة الى عر حصر المستعمل فيما ذكر من
العشر ان المستعمل اضدادا لا وجه له من الصلابة وكما انما تعال كانت في غير الحجاز انما هو ان
ما نصب لنا عليه دليل على او نفل من الصلابة هو العشرون صفة فلما بعرفتها ومعرفه اضدادها
تبعصيا وانما نصب لنا عليه دليل على وان نفل لا يبلغنا بعرفته ولا بعرفه اضداده تبعصيا بل انما
يجب علينا ان نعتق ان له كما كانت كانت هي وانما يستعمل عليه اضدادها ان قلت فاذ ذكر ان
ان لا اضداد عشرون وانت اذا انما ملئت كما هو وجزئها اكثر من العشر ان ذلك كما ان اضدادا
كثيرة كالقول والافعلة والعلية والصفة وكذا العجب واعجاب اضدادها انما لها اربعة اشياء
واها وهو التراهية العقلية واضدادها العجب كلفها اربعة اشياء واحز وهو الجملة بصارت لاضداد عشري

بما لا يتصور **قوله** وهو انفراد الخ فيل من مغالبة الجمع بالجمع فيقتض الفسمة على انفراد اى ان كل
 واحد من هذه من جنس واحد من جنس **قوله** مراد الخ هنا اجواب عما يقولون فضية قوله وهي العشر والاولى
 ان التقابل بين هذه الصفات المستحيلة وبين الصفات لا اولى الواجبة من تعاقب الضمير وليس كذلك بل
 منه ما هو كذا ان التقابل بين العجز والقدرة ومنه ما هو من تعاقب النور والظلمة من تعاقب كالتقابل
 بين الوجود والعدم فان تفيض الوجود كما وجود وهو اعم من العجز بناء على القول بالحال لان الوجود
 صادق بالعدم وما دى بالثبوت وهو الحال التي هي واسطة بين الوجود والعجز واما علم القول
 بغير الحال فالصحة مساو لتفيض الوجود ومنه ما هو من تعاقب النور والظلمة في نفسه كالتعاقب
 المحرث ومنه ما هو من تعاقب التفيض كما هو ائنة وتعبها **قوله** الجواب ان مراد الصبر هنا
 الضمير للوجود وهو كقول المشرك سواء كان وجوديا او علميا الضمير للوجود وهو مخصص بالوجود
 الوجودي المتعاقب **قوله** كما يتبادر الى ذهن صاحب الضمير اللغوي التعريف له في حد قول كذا **قوله**
 سواء كان وجوديا او وجوديا ليس رؤيته بمحاكاة البصر كالعجز فانه صفة وجودية قائمة بالعلاج
 وكالموت فانه صفة وجودية قائمة بالحيث **قوله** او عجزا الى منسوب بالعدم من نسبة العجز للظلمة وذلك
 كالعدم **قوله** كل ما يباين جهة الخ المسمو ان كان فعل الها عفيفة او كان مساويا لتفيضها او خصوص منه
قوله لان الصفات لا اولى لما تقرر وجوبها عقلا وشرعا المراد بالوجود الثبوت لما تقرر ثبوتها بالذليل
 العقل والذليل الشرعي واو كان النافذ هو العقل فيما عدا السمع والبصر والشك وتوازها بالسمع
 في غير السنة **قوله** لما تقرر وجوبها الخ قال بعض لعن به تعاليسا ولا بالصفات العنصرية لم يتفر
 وجوبها عقلا ولا شرعا بل من عنده لا شعير من قبيل المعروضات كما انما صور اعتبارية عنك كما مر **قوله**
 يقال ان المراد ببيع الاتفاق على وجوبها يحتاج لما ذكره وانما ادعى محبة زفر الوجود وتقرر الوجود
 صادق مع الاتفاق ومع الاختلاف والعنى لما تقرر وجوبها وكما في تمام **قوله** وقد عرفت جملة ما يه
قوله لزم جوابها **قوله** وانواع الشافيات الخ لما ذكر ان المراد بالضمير هنا الضمير للوجود وهو كقول منادوكا
 وكانت انواع المناظرات مما اختلف فيه المناظرة والاصول من ذكر ما عن المناظرة فيها وما عن الاصول
 بفعل وانواع المناظرات اربعة وعشر غير نغولها وانواع التقابل اربعة **قوله** اربعة دليل المحض مما
 ان التقابل اما ان يكون لوجود غير او وجوديا او عجزا جان كانا وجوديين كما تجلوا اما ان يتوقف تعقل

احدهما

احدهما عن تعقل الضمير الاول المتضاهي كما لا يهونه والنور والظلمة المتضادان كما في البصر والمواد وان كان احدهما
 وجوديا والآخر علميا فان اعتقد عدمه كونه محله فاجب الوجود كالتعريف والنور بالنسبة لظلمة بالنسبة للابيض
 بغيره وملكة وان لم يعتقد ذلك يتفاهل التفيض لسواد وكما هو ادعى ان النور ليس صفة علمية ان التقابل يكون
 عزميين والذليل عليه كما في مثال العكازة العجز والحج ان تعاقب العجز فيكون عزميا كما في مقتضاه والاعتناء
 والعجز واعلم بعض ريع البصر وسيله اعم من ان يكون باعتبار الاتصاف بالبصر او باعتبار علم الغالبية وعلم غير
 جزي افعال المعالجة على اربعة اهل **قوله** فكل نوع من هذه الانواع اربعة اهل لاجتماع فيهم
 البصر في اربعة اهل ايضا اربعة اهل فير بالنسبة للتفيض واما بالنسبة لغيرهما فيمتم اربعة اهل كما في
 انواع اما التفتيح في مقتضاه وان كانت تلك الانواع مختلفة في التباين بين البصر في شدة وضعها
 وانواعها التفتيح ان تباينها بالذات وتباين غيرهما بالعرض بل ان ذلك ان الحيز متصفا بغير
 الاول كونه حين او بعد اتم له والثاني كونه ليس شر او هو عن في التفتيح وهو كما في الوصف الزائفة
 والضوء هو شريك الوصف العزمي والثاني ان ما يع الوصف العزمي الزائفة اقوى مما يع الوصف العزمي
 فثبت ان التفتيح اقوى من الضمير ايضا فان الضمير كالتسواد مثلا لليباض ليس لانه بل كونه يستل في بعض
 فكرة تشكيله من صدى سواد صدى ابيض وبل من صدى ابيض سواد فلو صدى ابيض وسواد اجتمع بياض
 واسواد وهو محال براهنة ولذا لم يلق في التصا بغير العجز والملكة فاد اقل لما مانع من اجتماع
 الضمير كالبياض والسواد من اجتماع المتضاهي كالبؤة والنور ومن اجتماع العجز والملكة كالعجز
 والبصر **قوله** او اجتماع الضمير والمتضاهي والعجز والملكة من اجتماع التفتيح وهو محال بالبراهنة
 وذلك ان كل من الضمير مستل في تفيض صدى والمتضاهي ان كل ضمعا مستل في تفيض لآخر وكذا
 العجز والملكة **قوله** واعلم ان استلزامه كرا واحدا من هذه الشكائفة التفتيح لآخر بحسب المعطوف وبما اذرع
 ما يقال ان الخاير كل ضمعا مستل في تفيض لآخر بمقتضاه انما كما يجتمعان والآخر اجتماع التفتيح
 شك البياض والحركة فكما بان والحركة تستل في اسكون وهو شامل لليباض واليباض يستل في سواد وهو شامل
 للحركة فاذا اجتمع البياض والحركة اجتمع بياض وسواد والحركة وحاصل البرهان ان الاعتراض ينفي
 علم المراد استلزامه كرا واحدا للتفتيح لآخر بحسب المعطوف وليس كذلك بل استلزامه بحسب المحل **قوله**
 اما التفتيح ان يعمث ثبوت امر او يعينه اعلم ان التفتيح كما يكون بين الغضايا يكون بين المعدد التفتيح

شجر لا شجر وتغير بين الكايز وبين غيره زيد ليس بفاعل اذا تعذر ذلك بقول الشرع مما ثبتت امر ونعيه يجتمع ان يكون تعريف التناقض في المعرقات وهو المناسب للمعجم كان الكلام فيما ويجتمع ان يكون التعريف للتناقض مطلقا كما في المعرقات او الغضايا بان يقال قوله ثبوت امر انه في نفسه او غير غيره ويكون الشرع في زيادة العايز في باد اج تناقض الغضايا وان كان الكلام ليس فيها وزيادة الخ **قلت** ان الله الفيض الميراث ليس بثبوت الشيء وتغييره بل الشيء الذي اقبلت والشيء الذي هو كذا في زيادة والتناقض الواقع في الغضايا ليس ثبوت الموضوع للمحمول ونحو المحمول عند التي الموضوع كما هو صواب في الغضايا التناقض اثبت في امرهما المحمول للموضوع ونحو ذلك في المحمول عند التي الموضوع **قلت** في الكلام خرف مضاد له هذا ذات ثبوت امر ونعيه **بان قلت** في التعريف بالنسبة لتناقض الغضايا يصح ان يعمد الى اقتل ثم كسر الغضوي المحبوبة في التناقض كوحدة الموضوع والمحمول وانما كما اذا قلت زيد يجل وعسر لا يجل ولا يضر زيد يجل عن الغضوي لا يجل عن لا يجل والحال انما يصح التعريف في الغضوي اذا صح فيهما وكذا في امر او امر فيما **قلت** ان نعلم ان الخبير في قوله ونعيه يعود على الامر الثابت وهذا اذا اختلف تعريف الموضوع لا يصح ان المعجم هو الثابت بعينه بغيره بل باعتبار ما هو ثبوت امر ونعيه **ان قلت** ان التعريف غير مانع لصرفه على العرف والمملكة كلمة قولك عمر وجوه في الاما في قوله ثبوت امر ونعيه امر ان يكون المحل فابا المملكة او **قلت** ان ضم امر والتعريف على العرف والمملكة وذلك لان المراد بقوله ونعيه امر وجه باذات النفي فهو نافي عن غيره لا يجرى عليه ثبوت امر ونعيه ان يجرى بصرفه وامر نعيه ليس نعيه له وان كان مساويا للنعيه وتعريف العرف والمملكة بان ثبوت امر ونعيه فانه من التعريف بالملزوم واردة الكايز انه يلزم من نفي البحر عما من شأنه البحر العم والاصل النعيه واد العم فاجم كذا ذكر الشيخ المولد **قوله** كسبوت الحركة انما كانت الثابتة **قوله** وبعبارة لوفك والحركة المتغيرة كان او **قوله** واما العرف والمملكة اعلم ان المملكة عبارة عن امر الوجود القائم بالشيء كالبحر فانه امر وجود فاجم بالبحر والعرف عبارة عن انتفاء تلك المملكة عن المحل التي شأنه ان يتصف بتلك المملكة وقت انتعابها بقول الشارح مما مر شأنه ان يتصف به عن المحل التي شأنه ان يتصف به وقت النفي والتشغيل لمفابلة العرف للمملكة بمفالبة العرف والبحر بقا على من هو للكما وعن المتكلمين العم وصف وجود فاجم بالبحر كالبصر وح

بالتقابل

بالتقابل بعبارة من تعاقب الضرب واعلم ان المعنى من تعاقب العرف والمملكة ان يكون محل العرف فابا للملكة وقت انتعابها واليك كونه محل العرف فابا لها باعتبار شخصه او نوعه او جنسه الغريب او العيب غير ان يكون فابا لها وقت انتعابها باعتبار اللحية عن الموضوع من او اوانيات اللحية ولم تنبذ من قبيل عن المملكة انه قد انتفت اللحية عن محل من شأنه ان يتصف بما كان انتعابها على انتفاء اللحية عن الامر والامر عن البحر فانه ليس من قبيل عن المملكة انه ليس شأنه ان يتصف بما كان انتعابها عن وان كان فابا لها بحسب الشخص وكذا ليس من قبيل عن المملكة نعيه اللحية عن المرأة لانها لا تغلبها بحسب الوقت والشخص وان قبلتها بحسب النوع وهو الانسان وكذا ان يغلبها عن العرس لانها لا تغلبها بحسب جنسها الغريب وهو الحيوان وكذا الشجر من قبيل عن المملكة عن الشجر انه لا يغلبها بحسب الوقت ولا بحسب شخصه ولا بحسب نوعه وان فبها بحسب جنسه الغريب له وهو جسم وكذا ليس من قبيل عن المملكة ان انتعابها عن العرف لانها لا تغلبها بحسب الوقت ولا بحسب شخصه وهو مخلوق وهو ليس من قبيل عن المملكة اثبات العم لكلمة والغريب كان الاول اما نفي البصر بحسب النوع والثانية انما نعيه بحسب الجنس الغريب وكذا ليس من قبيل عن الحركة المراد به عن الحمل انه انما يغلبها باعتبار جنسه وهو الجسم **قوله** انه ليس شأنه ان يتصف بالبصر ان يتصف بالوقت وكذا انما نفي الاتصال به بحسب الشخص والجنس النوع والجنس الجنس الغريب والامتراك وان قبلت لا يتطابق به باعتبار الجنس البصر وهو مخلوق بحسب **قوله** عادة انه في العادة المستمرة ولا يجوز ان يتصف به خرف العادة **قوله** وبما لا بد من الغيب وهو قوله مما مر شأنه ان يتصف به فاف هذا النوع وهو العرف والمملكة النفيض **قوله** فيقول المتبادر العبارة ان ير العرف والمملكة والنفيض عموه وخصوه مصلوح مع ان بينهما التباين **والجواب** ان قوله والنفيض انما يتقبل من التي الثانية ان يكون المحل التي نعت عند الملكة شأنه ان يتصف بما بحسب الوقت والنفيض محض مضموم بينهما عن تلك الثانية فالنفيض النعيه يشترط كونه نفيضا ان يكون شأنه الثبوت **قوله** فيما المعنيين هذا يشعر بانه لا تضاد بينه وبينه وان كان ومعنى **قوله** الوجود بان ان الزان يكرر ويتطاول وهو كاشف اذ الصفة المعنى ان يكون له وجوده لانه دفع به ما يتوهم ان المراد بالصفة ما ليس ذاتا ولو كان عن ميا وضوح به النفيض

والعرج والمكته **قوله** الفزان بينهما غاية الحكاه اذ ينضم الحكاه الغاي وبسبب الشرب بالتشابه بان الخبز
يشتمل البياض والحمرة والعمرة وبسبب بعضهما بغاية التشابه كما يبيح مع السواد اما البياض والحمرة
بعضهما البعض لا يتصور ان والتشابه مغول بالتشابه وهذا يخرج عن الغرض فاله وهو اصل حقيقة
التضاد وان كان ما قاله الشرح مشهورا وعلم هذا اقتضى من اقسامه المتفاوتة على رتبة **قوله** ولا يتوقف
عقلية احدهما على الآخر وتوقف تعقل احدهما وتصوره على تعقل الآخر اذ تصور كونه يخرج عن الغرض
المتصور **قوله** ان قلت انما يخرج جان من قوله المعنيين الوجوديان لما تقدم من المعنيين الوجوديين
لا يترتب بينهما امتناع بل لا يمتنع بينهما الفساقه ومعها حقيقة كائنا بقوله ولا يتوقف الخ الخارج
المتصور بغير **واجب** بانها وان كانتا خارجا عن كونها كما كان يتصور ان المراد بالمعنى الوجودي
ليس عنهما شيئا بل في المتصور بغيره لا يشهد انه يميز المعنى شامل للمتصور بغيره من الغرض
تحقيقا كما في احدهما كذا في شئنا وذكر بعضه ان المراد بقوله المعنيين الوجوديان اعم من ان
يكونا موجودين في الخارج بقصا او في العقل فكله او يتصور بل في الخارج المتصور بغير
بقوله ولا يتوقف الخ **قوله** ومثلهما البياض والسواد اذ ينضم معنيين وجوديان بينهما غاية
الحكاه كما يمكن اجتماعهما ان اتصافا على وجه **قوله** ومثلهما الحكاه التشابه بينهما
اذ فكما انه قال لا امر ان الوجوديان الفزان بينهما تشابه بحيث لا يجمع اجتماعهما والمراد باحدهما
عصما اتصافا المحل الواحد **قوله** ان تعريف الضمير المنزكور غير مانع لحرمة على
المتشابه بانها امران وجوديان بينهما تشابه كما يمكن اجتماعهما كما يجمع اجتماعهما
ولا يتوقف تعقل احدهما على تعقل الآخر **واجب** بان المراد بقوله بينهما غاية الخلفا اذ بينهما
تشابه منسوبا كما في غير الخلفا لا ينضم تشابه منسوبا بالمتشابه **قوله** من البياض مع الحركة مثلا
او كذا اكل تحت العبر في الحقيقة بغير اجتماعهما كما في الحركة والعلم والكل والحيوان وغير ذلك
قوله اذ يمكن ان المحل الواحد متصرف في ابيضه والحكاه بان يجوز اجتماعهما اذ اتصافا المحل الواحد
بمعنا مع بقاء كل على معانيته كما فيهما اما في اجتماعهما محله على ان يكون كل منهما غير الآخر
فبطل يمكن ذلك او كما في حكاية مثلا الختم هل يجوز عقلا ان تقوم به الحلاوة والسواد على

ان تكون الحلاوة غير السواد او لا يجوز فقال بعضهم بالمتنع لما يلحق عليه من ثبوت التضاد وعدمه لشيء
واحد من ان السواد من حيث كونه سوادا ايضا والبياض من حيث كونه حلاوة وايضا ولو كان
كان السواد حلاوة لزم انه متضاد له باصل البياض لما فيه من اجتماع النقيضين كما في
التناقض اتحاد الجهته وهما مختلفه وذلك لان متضاد السواد للبياض من حيث اتصافه بالكون
سوادا وعن متضاد من حيث اتصافه بكونه حلاوة والقول الاول هو القول بالمتنع قول المحققين
وهو قوله في الحوادث كما مثلنا وفي الغرض فيقتض ان تكون الغرضه متصافا وذلك لان الغرضه
خاصيتها التأسيسية متعلقها العلم فالحقيقة انكشف المعلومات ولو كانت الغرضه علميات
بالخاصية الاولى والتضاد العجزوي باعتبار الخاصية الثانية بالتضاد واما تضاد العجزوي فيلزم
ان الغرضه متضاد للعجز غير متضاد له وهذا باصله انه اجتماع النقيضين معا اذ المياه
باصل **قوله** فبما الامر ان الوجوديان يخرج النقيضان والعرج والمكته **قوله** وتتوقف الخ الخارج
الضامير كالحركة والسكون والسواد والبياض **قوله** كما في بؤرة هي كون الحيوان متولدا عنه
اخر من نوعه والبؤرة كون الحيوان متولدا عن اخر من نوعه **قوله** الفزان بينهما غاية الحكاه اذ
الفزان بينهما تشابه بحيث لا يمكن اجتماعهما **قوله** وتتوقف عقلية احدهما على تعقل احدهما وتصوره
على تعقل الآخر وتصوره **قوله** انما موجودان في الخارج اذ يخرج الخ من حيث يمكن ويتصور **قوله**
الوجود لهما في الخارج عن الخ من حيث لا يعلو سعة حيث ذهبوا الى ان الامور النسبية كالمضاهيات
وغيرها امر موجود **قوله** والمراد بالوجود الخ بغير محاز وهو يحتاج للغير بغيره ولم توجد بالاحس
ان يقال ان التعريف منب على كمال الحكاه من ان لا ضاميات موجودة ذلك ما ذكره المحققون
من انما اعتبار بان الوجود لهما في الخارج ان لا ضاميات لو كانت موجودة لتكافؤ حاله في محل
وحولها في المحل ايضا وهو موجود بكونه حلاوة محله وحلوله اضافية فيكون موجودا حلاوة
محله ولكن اصيله التسلسل في الموجودات بتعريفها اعتبارات لا يباع لها محله فهي ليست
مرحلة العالم ان العالم عبارة عن الموجودات والاموال على القول بشيئا وليس منه الاعتبار
بشميه واستدل من قال بوجوده لخاصيات بالقطع يعوقبه السماء وتبعية الارض واخره زير
عمر وسواد وحرا اعتبار العفرا ولم يوجد بكون ذلك وموديا كما اعتبار اعطيا ورد بان

الرفع اما بصرفه قولنا السماء موفنا كما في قولنا ان يراعي وهل كما يستلزم وجود الغويفية والعص اذا كان
 يبر صق الغويفية ووجوده كما في شيء اخر وهو ان تعرف المنتظر بعين غير مانع لصرفه بالمتكاز من
 الذي ينضم اليه والمعنى كما في الجملة والوجهية فانه اذا انفعل احد مما في فعل الاخر **والجواب** ان
 المتكاز من المتكوز وهو ان كان يلزم من فعل احد هما ان فعل الاخر لا ينفذ فانه كما يتوقف فعل احدهما على فعل الاخر
 كما في المنتظر بعين والمخالف ان فعل الزوجية تابع لفعل الاربعية وليس متوقفا عليه بخلاف لاسوة ولا
 والبنوة فان تصور كل منهما متوقفا على تصور الاخر **واهل الاصول** يقولون افساه المناجات الصحيح انه الواقعة
 من الصلاة ان كانتا من غير الزوات **قوله** انما في دون لافضاء لاربعية عند المناهضة الواجب ان لا يكون ليس عندهم
 فيه المناهضة ان الانسان كما في شيتون المثليين ويقولون بالنتيجة ينضم ما يتناع اجتماعهما فيهما **قوله**
 ويقولون العيون والملكية داخلية في التفيض من ادم انهم استغنوا بذكر التفيض لغز العيون والملكية
 منهما ان قولهما تحت مصلو لا يجاب والسلب وان اختلفا بعد ذلك وليس المراد بادخال العيون والملكية
 في التفيض ان جعلوا العيون والملكية من افراد التفيض لئلا ينضم في الواقع باختلافهما حكما كما في
 التفيض كما في تعان وصورة ذلك ان التفيض بالملكية وتعيينها بصورة السلب وان كان مضافا
 انبعاثا بالبر والبصر فيضاه والعمو والبصر على وملكية **قوله** والمتضاهيين اذ يجعلون المتضاهيين
 داخلين في الضمير من ادم انهم استغنوا بذكر الضمير عن ذكر المتضاهيين فيقولون انما استغنوا
 بذكر الضمير لغز المتضاهيين من جهة انه كما سلب فيهما وليس المراد ان جعلوا المتضاهيين
 من افراد الضمير لئلا ينضم ما كان الضمير اصران وجوده بان يتوقف فعل احدهما على فعل الاخر
 والمتضاهيان اصران اعتبارا بان يتوقف فعل احدهما على فعل الاخر كما في قولنا انما يتبع بعضهما
 واتخير ان اسفاه المتضاهيين والعيون والملكية فكل من انواع التفاجيل وذكر بعضهم ان مراد
 التمر بقوله ويجعلون العيون والملكية داخلين في التفيض اذ يجعلون فيهما من افراد التفيض ويجعلون عليها
 التفيض في الحكم ويجوز ان التفيض بتعريفهما فيهما موصلا لاصطلاح مخالف لاصطلاح
 اربعة وفروغ في كلامه ان السلب ولا يجاب يكون بعضهما في التفيض والعيون والملكية وكذا قوله ويجعلون
 المتضاهيين داخلين في الضمير انما يجعلون المتضاهيين من افراد الضمير ويجوز ان الضمير يامر بما
 يشملهما كما يقال مثا الخوا انما ان متفاجيل ليس احدهما سلبا الاخر صورة ان توقف فعل احدهما على فعل الاخر كما

بصرفه اصلاح

بصرفه اصلاح مخالف لاصطلاح اربعة **قوله** وانما في قولنا ان يراعي وهل كما يستلزم وجود الغويفية والعص اذا كان
 في التفيض والمتضاهيين في الضمير اذ ولاجل فعل القول يقولون ان المعلومات اذ لا صور التي تتعقل وتعلم
 متحركة في اربعة يقولون انحصار في نسخة **قوله** ان المعلومات من المعاداة من الزوات **قوله** المثليين اذ
 من اقسام او من اربعة ويحل كل مجموع او اما بالاضاف على الاول او بغير الجرح على الثاني على الصحيح ويقتض
 انه منصوب بعمل مجزوف تعريفه اعني قبوله مفعول والبرك فيض كما صرح به ابن هاشم **قوله** انما
 اجتماعها اذ كالمبائن والحركة والعيون والقرية **قوله** فان لم يكن مع ذلك اذ مع امكان اجتماعهما **قوله**
 وانما مع ذلك اذ مع امكان اجتماعهما **قوله** فخرج من هذا ان الفهم لا يورده عليه انه لم
 يخرج منه ان الحكاير ينفعان انه لم يخرج من هذا ان الفهم لا يورده عليه انه لم
قوله وهو اجتماعان وينفعان ككلام مستأنف **قوله** كالكلام والعقود اذ فاعلم ان تعان اذ كان الحمل
 فاما ساكتا **قوله** والثاني التفيض لا يجتمعان ولا ينفعان فنفعان العيون والملكية داخلين في
 التفيض واقتض انما لا يجتمعان اذ لا يجزبان ولا يثنى بان وهو امثلك لانه صرحوا بان العيون
 والملكية يثنى بان لغز الموضوع فان الشخص المصروف كما يصرف عليه العمى كما يصرف عليه غيره
 الخاصة للعيون والملكية يكونان داخلين في التفيض **قوله** وما من الجواب ما تعرفه ان المراد برفوعها تحت
 التفيض لانه استغناء بذكر التفيض وتعرفهما عن ذكر العيون والملكية وتعرفهما بتعريفه خاص
 ان العيون والملكية والتفيض اشتركا في ان كانا من جهة ثبوت امر وتعيينه وان اختلفا في شيء اخر
 وهو ثبوت تلك الخاصة للعيون والملكية وهو انهما يثنى بان لغز الموضوع فيجعلنا الخافية في عملها رتبة
 واثبت بعضهما في كمالها لئلا تختل بل مض كما يما منه خلاف المقصود والمخالف ان كالم المناهضة ولا
 صواب معتق ثبوت العيون والملكية في بعض الامور وانما الخلاف بينهما من جهة ان المناهضة يعرفون
 بتعريف خاص ولا صواب لئلا يستغنون بتعريف التفيض لغزهما **قوله** والثالث الضمان لا يجتمعان
 وفل ينفعان كما عليه ان يثنى مع اختلافهما في الحقيقة كما في اخراج المثليين لكنه عول على وجه ذلك
 ووجه المنع **قوله** لغز علمهما انما في اربعة اجتماعها بعين ومخالفها كما في كواصتها من الحركة والسكون
 اذ لا يخلو الجرح عنهما ما ادم موجودا والضر ان اذ كان او اسكتة بينهما فان اجتماعهما انما يكون
 بعين علمهما وانما اذ كان هناك واسكتة من الضمير كالمبائن والسواد فاعلم ان تعان مع بقائه الحمل

متصفا بالوساطة **قوله** والراجح المشان لا يتحصن وفريق يعلمان كانه المناسبات ان يبين مع اختلافه خفيفة
الاجل اخرج الضمير لانه عول على وقع ذلك من وجه المحصر **قوله** واحتج بعض اصحابنا فيه اشارة التي
خلاف المعتزلة القائلين باجتماع المثليين والحاصل ان اهل السنة يقولون المشان لا يتحصن و
واحتجوا بما ذكره الشرفاء من المعتزلة المشان يتحصن وتساويان بشرة السواد الجسم من اجتماع ه
سوادين واكثر بالتوبة المصنوع يتره اد سوادا باعادته للفرق وما ذالك الا باجتماع المثليين
وهما السوادان ورد بان التوبة المصنوع يتره اد سوادا باعادته للفرق وما ذالك الا باجتماع المثليين
واصله هو اهل المجتمع بالسواد الاول ذهب وخلفه سواد اخر **قوله** بان المحل لوقبل المثليين
الخاصة فيما استثناه في ذكر الشرحية وحزبنا استثناه في تعريفه لوقبل المحل المثليين لان
يقول الضمير كقول الخضرين باهل بيك المفعول وما كانت الاستثنائية تمام في كل ما كانت
المازنية في الشرحية حفيضة بينها بقوله بان الغايل **قوله** بان الغايل للشيء الخ خاصة ان الجرم
اذ قبل البياض الفياض به بما ان يفهم به ذلك البياض المحصور او بياض اخر مثله او ضمير
كسواد او حمرة والثالثة لا يتجمع والاشارة منضما بل متين حواجر منها في غير **قوله** يجلبه
ضمير اذ يجعل ذلك المثل المنضج ضمير وفقر يقال من اوجيز المفعول كانه يجوز ان يخلو المحل على
ذلك المثل الزاير وعن ضمير لان وجود المثل الثاني مانع من وجود المثل الاول لشفاه المحل
على ان ذلك الضمير يخلو المثل المتبعي ضمير ذلك المثل المتبعي كما فعل الممثل السابق بل هو
اجتماع الضمير فالشيخ اللجوه هذا مضموع الفاعلة المفعول ان المحل اذ قبل عن تمامه يخلو من
المفعول او مثله او ضمير ويجعل تعريف لوقبل المحل مثليين وان تعي احد المثليين عن المحل قبل المحل
ضمير ذلك المتبعي للفاعلة ولا معنى لقبوله ذلك لا يجوز ان تطابقه به بيلين اجتماع الضمير اذ
احد المثليين ضمير لآخر لصور التعريف عليه واعلم انه على القول بالاجتماع على الحادث وان تعقد متعلقه
لا يرد اشكال وهذا القول اعتمدت اللفظة التي اعتمدت المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف
مبغال ان تلك العلوج الغالبة بالغلب ليست متماثلة بل هي متماثلة سواء تماثل متعلقها بالعلم
ببياض او امتناع كالحق بالبياض والسواد مجموع اجتماع المثليين كما من اجتماع الامثال كذا ذكر بعض
وذكر الشيخ الملج انه على القول بتعدد المعلوم كجزء من القول باجتماع المثليين او القول بان كل

المحل

المثليين

على

على قولهم من ذلك انما يتحصن في جوهر من **قوله** والعروض التي اعلم ان ما كان من الصفات الواجبة دليله عطف كان
ضمير من المستحبات دليله عطف وما كان من الصفات الواجبة دليله سمع ضمير من المستحبات دليله كقول
والعروض تفيض الصفة لا والى وهو الوجود فيه ان العن اخص من تفيض الوجود كان تفيض الوجود بل وجود
وهو يصح بالعرف والتبوت هذا على القول بثبوت الاحوال واما على القول بتبوتها فالعرف مساو لتفيض الوجود
والحاصل ان العن ليس تفيض الوجود بل مساو لتفيض الوجود اخص منه واجيب بان المراد بقوله تفيض الصفة
لا والى انما هو لغايل **قوله** في قوله والحروف تفيض الصفة الثانية وهو الغن وهو العن وهو تفيض الصفة
الثالثة وهو البقاء والحروف ليس تفيض اللفظ بل اخص من تفيضه ان تفيض في المفعول وهو يصح بالحروف اذ
الوجود على عي وبان اعلم لان اللفظ لا يفيض والعن مساو لتفيض البقاء وهو ما يقف **قوله** في ما يقف في اللفظ
لمجرد الترتيب **قوله** واستتالة العن الى المفصود من هذا الكلام الرلالة على ان عصف الحروف وهو العن
على العن ليس من عصف الهماير وضمير العن والبقاء على الوجود بل اصار عصف الخاص على العام
او من عصف الكان على الملز ولاجل ان المفصود مادة كرس الشرط العن المودفة بالعبية بقوله في ما يقف
معصية الخ **قوله** يستلني استعماله الصغير ووجهه ان هو والعن عبارة عن العن الكلي وهو جز من مطلق
العن وكذا الحروف التي هو الوجود بعن العن جز من حيث يات مطلق العن باعتبار ان العن ان له اذ الحروف
ومن المعلوم انه اذ انتفى الكل انتفى جز **قوله** لم يتصور اذ العن اذ لم يصح العقل ليحصل اذ
العن ما يقفوا كما يقفوا لا والى حرف هذا كانه بحاجة له وكان يقول ان يقع العن المطلق بلز منه تعني
جزوياته التي هي اعم من مغيرة **قوله** ان وجود الوجود اذ كان الوجود اذ كان واجبا ان يقع الاستعلاء
بحال اذ الصانقوا كما يقفون منه وجوب الفاعل والبغاة كان الفاعل يقع العن السابق والبغاة يقع العن
اللاحق **قوله** ومن اذ ما يقف من بيان استتالة العن استعماله الصغير لا خير من تعريف الوجود
ان استعماله العن وانتفاعه مساوية لوجوب الوجود اذ كل ما وجب وجوده استعماله عمنه وبالعلم
ان الحروف العن والواحدة كما ان استعماله الصغير لا خير من مساوية لوجوب الفاعل والبغاة واذ اثبت
التساوي بين الملز وبين الكان مبرهن منه التساوي في بيان اللزوم بكار كل واحد يستلني ما عصف عليه و
استتالة العن تستلني استعماله الحروف وهو العن وجوب الوجود مستلني الفاعل والبغاة **قوله**
بعضه الفاعل والبغاة من انك على الوجود من عصف الخاص على العام او الكان على الملز وبقية بحث من وجوب اولها

ان مقتضى قوله سابقا واستتالاه العن عليه تستلزه استتمالة الصفتين لا خبرتين وقوله بعدك ومن انصرف ان
وموجب الوجود له يستلزه وجوب الغل والبغاء ان المتلذذة له في العصف اللزوم على العموم والتخصيص **ثانيا**
ان كلامه يشجع الوجود عاما يعنى انه كل من يات من صلتها الغل والبغاء وغلها لا يقع انما
سابقا والوجود غير متعلق به اما غير الزات او مال واجبة للزات وكيف يقع ان يكون السلب من امراد
الوجود **ثالثا** ان مقتضى كونه من عصف اللزوم على الملزوم بطلان جعله من عصف الخاص على الاعمال
الاركان اما مساو للملزوم او اعم منه والمحابس لئلا ان يجعل من عصف الاعمال على الخاص كما من عصف الخاص
الخاص على الاعمال مراد بالاعمال ما كان في كمالها كالكيما والاشجان وجوب الوجود وهو
عن فبول لا انتفاء سابقا وكما عصفا متعلق بغيره من الغل والبغاء وكل منهما متعلق بغيره واصر
بيان ذلك ان موجب الوجود في قوة قضية كلية فالبينة لا يفر وجوده بحال والفرق في قوة قضية جزئية
فالبينة العرف سابقا والبغاء كذا التي في قوة قضية كلية فالبينة لا يفر وجوده بحال والفرق في قوة قضية جزئية
ما لا يفر وجوده بحال فبذلك على كل من سابقا وعلى كل من لاحق **ومر** المعلوم انه من كذا الكلية هو
الجزئية بقول الشر من عصف الخاص على الاعمال او الكان على الملزوم او للتخصيص ان كانا غير ان تثبت جعلت
العصف من عصف الخاص على الاعمال نظر الغلة امراد المصنوع وان تثبت جعلت من عصف الكان على اللزوم
نظر الى انه يلزم من معنى الكلية كذا الجزئية كما مضاجات يفر كون القضية الجزئية خاصة بل هو اولها
في الكلية وقلة امراد ما لا يفر كونها كذا من لها استتمالة الكلية للجزئية **فوله** كعصف الحوادث
وهو العن هنا على العن تشبيه في مجموع الامر ان كونه عصف خاص عام او كان على ملزوم وقوله
كعصف الحوادث وهو ان باعتبار جمعها استتمالة كما يشير الي ذلك كلام الشر في حله وبيان
ذالك ان استتمالة العن في قوة قضية كلية فالبينة كما على يجوز في عصف بحال سابقا وكما عصف الحوادث
في قوة قضية جزئية فالبينة لا على سابقا عليه وهو العن في قوة قضية جزئية فالبينة لا على كذا
ومع امراد لا يفر من المعلوم انه يلزم من معنى القضية الكلية صرفه في الجزئية التي هي
امراد ما كان تثبت جعلت العصف من عصف الخاص لقله امراد المصنوع وان تثبت جعلت من عصف
الكان لانه يلزم من معنى الكلية معنى الجزئية كما مضاجات يفر كون الشيء خاصا وليس كونه كذا من المصنوع
الجزئية يفر فيه السابق ان كونها خاصة باعتبار قلة امرادها وهو قولها في الكلية وكذا في قوة باعتماد



استلزه

استلزه الكل الجزئي واعماله كصرو العن كما من بينه التخصيص كانه من امراد مكلو العن واما الحوادث فمقتضى
باعتماد الامر وهو العن ان يفر بالتخصيص المشهور وهو الوجود بغيره واما لو ليس ما قاله بعض من انه
العن السابق على الوجود بالتخصيص به ح كذا في قوله لبقاء اللزوم ناخر الجعل العصف من قبيل الكان على
الملزوم **فوله** وعسر اد قال الجزويات ناخر كون العصف من قبيل الخاص على الاعمال **فوله** وخبر الجعل في هذا
العن عصف العن يعنى الغل والخاصة بالاصل الاشارة على المالك والمراد منها بغير الجعل المشقة المراد
عليه وانما قال في هذا العن لباشارة الى ان الجعل بغير العن الشرعية كالعقد دون الجعل بغير العقول اذ
غايته ان يكون عاصيا يجعل ما يجب عليه علفه بخلاف الجعل ما يجب الله وما يستخير عليه فاذن
ولذا وصفت الجعل في هذا العن بالعض **فوله** والاختصاص بالربيع عصف على الاعتناء وبالجزء عصف على غير
او على لا يفر **فوله** يفر ايضا لا يفر من اضافة المشبه به للمشبه او استعمال الياقوت الجزويات لا يفر
الكلام واليات التعليل **فوله** سواء الضرب السواء الى المستقيم والمراد به البرزخ الحى
فوله والمماثلة للحوادث هو معلو لتفويض المخالفة للحوادث والتفويض ينقسم تقابلا للشيء والمساوي
لتفويضه ان يفر من مخالفة ما علفه ويساويه المماثلة كما يفر من ان يفر من ان يفر من ان يفر من
يقول للممكنات التي هي اعم كانه لا يتوهم معاتلة تعال للمعروف النازل تحت الممكن انه تفر ان من
جمله معاتلة تعال الواجبة له الوجود والامر للشماتة ليس من ذلك بشرط اذ جميع الصفات فاذا كان امر
موجودا والاخر معروف ما انتفت المماثلة **فوله** كما يفر من ان المرد كذا فيما تفر في الواجبات ان المخالفة للحوادث
بانه لا يماثل شيئا منها في الزات والاد الصفات والاد الاعمال والمماثلة المستحيلة على هذا التفصيل
اما في الزات واما الصفات واما الاعمال واما الصفات والمماثلة في الزات بقوله بان يكون جرم او يكون عفا
او يكون في جهة للجزء اوله هو جهة او تفر من مكان او زمان او يتصف بالصغر لو الكبر وانشاء لمماثلة تعال
للحوادث في الصفات بقوله او تنصه ذاته العلية بالحوادث وانشاء لمماثلة تعال بالحوادث في الاعمال او يتصف
بالاعراض في الاعمال ولا حكاك بانواع المماثلة عشرة واذا علمت هذا تعال ان لا اول للمعروف بقوله او
يتصف بالصغر او الكبر في قوله او تنصه ذاته العلية بالحوادث كما في قوله او تنصه بالصغر او الكبر من جهة ما يجعل
به المماثلة في الزات واما قوله او تنصه ذاته بالحوادث فهو اشارة للمماثلة للحوادث في الصفات **فوله**
بان يكون جرم ما في طاكنته الحوادث منحصرة في الاجزاء والاعراض المحضت مماثلة ذاته للحوادث في ماثلها

بما ان كان بايا يكون جرم او عرضا له وتخص المعادلة للحوادث في النزات بسبب كونه جرم او صيب كونه عرضا او عرضا
المس او الاستحالة مماثلته للحوادث جرم او عرضا كما استحالته على استحالته كما استحالته الجرمية والعرشية
قول وكان لا يجرى في قوله او يكون عرضا كان الكلام في استحالته مماثلته لانه تعالى في النزات الحوادث المشاركة
لانها تعالى في ان الكلام فاعل بنجسة تامل **قوله** اي تاخر هذا التعيين للجرم وما هو من صفاته التي لا يتغير وقتها
وهو التحيز فهو تعيين بالزمان ويوقع في كلام اصل هذا القول ثلثة الغايات التحيز والتحيز والتحيز والتحيز والتحيز والتحيز
اخره فاذ انهم العرض والتحيز هو العرض التحيز والتحيز والتحيز والتحيز والتحيز والتحيز والتحيز والتحيز والتحيز والتحيز
اذ هو عبارة عما اخبر فاذ انهم العرض التحيز والتحيز والتحيز والتحيز والتحيز والتحيز والتحيز والتحيز والتحيز والتحيز
حرا جعل معه الفسحة عقلا والجسم عبارة عما تركب من جرمين فاشترط ان يكون جسمهما كالتفويض ان
مماثلته للحوادث انما تكون بكونه من كيان جرمي فردا كما يكون مماثلته لوفال بايا يكون جرمي او عرضا
لافتضى انه انما يكون مماثلته بصيب كونه جرمي اقلو كان من كيانا يكون مماثلته للجسم والتحيز والتحيز
منه **قول** العرض التحيز والتحيز او صفة لغيره انما تاخر من العرض التحيز او تاخر فذا كما يتبين من العرض التحيز
الله ليست كزوات الحوادث تاخر من العرض التحيز ولا يرجع الله لانه **قوله** يفهم بالجزم على حرفي الله
التعميمية كما ان من ان يعرض بالعرض لو ان صفة كان من صفات بنجسة ان يفهم بالجزم ويستعمل في صفة
بنجسة بصفة يفهم بالجزم ما يجرى التعيين للعرض وليست صفات العرض صفة على الغايات الجرمية في ان
الجزم على النكرة صفات كان الصفات فيرد للموهوبات ولا صفتيهم ان صفة عرضا كما يفهم بالجزم
وليس كذلك وانما عرض كانه اخبر من الصفات بكل عرض صفة كما علمت بغير دليل لانه يقال صفات
الله كما عرفه والعرض يكون للاحداثا والصفة في تكون ما حدثه اذا كانت الحوادث في تكون في صفة اذا
كانت لغير **قوله** او يكون في جهة الجرم بايا يكون عرضا الجرم كالعرض في شكا او شماله او موفه او
او تحته او امامه او خلفه كما في الحوادث في الجففات كما يعلم لانه الجرم فلما ذكر استحالته الجرمية ذكر استحالته
لوانها بفعله او يكون **قوله** اوله هو جهة التي يصيب العرض التحيز او عرضا الجرم وما علمه انه
يستعمل ان يكون له تعالى جهة بايا يكون له بغير وشمال او موق او خلف او امامه الجففات ليست
من عوارض الجسم موق من عوارض عضو الراس وتحت من عوارض عضو الجرم وشمال من عوارض الجففات
الايسر والايسر وامام وخلف من عوارض عضو البصر ومضو النضر ومن استعمال عليه ان يكون جرم ما استعمال

عليه ان

عليه ان يتصف بجزء لا اعطى ولو انهما **قال** يشرح الوصف وعرض الجرم ليس في جهة والله جفته **قوله** العالم اذا
كان كذلك لانه في تسامحه لا جرم ولا في التسلسل ومما جعلنا وجوه ليس له جهة وهو في جهة لغيره وذلك
الحيوان الذي لا يفعل وجوه في جهة وهو الانسان ويجعل من هذا ان الجففات فاصفة لهم يفعل فاذا اصبحت الجففات
لغير الصافين كان ذلك بالانقض للعاقلة فاذا قيل بغير الجرم او شماله وما عتبر المصطلح فيه واذا قيل بغير
العرض بالانقض للوقوف عليها اذا علمت هذا فاعلم ان قوله اوله هو جهة صفة على ما قبله من صفة الخاص على
العالم اذ كل من له جهة من الاجزاء في جهة لغيره وليس كذلك من له جهة من جهة من جهة كالجرم او
بغير الصافين **قوله** او يتغير مكان بايا يحل فيه على الزوا او وكذا يستعمل عليه الحوادث في المكان على الزوا
بايا يكون جرم او عرضا او في السماء والمكان على اهل السنة كما تفهم العرض التحيز والتحيز والتحيز والتحيز
موجود وما عتبر الفاعلية فهو الصحيح الذي يماسد الجسم يماسد الجسم فان اراد المكان بالمعنى المطلق عليه
على اهل السنة ويستفنى عنه **قوله** سا بقا تاخر فاذ انهم العرض التحيز او عرضا سوا تعبير اوله او اوله بايا
الصحيح الذي يماسد الجسم **قوله** او يتغير زمان وذلك لان المكان والزمان حادثان كما يتغير زمانا
كان حادثا والمول في وقوعه يتغير الفرض بالزمان والتفويض بالزمان بايا يكون وجوده مقارنا للزمان
واعلم ان التفويض بالمكان من لوان الجرم دون العرض كالجففة فانما تكون للجرم دون العرض واما التفويض
بالزمان من لوان الجرم والعرض والزمان عن المتشابهين افتراضا من جرمين متشابهين معلوم **قوله** سيب
زير عن لولوج الشمس في زير موهوه وولوج الشمس معلوم واقترا انهما هو الزمان في نفس
بين متشابهين والمتشابهان حادثان والنسبة التي بينهما التي هو الزمان كذلك حادثا في متشابهين
بغير عن **قوله** او تتصف فاذ ان العلوية بالحوادث انما انصافه بما يقتضيه حوته لانه من اتصف بالحوادث
لا يتصفها من لا يتصفها حادثا مثلها كما يتصف بحركة ولا ساكن ولا يانح ولا سواد ولا بغيره حادثا
او ارادة حادثا ونحوها **قوله** او تتصف بالصغر يعني فلة الاجزاء او الكبر كقوله ليس المولى قليل
لاجزاء كما كاد من الصغير وكثير الاجزاء كما كاد من الكبير والعرض واما استعماله انصافه بصوله
العرض او قصره فهو من استعماله من استعماله تغييره بالزمان وانما استعماله انصافه بالصغر والكبر لانه لو
انصف جميعا للمكان جرم ما لم يكن الظاهر **قوله** او يتصف بالاعراض في الاعمال انما كالحادث العالم وزرقة
من اكله مع كالحجاب الصلاة كالحجاب مبرائة كالحجاب والاعراض جمع عرض وهو الصفة الباعثة

على كونها او جعل وانما احتمال عليه ان يكون معلوما او مكلفا لغرض بل ان المصلحة ان كانت ترجع اليه لانه انما هو بالحوادث وان كانت المصلحة ترجع لخلقها لانه احتياجه في احوال المنفعة لخلقها والاحتياجه با
بالحقول **قوله** وهي اى صفة التعريف **قوله** التي لا تتغير اى الصفات اى لا تتغير حقيقة الذات اى على هيئتها
بروزها وصورها التعريف منها بعض التعريف والتغير خارجا عن التعريف والذات لا تتغير برون الصفات
التعريفية ولا تتغير في الخارج بروزها من حيثها كما تتغير ماهية ذاته برون الحيوانية والناتجة
ولا توجد في الخارج بروزها واورده على من التعريف انه مصادق على الذات التي هي كالتعريف بالصفة
لما يعرفه فان لا يعرفه لا تعرفه منها ولا خارجا برون التعريف مع ان التعريفية ليست صفة التعريفية
قوله ايجاب المراد بقوله الصفة التي لا تتغير الذات بروزها اى الصفة الذاتية التي لا تتغير لكونها
جزءا من حقيقة الموصوف بحقيقة التعريفية فاصفا وان توفقت لارادة عليتها كما كانت ليست جزءا
من حقيقةها وانما هي خارجة عنها مع منطوق ان اقتضاء من التعريف من ان الصفة التعريفية هي
الصفة الذاتية الراضية في الموصوف على جزء منه بخلاف ما سبق له من ان الصفة التعريفية هي
الحال الغير المتعلقة الواجبة للذات مرة واحدة واصفا من ان الصفة التعريفية خارجة
عن الذات كما تتغير للجزء والحروف والامكان وكون الحيوان جوهرا اذ انا او حادنا او فانا كما عرفنا
والتعريف ما سبق كما في المفاصل **قوله** وهو كونه حيوانا يبيد تسامح والاول وهو الحيوان اى الجمع
الثاني **قوله** اى معبرة بالقوة اى الغالبة للتعريف والتامل بالقوة العاقلة المعبرة بالافعال ومع
عجز التعريف ما يتوه من ان المراد بالنقص النقص بالتمام **قوله** وكذا اما سواء في الصفات العرضيات
اى الخارجة عن الذات وان كانت ملازمة لها واعلم ان ما ذكر من ان المصائر لا يبرهنها سواء في الحيوانية
والناتجة التي هي جميع اوصافها الذاتية وان حقيقة الانسان والعرضية هي ان له نفسا ولها
في جميع الذاتيات اى اى اى على من هذه العاشقة والمنافقة من ان حقيقة كل نوع مخالفة لحقيقة
غيره من انواع الاختلاف بها بالوصول واما المتكلمون باعجابها كلها عن ممتثلة في الماهية
وانما كلما من كتبه من جوامع في ذلك كما تختلف في العوارض كالتعريفية والناتجة في بعض عن
عوارض التعريف على كل واحد منها ما جاز على الاخر والجزء بين غيرهما ومثلها وعجزا مع
لا تضاهى في اذ هو ولا يجرى قلب الحقائق واختلافها كما جاز ان يبين الجوهرا والعرض

وانما

جوهرا او الحركة سكونا او اللون لهما ونحو ذلك **قوله** يخص في الاجزاء والاعراض وما مش عليه من حصر العالم
في شئ من حيث جوهرا او الحركة واثبت العاشقة والعزلة في سماء ارض غير الاجزاء والاعراض ليس
بمختص ولا فاعل بتعيين وسواء بالجزءات لتجدد ما على المادة وعن الجزئية والعرضية وذلك كالفعل
العشقة والنفس التي هي الاجزاء وكما لما يثبت على ما قال الفيلسوف **قوله** وهي اى ارض المعاني اى ارض
بما ما قاله الذات بل في قوله التي تقع بها اجزاء فيشمل الاحوال كالمصنوعة على القول بشيء الاحوال
الكونية اى الاحوال كما يقال لها ارض حقيقة كما ان حقيقة العرض الوصف الوجودي القابل بالوجود
لان يقال انه تعبير مرادف وان اراد المعاني امكنا حيا وهي الاحوال والوجودية التي تكثر وتبسط
فكما يشتملها والحال التي على القول بشئ الاحوال فاما حوال من جملة العالم واما على القول بتعريفها
بالعالم الاجزاء والصفات الوجودية فكلها على كل حال كما هو لا اعتبارية ليست من العالم **قوله** ولا
شك ان من صفات تعبير الجوع التعريفية جعله التعريف صفة تعريفية للجوع وانما يخص على ما تقدم له
ما يغاير ان الصفة التعريفية هي الحال الغير المتعلقة الواجبة للذات مرة واحدة وانما العلم ما ذكره منها
من ان الصفة التعريفية هي الصفة الذاتية الراضية في حقيقة الشئ وكذا يقال في قول الجوهرا
لما عرفنا وما يعرفه **قوله** واجتماعها وقترانها فقلنا انما اعتبارها في عرفها من ارض في **قوله**
واخر ارض بالغير المعجزة بالمفصلة جمع محرف يعنى ان ادول الاكان تعبير الشئ بنفسه ان قوله من
حركته وسكونه وما يصح عليه تيسر لآخر ارض اللفظ لان يقال انه بالغير المفصلة جمع عرض بال
يعلمون ان ارضها ما قاله الصول **قوله** ونحو ذلك كالتصريف والكس وكما لم يفر من حول وعرض ومحى
والكسح والنزوى والتمس **قوله** التخصيص بعض الصفات وبعض الامكنة اى ان من لوازم الجوع تكون
الولي يخصه بعض صفات الشئ وبعض امكنة يدل فيها بقوله ومن صفات التعريفية اى من
لوازمه وان كان التخصيص فاما بغيره وليس المراد ان التخصيص من صفات القائمة به واليكون الولي
يخصه ليس فاما به لان يقال المراد بتخصيصه كونه مخصصا ما ذكره بالتخصيص مقرر المصنف
ان كون التخصيص بعض الصفات وبعض الامكنة صفة تعريفية للجوع ومن لوازمه في نفسه نكح اذ لو
كان كذلك لزم تسامح الاجزاء في ذلك الذي للمماثلة بينهما اذ لا يصح ان تكونه العالم من
جملة اجزاء وليست في حقيقة وامكان والارز التمس ارض والتخصيص المذكور ليس صفة

ع
انما

فبسمية الجوه اذ ليست من لوازمه وهذا البحث بعينه يجرى في العجز وتاملا واعلم ان المشان على منزهة المتكلمين في
تبره مع الجهة ذاتها ويتناول اعتبار اعادة املا في عزم من عزم في ذلك الاعراض من حيث حلولها في
مكان ومن حيث كونها غير متعينة في جهة لغيرها وما علمنا من ان كسرة العالم ليست في مكان بناء على ان المكان
هو الفراغ لما علم ان المكان عبارة عن السطح المتناسق للمحيط به في العالم في مكان كان كل من مكان ما يليه
والبعض مكان للبعض واذا كان كل من مكانا فليس في مجموع في مكانا كذا قيل ويجوز عليه الجوه والاشارة
لما سئل **قوله** فيامر بالبحر ان مجموعا كان لكل من قولنا يكثر انكساره عن عرضة **قوله** ومضى
هجات فبسط وجوه العزم التي باليات القام بين زيج متكام لوزان من ان يجرى ايجاد التمدد ببعض
بتعبه جوه ومعنى وفرة المولى انما توشى بوجوده وامامه من لوزان من ان يجرى ايجاد التمدد بالبحر في
هذا ما مشى عليه الشر وهو من هذا لا يشعير من تبعه واستلوا على امتناع بقاء الاعراض بلان البقاء في
لزات الباتة بل في العزم بلان له بقاء وهو عزم في عينه وفيه العزم بالعرض وهو باهل ورد بان
البقاء ليس عزم فاما كان العزم هو الوصف الموجود والبقاء وصف سلب فيلزم على بقاء العزم في قيام
العزم بالعرض والجران العزم ما عدا الاصوات يعني زمانا وانما البقاء في القام بالبحر في هذا الزمان
الزمان هو البقاء الذي كان فاما به في الزمان الملائمة بعينه وان اعني العزم في وجوده ووجوده و
عزمه واجتنب الغايلون يجوز ان بقاء الاعراض بانها وجدت في الزمان الاول بعد عزمها في ممتدة والاشارة
ليس عزم في الماينة والاحراز انكسار الممكن مقتضاها وهو باهل بل من لوزان فمما تكون ممكنة ان
يجوز وجودها في جميع الزمان في نفس ذاته واخر وهو ان جعل وجوب العزم له جهة نفسية في
نظر الوصف التبعي ثبوت وجوده البقاء سلب ويمكن ان يجاب بان الشر تسامح بالكلية جهة التبعس على
الحلج والكانه وكانه قال من احكام العزم لوزان من وجوب العزم له **قوله** لوجوده في الزمان
الثالث بالنسبة لوجوده بحيث ياتي في اصلا بجميع انواعه وقيل ينبغي بجميع انواعه وقيل
ينبغي للاوان والكسوة والرواج وقيل بالوقف خاله **قوله** لا ينبغي اصلا ان من هذا القول ثلاثة ازمدة
ساقط من النص في ما نشية الحفظا بعض المكتبة بلا اهل **قوله** ومن ان ما ذكر من البقاء بالبحر ووجوب
الاعراض لغير الوجود **قوله** لانه يجب فيا منه الى الاول وكانه كان من ان اشار الى الدليل فان علم انه ليس بعرض
وهو من الشكل الثالث وهو باهل كما يقبل العزم والعرض يقبل العزم ينتج المولى ليس بعرض ولما كانت القضية

نظريه

نظريه استدل عليها بقوله كانه تعالى يجب فيا منه بنفسه ماله كون ذلك فالتبع على التبعس الذي عزمه
وهو استغناءه عن مصلحا فكانه قال كانه تعالى يجب استغناءه عن مصلحا ويجب له تعالى الفعل والبقاء
قوله وبالجملة الخ لما اثبت انه تعالى ليس بجوه على حاشته واثبت انه ليس بعرض على حاشته اشار الى ان
علم انه ليس بجوه وكما عزم حاشته ان العزم هو العزم بل من صغارا لا يتقار والمولى بل من الغنى المطلق وقيل
تساوت اللوان وتساوي اللوان يدل على تماثل اللوان ومات من كذا فيا ساما الشكل الثالث ونقول البقاء
يجب له الغنى المطلق والاشارة في الاعراض والاجراء يجب له الغنى المطلق ينتج البقاء سبحانه ليس بجوه وكما عزم
قوله وكل ما سواه الخ ليست الصفات التي تاتي من السوا كما انها ليست عينيا ولا غيرا كما ان قولنا في هذا **قوله**
مما يتاثر بالاعراض وكما في الغنى في قوله او غيرهما **قوله** او غيرهما اي وهو الجوه ذات وهو عن من اثبتنا
جواهر فاقته بنفسها ليست يجرى حتى تكون حاله في احوال واعراض حتى تكون فاقته بنفسها وهو الغنى
اشتهر بعضه وجعل منه الارواح والملايكه كما من غير اشار الى صلا القس البقاء في كونه ليس عزم ما وعرضه
ولما كان في العزم كونه حادثا والبلاء في بعضه في ثبوت من الغنى وقال العالم اما جواهر او اعراض
فبعضه يعطيه بالاعراض واما على القول بثبوتها فنقول ان حاشته الاجراء والاعراض في علم البلاء
العقل وحاشته من الغنى بوحاشه البلاء السمع وكما يقال ان فيه دورا كما نشا قول اما استدلنا بالسمع
على حاشته من الغنى بعد الاستدلال بالاعراض والاجراء وعلى ثبوت البلاء وعلى صلا الرسل فلما ثبوت
البلاء وهو الرسل وحاشته الاجراء والاعراض استدلنا على حاشته الجوه ذات بالسمع واعلم انه لا يلزم في
في اعتقاد ثبوت من الغنى ضرورة العافية وذكر في شرح الوسعي ما نصه والربك على حاشته هو الخ
الزائد على تعبير وجوده انه يستحيل ان يكون انما صلا ما يات من به من وجوب الوحدانية له تعالى واذا لم
يكن انما صلا في ذلك السنة والاجماع على انفراد مولانا بالعرض وان كل ما سواه حادثا وثبوت من
الزائد كما يتوقف ثبوت الشرع على معرفته كما يتبع الاستدلال باه لثة الشرع عليه في اشار بالسنة
لما ورد من قوله صلى الله عليه وسلم كان الله والشرع معه **قوله** بل دليل الاجماع انما ضاوية بيانها في
اجتمعت لاهمة على ان الجوه ذاتها في ذلك الاجماع ابرز من استناده لرليل سمع وان لم يخالع
عليه والربك المصعق الخ استدل له الاجماع دفنا قوله عليه السلام كان الله وكل شئ معه
قوله بل دليل العقل وهو ان الاعراض متغيرة وكل متغير حادث بالاعراض حادثه في قول الاجماع

ما زلت كما في الحادثة والمكان الحادث بالجماع مادة من احوال الوجود العقل **قوله** وبما فيه ابا عالم ان
والا جزاء ان يجزى منها **قوله** ومعرفته من اهل العلم على ان كلمة المعجزة على معنى الرسل معجزة **قوله** مع
التالي اى اذا ثبت معرفة النبي والرسل بجوارحه او بالجماع او بالجماع المسمى بالانجيل واما بيان من استدل بالجماع السمع
على الحجرات الالهية فلهذا العلم والبرهان هو لا جماع المستعمل للبرهان السمع وهو بالاعتقاد قوله بالنقل
الى من هو مستعمل بالجماع **قوله** اذ كان جعل الجماع مادة من احوال الوجود العقل الثالث كما يجعل ان يكون انما يصح بالبرهان
الوحدانية واذ لم يكن الجماع فنقول انه قد دللنا على ان جماع على ان يراد من انما نائب الفعل وان ما سواه حادث
ومن العبادات كالغيبان ان يدل من قوله عطف على ما هو مراد الوجود الالهية عطف في بيان ما قبله من ان دليله
سمع في بيان انه تعالى كما قيل **قوله** والجماع الذي يجمع على ما هو مراد الوجود الالهية او بالجماع
على حروف التي يجمعها العطف على الفعل الذي هو مستعمل بالجماع ويجوز ان يكون معناه بالجماع والبرهان
على حروف خبرية والجملة مستانفة من تصحفة يستعمل على ما هو مراد الوجود الالهية والجماع في العبادات
الوحدانية والجماع في غير الله بالجماع وهذا الاحتمال اعني ان يجمع الوجود الوحدانية **قوله** واللوازم التي
ان كان الوجود الغني بمصطلح ما سواه لا يقتضيه وان قوله ان الشكل الثالث من انما يجمع اللوازم
يوجب في المنزومات فنقول المولى يجب له الغنى المطلق فكيف يكون من لا يجمع الوجود الالهية انما
المصطلح ينتج المولى ليس يجمع وكما هو في **قوله** في الاستدلال اى يبيِّن من قوله وفي الجملة **قوله**
في اللوازم اى كانه الوجود المطلق والجماع في الجملة والجماع في اللوازم هو المولى والجماع في
قوله وكذا يستعمل عليه تعالى في قوله ان المناسب للكون الشك في من المستحبات مع بعض
على معنى اى يجمع قوله في الاستدلال ويغول وانما يكون فاذا يتبعه واحسب بانها غير السلوك
لصلى الكمال على المعانلة وليا يتوهم انه من متعلقا وتلا وان قوله وانما يكون معص على قوله بان
يكون جماعا بل من تعجب الواو مع ما حكته في قوله والمعانلة الحوادث كما جمل ان يستعمل في الاعتبار
خبره في قوله ومع العلم ان الوجود يستعمل في غير السلوك فيما يعزل ايضا في قول اعادة تعريفه
من قول العزة مع اتحاد العزة وتلا اعادة في التعلق ولا في قول الحيوة والسمع والبصر كما تصاطب بها
فبها **قوله** بان يكون صفة اتم جوارحه اعلى بعض النصوص الغير ان انما هي صفة قديمة لجماع والجماع في
الصفة بعين كما سبق ولا يعلم ان في انما كذا الى يستعمل ان تكون صفة كما وجد لا اختران عنها
وانما

وهنا

وانما استعمال كونه صفة يرفع بحمل كانه لوانما هو لوانما هو لوانما هو لوانما هو لوانما هو لوانما هو
يرفع بحمل وصفه كما نفع الصفة **قوله** او يحتاج الى تخصص اى مؤثر بيوتن تخصصه بعض الامور لانه
لو احتاج للتخصص لكان مادة المالك الغالب بالاصل طاسين من وجوب الفعل له تعالى والمفضل مثلها وان اعلمت
ذلك تعلم ان من العفة وهي عن الاحتياج للتخصص معلومة من ضرورة وجوب الفعل وانما في نفس الجمود
القيام بالنفس باستغناءه عن الحمل ففعله وفقره في الكتاب على الواجبات **قوله** ما هو راجع الى وجود الخ
افراد المتعلق عن قوله وليس يجازي العلم الخ ويكفي في الاحتياج والتفسير ولو حسب الفقه كما نعلمنا **قوله**
الجمعية انه لم يرد في **قوله** العبادات اي سوا ذلك في العبادات عبا علىها او كما فعلها وكانها باعلها
قوله انما يكون واحدا اى نوع الوحدة وتعاين الوحدة لتعيينها تقابل التفسير **قوله** بان يكون من كذا
في ذاته في ان تكون الباء للتصوير وكما نال ويصور نوع الوحدة يكون من كذا في ذاته بان يكون ذاته
ذات جزئية بالشكر وان تكون التسمية فكما نال ونوع الوحدة بتسبب كونه من كذا في ذاته وانما يشار به
لكلم المنصرف في الزات ووقع به الرد على المحضة **قوله** او يكون له معانلة في ذاته اشارة للكلم
المنفصل في الزات وذلك بان توجد ذات اخرى مثل ذاته يبينه ان يكون له معانلة في ذاته مع بعض
الكلم ويصح بقاؤها على ما نال بالذات الحقيقية اى يبين ان يكون له معانلة في حقيقته
ورفع الرد على الجموع **قوله** او بصعته اى او يكون له معانلة في صغته بان يكون هناك ذات
حادثه معانلة له في صغته من صغته وانما يشار به للكلم المنفصل عن الصفات والافعال في ذاتها تحت
عبارة المعانلة صغته جمع الجمع لانما يستعمل ان يكون منها من معانلة في تكات صغته او اشر
لا يستعمل من معانلة في صغته او صغته لانما يقول اضافة صغته للضمير تعبير العموم في قوله
قوله يستعمل ان يكون له معانلة في صغته فقولنا يستعمل ان يكون له معانلة في صغته من
صغته ونوع على المعانلة المتصل في الصفات بان يكون له صغته معانلة لغرضه وليس اخره من
قوله بان يكون من كذا في ذاته اى تركيبها من كذا في ذاته اى ان يكون تركيبه بعض الزات او
في صغته كما قيل وانت خبير بان فعل على معان ان اللغ المتصل عبارة عن المفرد الجاهل من اتصال شيئين
ما كثر كالمفرد الجاهل من اجتماع السور من بعض التركيب وجعل الصغرة علمه في مثلها من صغته
تسليح اذ المفرد الجاهل استعماله اتصاله ما ولا لكان للصفات العشر من ماضي متصل

وهو باطل **قوله** او يكون معرفة الوجود مؤنث ووقع به الرد على الصبا ويعبر والعبارة **قوله** تنبع التركيب لارادته
 التركيب في الكمال حتى يخلف اي تنبع اثر التركيب **قوله** اي فليما بالذات في من التفسير فاذة اذ خيف فاع كراس
 العيس بالذات باعتبار امرها ثانياً اي على الاخر فليما بالذات وان يقول ويستحيل ان يكون لهو كما علمنا او
 يكون على معان اخرى فاما يعبر ويصغر انك الشرايح يعبر ان المعاني في الصفات تتناول للمنتصر والنبيل
 هو ما في الحق ما قاله في المنجيب اذ في اوصاف الصبا مع نفي التبع المنفصل في الذات حيث قال او يكون له مماثل
 في ذاته او في صلاته بل علم ان الصفة لم يتصور معها التبع المتصل حقيقة اذ لا تصالفة الصفة والمعنى بحال
قوله التبع كما في اية اهل في الواقع وان كان المولى يعبر بها تبعاً **قوله** يعلم واحداً في كمال العلم الغاي
 بالخلق وان كان متعدد متعدد الملوحات على ما اختاره المراد اختار غير ما في الغاي بالخلق فالتبع والامر
 متعلق بعلوم متعددة **قوله** كما علم له اي كما تعلمه به فهو بعينه للمنتصر فيه وقوله كما تان له اي في
 يكون ذات لها علم الله فهو في التبع المنفصل **قوله** اختراع اي ايجاد لكل ما سوى الله في جعل
 من الوجود ما المنع انما هو مشاركة المولى في ايجاد الوجود وهو كما ينبغي ان العلم ينسب للعبير في
 النسب وهو متعلق بقررة العبر بالمفهوم اذ مغايرتها في الوجود للعبير المنسوس بالعبير اذ الوجود
 خلقه في قررة وتعلق ذلك العلم المراد متفاناً في الوجود فافتراؤه في الوجود هو النسب وانما قلنا
 ان المغايرة بحسب الوجود لاختراع التعقل بان القررة سابقة على الفعل في التعقل وعلمت من هذا ان
 القررة الحادثة عن نفس مغاير للعبير كما موجودة قبله وان اراد العبر للعبير سبباً في ايجاد الله الفعل
 والقررة معا وعلمت ان مغايرة القررة للعبير بسبباً وفيه يحصل النسب على المنسوس وهو الحركات
 المغايرة للقررة وعلمت ان العبر ينسب لله ايجاداً والعبير كسباً **قوله** الضرورية ان المراد بالضرورة
 البراهنة **قوله** وما ينسب منها الى من الاثار لغيره كمنسبة التائب للسبب في قولهم العيب يؤثر فيه
 ولما في قوله تعالى ويشمس مما بافعال احسن اشارة السحاب للرياح وقوله تعالى من اذنت ايماناً فاستل
 زيادة الايمان **قوله** مؤول اي من قبيل المجاز العفلي حيث استل العبر الى سببه وهو كما ينبغي
 ان المؤثر حقيقة هو الله تعالى **قوله** والعبر هو حقيقة وجودية قررة بالعاجز كما يتضح معها ايجاد
 اعلى في عينه ويسمى القررة تقابلاً للخرس لسمان جفتان وجوديان وفيها من جملة المجموع ووجهه في
 في الشاخص من ان الرض من كيو جرد المنوع عن العبر مع اشتراكها في علم التكميل من العمل وقال ابو

صفتين

ملائق

ملائق الجليل والعجز بقول العباسية العجز عن القررة معلوم تشابه ان يكون قادراً او العمود كما يقال مما جاز
 وعلى قول القول بالاعتقاد من تغاير العين والمملكة وعليه ليس في الرض حقيقة مخفية تضاد القررة بالقررة
 بينه وبين المنوع عن العمل ان الرض ليس بقادر والممنوع قادر **قوله** انه على القول الثالث كما يتعلو كما في
 عدمه ولما على انه وجودي يصاد القررة **قوله** لا ينسب انما يتعلو بالوجود كالفرة انما يتعلو الصفة
 الوجودية بالمعروف وخيال فالرض من مثلاً عاجز عن الفعور كما عن الغيب اي ان عاجز يتعلو بالوجود الوجود
 بمعنى انه صفة او حيث له الفعور الوجود ولم يتعلو بالقررة بالغيب المعروف وردة السعور وغيره
 بان من امكانية ان العجز على تقدير كونه وجودياً وان لم يقع عليه دليله كما سنع من تعلوه بكل من
 الموجود والمعروف كالعالم والارادة فيحصل ان العجز وجودي ويتعلو بالوجود والمعروف في
 عجز الغيب بان من يتعلو بكل من الغيب والفعور بمعنى انه صفة او حيث له الفعور ومنعته من الغيب
 وكامل كون العجز يتعلو بالامر من كمال الوجود فيك الصب البلفاء علمان عجز البلفاء المتخبرين
 عن معارضة القررة ان الماهو عن كماله كالمسكوت وترا المعارضة **قوله** على ممكن اي عن
 ممكن اي ممكن كسوا كماله من ما هو غيرهما فقولنا ما ادعت لمعنى معبر لغو معناه ان الله
 النسخة التي هي من كماله ودرست على ممكن ما واعتبرت بان مادة العجز تتعبر به على ما علمنا
 عنها بان علمه عن اوانه نفس العجز بمعنى سلب القررة وتكون على متعلقة بالقررة بناء على الغريب
 وجواز نيابة بعض حروف الجر عن بعض المزهة البصر من عجز الجواز وان تكاب التخصيص بالخاصة الثانية
 بان تضم العجز معنى يلوي بالجر وفي قوله عن ممكن اعلم بان العجز انما يتعلو ما يتعلو به القررة
 وهو الممكنات ومع كايوه المولى بالهجر اجل عن تعلو قررة الواجبات كذا انه ومعانته والممكنات
 كثيرية الواجبات والمستحبات بسبب متعلق العجز **قوله** اذ لو اختلفت الحاطلة القررة
 المولى لو اقتضت بعض الممكنات دون بعض كما فنفت الى تخصص خصصها في العجز التي تتعلو
 به كما في افتقارها لتخصص حال اذ لو اقتضت لتخصص لكات مادة كالمكونها حادثة عمالها ادى
 اليه وهو افتقارها لتخصص حال ومادى اليه وهو اختصاصها ببعض الممكنات بحال فثبت له
 نقيضه وهو عجز الاختصاص التي هو متعلقها بجميع الممكنات وهو المطلوب اذ علمت من ان
 ان الشرح هو الاستثنائية من الرليل الاول ومقر الشرحية من الرليل الثالثة المستدل به على

لا استثنائية الجزئية ونوله وهو محال اشارة كما استثنائية في الثاني ان المتصف بالحوادث لا يكون سابقا
عليه وما لا يستحق ما حدث مثلها **قلت** لا نسلم الملائمة في قوله لو اخصت ببعض الممكنات
كما تقتضى الى محض ما يجوز تعلفها بالجميع ما كمن منع منه مانع **قلت** المانع ان هذه الصفة
عز وبعار من الفاعل محال وان كان غير محال لعلها لا اثر له ولا يمنع من تعلفها بالجميع وايضا
التعلو لبعض يستحيل ان يمنع منه مانع ان ما بالذات كما يتلوه والمانع في وقتنا المانع وجود
الصفة لتعز صرا بالنسبة اليها كما تعلفها **قوله** الواجب للفترة اي بالذات المتعلق **قوله**
لاستحالة اجتماع الضرب اذ وصفا للفترة والعجز **قلت** ان الفترة على تعريف انقائه بالعجز عن
متعلقة بشئ غير الشئ الذي تعلو به العجز وهذا كما يوجب اجتماع الضرب **قلت** العلة في تعلو
الفترة بالممكنات لا يمكن وجب من تعلو بكل شئ ممكن فتشبهت العجز عن ممكن بل هو عليه اجتماع
الضرب العجز والفترة واذا ثبت العجز لم يفتقر الفترة **قوله** الخالص ان من العجز عنه ممكن وكل
ممكن تعلو به الفترة ينتج من المعجز عنه مغاور عليه وهذا يلحق عليه اجتماع الفترة وتوحيها
قوله واجاد شئ من العالم عطف على العجز اي ويستحيل عليه العجز واجاد شئ في الكلام حرف الواو
مع ما عطف اي واعراضه بل عليه ما ذكره صاحبنا محو تعلو لارادة وكان المتناسخ للكون
المفاد مفاع عن الاضداد الصعاب ان يقول وكراهته اي عن خصرك لانه غير ما قال اشارة الى
ان وقوعه في دو احد متكام اجاد العالم دون ارادته يتا في ارادته العامة التعلو ان خروج
جود منها في جميع العموم والحرف خروج جميع العالم عن ارادته وكما جعل التحصير بالبحال مزه العجز
المعتزلة القائلين انه تعالى كما يريد الضرور من الممكنات والقبليج بل هو وافعة بغير ارادته
تعالى **قوله** مع كراهته الضرب لله والقيس في قوله لوجوده يعود على الشئ الذي يستحيل
على الله اجاد شئ مع كراهته لئلا الشئ **قوله** اي عن ارادته لانه انما يفسر الكراهية بما
ذكره ان التعبير من تدبير الضراع الامتوان لاجل ان يجتز من الكراهية الشرعية التي هي
من اقسام المحل الشرعية وهو هل الكف عن الفعل لغير ما او غير ما في ان اجتماع
مع الاجاد يجوز الله الفعل مع كونه كراهية في نفسه كما ان الله كثر من الخلق مع نيته في
عز ذلك الضالك ولو وقع ما يقال ان الكراهية انما تعال لارادة اذ امانت بعض الميل والشهوة

يغفل

يغفل اشتمى كان كذا او كرهه ولا ارادة من المانع ان تكون في الحوادث واما في قوله تعالى
بعض من الفصول وهو من المانع كما تقابلها الكراهية والخاص ان الكراهية عقلية وشريعة
بالقول هي التي يستحيل وجود الفعل معها بخلاف الثانية فيفسر المانع الكراهية من التفسير
ليبان ان المراد من العقلية كما شرعية ودعا لتقوم ان المراد البعض للشئ واعلم ان في الكراهية
عموما وخصوصا وجه يستعملان في كسر الموصوف بان الموصوف كراهية عقلية اي كراهية
وكراهية شرعية بان يفسر الموصوف ان يفسر عن الكفر لهما جاز ما وتنفرد الكراهية العقلية
في ايمان الكافر بان الموصوف كراهية عقلية اي كراهية شرعية ولم يفسر كراهية شرعية بل
امر به وتنفرد الكراهية الشرعية بغير الكافر لانه تعالى ضلها عنه ووقع بارادته بوقوعه
بارادته بل على انه تعالى لم يفسر كراهية عقلية ودل قوله اي عن ارادته على ان التقابل
يبر لارادة الكراهية تقابل العجز والمملكة لانه يفسر الكراهية بعين لارادة **قلت** ان
ذات الوفاة الكراهية من ارادته طام شانه ان يراد كما نقل في تعريف العجز والمملكة **قلت**
لما برز ذلك في العالم الذي هو ممكن ليحتج لئلا يقبل هنا كان شانه ان يراد كما مكانه كرا
فيار وقبيل ان من الشرع معتبر من جهة المانع كما من جهة النهي وكما سمعت منه المملكة
وقابلها عن كان التقابل تقابل عجز ومملكة وليس من شره ذلك ان يقال في التقابل عن
كراهية شانه كان كونه من شانه ان يقال كراهية من حيث المعنى كما من حيث النهي
على ان من الشرع انما اعتبر بالنسبة للموصوف كما بالنسبة للمتعلق **قوله** اومع الزهول
او الفعلة عطف على قوله مع كراهية اجاد شانه شانه الكليات حالة كون ذلك الاجاد
مكاهبا للزهول او الفعلة **قوله** ان الزهول اعجز من الفعلة وذلك لانه اذا تركت الشئ
الذي تعرفه حتى ان من عجزه بان زال من القوة المراكمة ففعل مع بقائه في المحابطة فيل تترك
الزوال عجلة ويحضر واحا للزهول وهو اعجز من الفعلة لئلا الشئ من المراكمة ففعل والزوال عن
المراكمة والجماد بكنه واما التسميان فهو ظاهر بين واليه منهما ما بالزهول اعجز من كراهية التسميان
ومن الفعلة المراد به للسهو والتسميان مياير للفعلة والسهو وقيل ان الفعلة اعجز من الزهول
صوالفة عن الشئ بعجز بسبب شعور به والفعلة اعجز من الفعلة بسبب شعور بها وقيل انهما

منراد بان وان قلت التحويل والفعلة ليسا من اضراد الازادة بل من اضراد العلم كالجهر والضر والوعم واليهي
اضرادها لا يجاد بغير الوهلة او الصبح لكونهما نوعين لا اختيارا وكذا الكرافة العقلية قلت
ان الازادة في جانب المولى بمعنى الفصل كما في الميل والشفوة كما في حوالجوات وكذا ان الازادة
بمعنى الفصل مستلزمة للعلم والعلم لان العلم والضر والفعلة من اضراد العلم لان العلم
الكان اجاب المذموم والمضمر اذ بالفضل من اضراد العلم لان العلم والضر والفعلة من اضراد العلم
وظاهر ان الضر والفعلة كما في اضراد الازادة لانها واسطة العلم وبعدها من اضراد العلم
بكل واسطة لانه كما في فصل مع الضر والفعلة فيما من اضراد العلم وان كانا ايضا من اضراد العلم
وكما في من اضراد العلم في كل شيء **وان قلت** حيث جعلنا الضر والفعلة من اضراد العلم لانهما
من اضراد العلم لانها كانا مفتضا ان يجعل الجهر وما به معناه من كل ما كان من اضراد العلم
كالضر والوعم من اضراد الازادة ايضا والمضمر من اضراد ما قلت ما ذكرته من الاكس
لما كان الجهر وعلية معناه بغير العلم لانهما من اضراد العلم لانهما من اضراد العلم
الضر والفعلة من اضراد العلم وما به معناه من اضراد العلم لانهما من اضراد العلم
والفعلة بغير اضراد العلم بالفضل لان الازادة فلان اضراد العلم لانهما من اضراد العلم
او بالضر والوعم على قوله مع كرافته كالجهر لانهما من اضراد العلم لانهما من اضراد العلم
مالة كونه ملتصبا بالتحليل او بالجمع او بسبب التحليل اذ بسبب كونه علية او
لهيئة بل لانهما للملازمة او السببية **ان قلت** تفسير الكرافة بغير الازادة يوجب صرفا
عن الضر والفعلة والتحليل والجمع اذ لا يجاد مع كل واحد من هذه الازادة بغير
مادون في كلامه تكرر فيل عطف الخاتم على العلم قلت المفصولة ذكر الواجبات
والاستحباب على وجه التحليل ولو استغنى في ذلك العلم على الخاتم لكان ذلك مود
لجهد الكثير من العقاب لكان اذ قال الجزيات تحت الكلمات عيسى **قوله** فزعت ان حقيقة
الازادة هي الفصل التي تخص الجاهل لانهما من اضراد العلم لانهما من اضراد العلم
الضر والفعلة من اضراد العلم لانهما من اضراد العلم لانهما من اضراد العلم
الفصل على ان الفصل ليس له لانهما من اضراد العلم لانهما من اضراد العلم لانهما من اضراد العلم

تفسيرها

تفسيرها بالفصل قوله وفزعت ما علم انه فزعت ان الازادة تعال عامة التعلو بجميع الممكنات سواء
كانت خير او شر او غير مستلزمة استعماله وفروع الشئ من الممكنات كغيره بجهل من غير ان يربط
المولى وفروع ذلك المكون بغيره بجهل اما وقع بارادة اذ لو وقع بغير الازادة فكس
الازادة عامة التعلو والضر ايضا عامة التعلو وهذا استعماله وفروع كغيره بجهل بغير
الازادة المقصود وفروع بارادة بغير الازادة تعال كما يمانه اذ لو اراد ايمانه مع كونه اراد
كغيره لانه اجتماع الضمير ليمان والكبر وهو باهل يقول الشر لو فروع ذلك الشئ واليه
للغير الذي اراه ذلك الشئ المستقيم وفروع بغير الازادة وفوله وذلك استعماله
وفروع شئ منها بغير الازادة المقصود ان وفروع جميع الاشياء بارادة وفوله ولا لاولها
لو اراد ضر ذلك الواقع كاجتماع الخ من اهل ككلامه وفيه نوع مضارته كان اول ككلامه
وهو قوله وذلك يقع ان يقتضيه ان المانع من تغل الازادة نظر الواقع استعماله وفروع
شئ بغير الازادة واخر ككلامه وهو قوله ولا لا اجتماع الضمير يقتضيه ان المانع من تغل
الازادة بغير الواقع اجتماع الضمير والمفعول عليه لا غير وبغيره اذ علم ان الازادة
تعلقها من اضراد العلم وهو قوله لانهما من اضراد العلم لانهما من اضراد العلم وهو
كل مكر بالجملة التي هو عليها من ثبوت او عرو او ان صح في العرف ان يكون على خلافه ولا اول
هو التعلو الصلح والثاني هو التمييز اذ انظر من اضراد العلم ان الازادة للثبوت والوعم الضول
والكلامية لا يقع الازادة لضره على وجه الضول والكلامية ولا لانهما من اضراد العلم
والازادة تمييز الشئ وبعض تخصيصه وتعيينه ايجادا بالفرقة بغير الازادة تصرف ذلك الواقع
بموضوع كغيره بجهل بارادة بغير الازادة لا يمانه من حيث التعلو التمييز الصلح وعرو
التعلو انما هو باعتبار الصلح واما التمييز فهو خاص بالواقع وازادة الشئ اما منع الازادة
فمنه بالنسبة للتمييز الصلح فصور ككلامه التمييز فاصح منه للصلح وعرو وفوله وذلك
يبقى ان يلاحظ به التمييز وان يقع ما يهال ان اول الكلام يعارضه اذ ان مقتضى كون الازادة
الشئ وتبع الازادة بغيره يقتضيه ان الازادة غير عامة التعلو وفرد كراوا اما عامة التعلو
فتامل قوله ويغيره استعماله وفروع الشئ من الممكنات بغير الازادة وفوله ايضا كما في الازادة

ذلك

لغير الواقع **قوله** انما من ايمان للفصل الى اذ لم يتحقق بمما وقع شيء من الممكنات كان واقعا
بغير ارادته وقد علمت ان وقوع شيء منها بغير ارادته محال لوجوب عمود تعاقبها بجميع الممكنات
قوله وينبغي انما استحقاقه وقوع شيء من الممكنات بغير ارادته وقوله ايضا انما يقع ارادته
لغير الواقع وانما يقع بالذات بغير الفعل **قوله** علة لوجود شيء من الممكنات انما يكون علة لا يقع
المؤثر بغيره في الخارج وبالجملة فيقول ان الصواب كونه في العالم كالتأثير في مادة
الخارج **قوله** او مؤثر في نفسه بالجمع المراد بالجمع هنا الحقيقة كما في تأثير النار في ارضها
بما تؤثر فيه ولا يولد في الارض ونحو ذلك واعلم ان التأثير بالذات انما يتوقف على وجود
شئ في العالم وانما يقع في العالم له تأثير بالجمع وانما يتوقف على ذلك هو التأثير بالعلة
كما يات **قوله** ان كونه الممتنع في ما يتلوه **قوله** اذ الفصل الى ايجاد المحال محال علة لقوله
يتلوه ويبيد انه علة المحال والجملة انما هو ايجاد المحال **قوله** اذ هو ايجاد الموجود
من باب تحصيل المحال وهو محال ولا يقع عود الضيق للفصل الى ايجاد الموجود ان قضا
ليس من تحصيل المحال وهو محال بان فرضا مع انه من باب تحصيل المحال
قوله ولما ابدى في ان وقوع افتراض العلة بالمطلوب والهيبة بالمصنوع فالواقع
العالم ليكامل في خلف المطلوب عن علة ويحتمل ان لا يشاره راحة لمنافات التعليل والجمع
للا رادة انما لا جعل ذلك فالواقع العالم ليكامل من حرورته ان يكون مراد **قوله** المحسوس
ان الذي يغير عن غيره من الصواب **قوله** من العكس في العلم بالعلم او للتبعيض والاول
انصب بالواقع **قوله** فالواقع العلم الى العلم ان العكس فيقولون العلم اما مجرد ان
او ماديات في مجردات منها ما هو في كمال العقول العشرة والنجوم العلية ومنظومات
عادت كالتعويض البشرية واما الماديات والعلقيات فبما هو هو وهو ما وجره
واعراضها من الشمس واللون والضوء ونوع من كذا واما شخص من كذا مجردات واما
العنصرية فانها فبما في النوع انما انواعها فبما في امر ادم احادته والمراد بالفرد
الفرد الواحد لا انما كذا ينما في نقل عن نفسه في العلم في العلم والتمات والمعاد
كذلك **قوله** انما هو على كبري اسناد المطلوب الى العلة اتم فالواجب الوجود لا يكون

لما واصلها

لما واصلها جميع الوجود لانها دونه والواحد من كل واحد انما يشتمل عنه بغير العلة واصل
وذلك التي انما من المولى بغير العلة سموه بالعقل الاول ثم ان هذا العقل له حقيقة امكان
من حيث ان الغير اثر فيه وحقيقة وجوب من حيث انه الاول له لكون علة كل الشئ عنه
من الحقيقة الاول بغير التعليل بل الاول ونشأ عنه من الحقيقة الثانية بغير العلة عقل
ثان من غير ذلك العقل ثم ان العقل الثاني له جهتان ايضا فنشأ عنهما عقل ثالث وبلد
ثان وهكذا الى بلد الغير فتكاملت العقول عشرة ولا فاك تسعة والعقل العاشر
المسمى بلد الغير بغير الكون **قوله** علم ما تحت ذلك العلم من العنصرية وانواعها
فبما اثر فيها بالتعليل وانما صحتها حادثة **قوله** ونحو العلم الله جميع الصفات يتمثل
ان يكون مصنعا فلما هو صانع ويحتمل ان يما كنهه بما قبله وهو امتناه العالم له تعالى على حدة
التعليل وهو مشتمل ان امتناه العلم اليه على وجه التعليل انما يقتضيه بغير صفات التاثير
بغير الفرة ولا رادة لهما فانما لا يجاب ان الله واما العلم وغيره مما ليس للتاثير بالتعليل
لا يستلزم بغيره غير الفرة ولا رادة مما ليس من صفات التاثير بغيره لغيره من غير
وهو ان الشئ يتكسر بتكسر صفاته فلو كان له صفات لشر الفرج والغرب يجب عن
التكسر فيه ويمس الجواب بان يقال **قوله** ونحو اجمع الصفات من باب العلم على المجموع
لا على كل فرد واعلم ان العلم انما هو الصفات الوجودية واما السليمة فيقولون
بما ان قلت هذا الكلام يقتضيه ان العكس في العلم وهو محال لما استشر
من قولهم ان المولى يعلم الكليات ولا يعلم الجزئيات **قلت** محال في ان فرمنا ان العكس في
يقول العلم فيقولون ان واجب الوجود مومي والمومي لا يحتاج في تاتيه الى شعوره
بأشياء كاشفها ذات الشمس لاشياء اخرى من يعتقد ان ذاتها علة لذلك ولا يحتاج
لشعوره واما ما ذكره من كفا سعة الاسماء التي من مفردات ما هو ما ظهر الاسماء كاشفها
والعرايد ونحوها في يثبتون علمه بالكلية دون الجزئيات لتغيرها في العلم بها
والواجب لا يتغير وان الجزئيات تنصب صورته في النفس والصورة من كنهه وانما يتكسر
المركب لانه من كنهه والواجب لذاته غير من كنهه **قوله** وذلك انه بغير الصفات كغيرها

قلت انتم لا تعرفون العلة والراجح عنكم بما العرف ينظم قلت المعتزلة انما يقولون زيادة العلة
على الذات مع اعتزالهم بشيوت احكامها وهو المصنوعة بخلاف العلة التي ما هي
واما ما يظن من غيرت اضراءه والمعتزلة يقولون انه عال في ذاته والعلة ما هي
لا عمل له الا كما كانت وانما ابراهيم عليه السلام والمعتزلة ومعهم الصنف الاخرى المقالات
الثلاث التي كبرت بها العارسة والثانية هي المعاد الجسماني والاثبات المعاد الروحاني والثالثة
ثمة ان النبوة مكتسبة وزاد بعضهم رابعة وهي انكارهم على الله بالجزءيات وادب العارسة
كأن كان على عفاصم العارسة من كمال فضل الاسماء او غيره **قوله** ولما اذ لم يكن مع التوفيق
بلاول والتوفيق في الثالثة **قوله** مع التامة اذ مع تفرقة التامة بجزءية لا يصح علة في مرة
التامة وما يتفكر ان من اعلى ما يقولون وغيره قول كمال من التامتين مخلوق لله ولا يضره
تكاثرهما عفا لا ترى ان الجسم والعرض متساويان عفا فكل منهما مخلوق لله **قوله** التي
هي فيه نعت لا يصح فالضمير الاول للتامة والثانية كما يصح اذ مع التامة التي هي اذ التامة
بلا يصح او انه نعت لا يصح فالضمير الاول لله والثانية للتامة اذ لا يصح التامة في الختام
وذلك لا يوافق له في كل من لا يصح والتامة ولا يصح في كل من توترت كما هي تانت
التامة بتاويله بالتولية والاصح في المعنى والاصح في المعنى ان يقال لا يصح في التامة ويقال
التامة بلا يصح كما يقال الفتنسوة في التام وهو مما يتعارف **قوله** كما هو ان انما الذي
يستبعد من كلام المكتسبات حيث يفسر الصبح بالتحفة ان الهيئة النار المحرقة والنار المبرق
هو امر او الخلق اذ النار المحرقة اشرف الخلق لا امر او بنات **قوله** وهذا ان اذ العرف
الذي ذكرنا في الابدان بالعلة والابدان بالصبغ من التوفيق في الهيئة وعنده في العلة
في مواجوات ان من اجواز كونه علة او الهيئة ولا يابا لعل التحفيف هو الله **قوله**
في فرع العمل اذ لغير العلة والهيئة **قوله** فيهما اذ في حالة ما لو كان باعلا بالتعليل
وحالة ما لو كان باعلا بالصبغ **قوله** وانما ان العمل على فرع العمل في علة العلة
على المعلوم اذ في فرع العمل افتراض العمل بوجوده تعالى غير اذ كان باعلا بالعلة
او الصبح **قوله** اما على التعليل اذ افتراض العمل بوجوده تعالى على انه علة في

العلة

في العلة بقا من ان الابدان بالعلة لا يتوقف على شيء واذا كان له اما على الصبح اذ افتراض العمل
بوجوده تعالى على اذ باعلا بالصبغ ان يكون في الابدان مانع وموجود منع من مقارفة
العمل لوجوده تعالى وانما لما زال المانع ومن العمل **قوله** اذ في الابدان مانع من مقارفة
مانع منع من مقارفة العمل لوجوده تعالى وانما لما زال المانع اذ في الابدان مانع من مقارفة
العمل **قوله** ان ذلك المانع اذ ان ذلك المنع من مقارفة العمل المصنوع الذي هو
العالم لوجوده هي علة لا يكون ما نعالا اذ كان موجودا مع الهيئة في الابدان **قوله**
والعرف لا يصح ما يوافق بكل القول بان مقارفة العمل المصنوع لوجوده تعالى لا يصل
وجود مانع **قوله** وانما في آخر الشره اذ في الابدان مانع من مقارفة العمل المصنوع وهو
العالم تاخر عن وجوده تعالى فيختلف الشره في الابدان فلما حصل الشره في الابدان حصل
العمل والتاخر اذ تاخر الشره بتأخره وعرف وجوده في الابدان **قوله** لما يتبع عليه من التحليل
هذه او عن القول وهو المانع في كماله فصوره وبيان ذلك انه لما توفقت تاثير الهيئة
الفرعية على شره ولم يقارن العمل المصنوع بالهيئة لغير ذلك الشره في الابدان
فلما وجد الشره في الابدان وجد العمل فتقول انصه ذلك الشره في الابدان اما
لمانع لو يقدر شره اذ في الابدان مانع لانهم فير فكانت في العوالم الا اذ وجد
الشره واذا وجد الشره الا اذ زال ذلك المانع فيشره عن العرف وان كان انفراد
ذلك الشره فيختلف شره اذ في الابدان مانع لانهم في الابدان مانع لانهم في الابدان
لما يصح فيكون فيختلف شره واخر ثالث وتختلف في الشره اذ في الابدان مانع لانهم في الابدان
يكون فيختلف شره اذ في الابدان مانع لانهم في الابدان شره واصل حرا
بجانب وجب العوالم بوجوده تاثير الهيئة وايضا تاثير الهيئة
لا بوجود الشره جميعها التي كان تختلف في الابدان مانع لانهم في الابدان مانع لانهم في الابدان
العالم التمسك لوجود شره اذ في الابدان مانع لانهم في الابدان مانع لانهم في الابدان مانع لانهم في الابدان
ان عرف مقارفة العمل المصنوع لوجوده تعالى لغير شره باهل **قوله** بحسب التقدي

العقل انما يجب الوجود اذ الوجود ان العاقل واحد وهو العاقل المختار **قوله** وهو الذي يتأثر
منه العقل والتحرك اذ الوجود كالكاتب بالنسبة للكاتبه والمختار غير المختار بالنسبة
لحركته عن الفعل كما عن الصانع لا قابل به من تأثير الفكرة الحادثة في الوجود المقتضية
لهما وادخل في العاقل بالاختيار من يقول ان العاقل يتوقف رغبة في الوجود لاسباب
من حيث ان مودوع القوة فاعل بالاختيار وجعله اسرها من قسم التأثير بالهيفة
فمنه **قوله** بالهيفة عن ان الهيفة كالفار ماثرة اما في القوة او رغبة في
والحاصل اذا اعتبر معك القوة دخل في العاقل المختار وان اعتبر في القوة كان
من التأثير بالهيفة **قوله** ويتوقف بعلة الخ اد كما يقول الفيلسوف في حركة السير
مع حركة المقتضاه فان يستعمل ان يمنع من حركة المقتضاه او الخاضع في السير عن
حركتها مانع **قوله** وعاقل بالهيفة وذا انه وذلك كما يقول الصانع ان
النار تتوقر بهيئتها واذ انما في امرى المحسوس والادوية تتوقر في انما النفع في امرى
تأثير النار والادوية في امرى النفع يتوقف على وجود شئ كونه انتفاع مانع كما في
ونفي السلب في النار في كبر واذ هذا القسم السبب بان يقولوا ان تأثير الهيفة
يتوقف على وجود شئ وسبب انتفاع مانع كان السبب عن نفي الهيفة بطيب
عن نفي سبب خارج لتأثيرها اذ لو كان هناك سبب خارج لتأثيرها لغير التأثير ذاتها
لغاوى العرف انما عن نفي تتوقر في **قوله** وعن اقسام الثلاثة كلها موجودة
عن الخاصية فخصيتها انما يقولون بوجود العاقل بالاختيار وهو منافي لما فرم
من ان الخاصية يستنزل العالم اليه تعالى على كبره هو اسناد العقول الى العلة **وقل**
يجاب بان مراده ان اقسام الثلاثة موجودة عن الخاصية بالنسبة للعقل لا بالنسبة
للعوا اما جاعل بالاختيار كالكاتب واما جاعل بالهيفة كحركة السير واما جاعل بالهيفة كالتار
واما العرف وهو جاعل بالتعليل فكل عن نفي جميع **قوله** في وجود منطها من
الافساح الثالثة **قوله** عن المومنين اذ سميع ومعتز ليعم جميع موايدون على انه لا جاعل

2
العقود والتأثير

لا الموجب

لا الموجب بالاختيار الا كمن يسموه الرقيب وهو صانع العالم والى حادث وهو العرف لانه عن
يقولوا معالرا الاختيارية بغيره الحادثة ولا يكفر وامن القول انهم يقولون ان قدرته
التا او جرمها العاقل مخلوقة لله واما اهل السنة فيقولون العاقل المختار ليس الا المولى
سبحانه وتعالى والى هذا افعال الشريعة في هذا ما هو واحد وهو الله كما خرج بعض داخل
بما قبله وهو من هب اهل الاعتزال ادع بغير انتفاعنا مع المعتزلة على انه ليس الا جاعل
بالاختيار بغيره في انه مختص بالمولى فكل دون العرف **قوله** ان المعتزلة يقولون
بالتوكل وهو ان يوجب جعل العاقله بعلاء اخر فيقولون ان العرف مخلوق حركته الصفة وتوكل
منها حركته حركته الخاضع في جميع كلامهم الى ان حركته لا يصح حركته الخاضع في جميع يقولون ما
بالعاقل بالهيفة واجيب بان مرادهم ان العرف جاعل بالاختيار المختار غاية لا من امر العلم
مباشرة ولا اخرى بواحدة وليس مرادهم ما جمع اليه كلامهم وان لم ينزل الشرح في وجود عن
المومنين الا وارجاع ان جماعة من المحققين كالغفر والسعدي قالوا ان اسناد صفة تعالى
لزاتة بالاجاب اذ ذاته تعالى اثبت في صفة تعالى به في العلة والصفات عن نفي ممكنة
لزاتها وواجبة لغيرها وقالوا ان تأثير في الصفات بغير الالهة لا يجاب مستثنى من الحكم
انه سبحانه جاعل بالاختيار بعزم لا وامي بالذات بالذات وهذا القول لم يبرهنه المص
والغير من المحققين وشنعوا على العرف ليس والنون صفة تعالى واجبة لزاتها مثل ذاته
وانه تعالى جاعل بالاختيار فكله ولم يؤثر بالهيفة في شئ ولعل من القول لما كان ساقها
عن الاعتبار صار كانه لم يفعل به احد من المومنين **قوله** لا مومنين انما هو كاسب
ببعده غير كان او شر او سياتة تعبير ذلك في غير هان الوجودانية **قوله** بطيب مرادهم لا تتو
التكافؤ بين امر وانتم من فوطم النار علة كالحراى متجان النار مؤثرة للحراى بل مرادهم
انما متكافؤ ما في العادة وفقط تعلقه وتز انطبع العلة في تعلق الفكرة بالممكنات لا يمكن
ليس معناه ان لا يمكن اثر في تعلق الفكرة بالممكنات بل المراد انما متكافؤ ما في عفا من
وجر لا يمكن في شئ وتعلق به الفكرة وان اتبع لا يمكن عرشه انتبع تعلق الفكرة به
وكل فوطم العلة في وجوب النية في الوجود كونه عبادة ليس المراد ان الكون عبادة

اثره وحيث انما امتاز ما شرعا **قوله** بتلحا الكرافة الشرعية **قوله** لانه النكتة
 انه وحيث تعبير الكرافة يعني الارادة كمال الخزن عن الكرافة الشرعية والنكتة ما هو ذلك
 وهو العبرة بالارادة يعود مثلا في وقتها وفوقها فنكون النكتة على الامر الربوي كما هنا كما ان الانسان
 غير ما يتبين من امره فيعنا ويعكس به في كل حال وهو لا يشترط تسمية الامر الربوي بالنكتة
 من التسمية التي باسج مجاوره وهو تجاز متعارف **قوله** في هذا التفسير ان المحالفة بين
 التسمية وكان الاول ان يصير بالتعويض من التفسير ونوله في اصل العبرة لا الاضافة بيانية
قوله المحالفة سواء كان بسببها وهو على العلم بالشيء وعمارة شرارة العلم به وذا العلم بان يكون
 الشيء المحالفة على ما هو به ولا على خلاف ما هو به ومن كبا وهو اذ الشيء على خلاف ما هو
 عليه في الواقع والتعابير بين العلم والجعل السببية من تعابير العرف والملكية واما التعابير بين العلم
 والجعل المركب من تعابير الضمير كما تعبا من ان وجوده بان يستحيل اجتماعهما معا وامر
 وينسبهما عناية الخلاف والجعل يقال بالاشتراك على الامر من انما سموا الثاني من كبا اشتراكه
 لجعلهما ولما جعلنا الشيء في علمه اذ اركبه والجعل بان ما هو به مثلا اعتقاد الفاسفة فروع
 العلم جعل مركب مستلزم لجعل عرفة اذ اركب لما ثبت للعالم في الواقع وجعل بان ما هو به ذلك
 ان يخفون في اعتقادهم واذا اعتقد بان المراد بالتركيب لا استلزامه فيكون ما يقال كل
 مركب بل من اجزاء يتركب منها والجعل المركب لا يجب تركبه من تمكيس كانه وجوده والشيء
 والبسببية عرفة والوجود لا يتركب من العرف وكما من كبا لشيء كبا الشيء من نفسه ومن غيره
 وان المركب الوجود والعرف على مع ان الجعل المركب وجوده كما على **قوله** معلوم
 انه شيء وثبانه ان يعلم **قوله** ما يجتم ان تكون اسمية تعنا معلوم انه اي معلوم كان سواء
 كان كثيرا او قليلا ويجتم ان تكون حرا فان اول المتكيس **قوله** معلوم يجتم تعلفه بالجعل
 لانه يلزم عليه العطف بين الحرف ومعموله بالعكس وهو **قوله** وما به معناه ويجتم ان
 يكون متعطف بالضمير العاين على الجهر من قوله وما به معناه بناء على من هذا الكويبيسي
 وابرجن والرماد والجارسي ومن جواز استعمال ضمير الحرف في الضرف والجار والمجرولان
 الضمير لما عاد على ما يصح التعلو به صح التعلو به **قوله** والموت وهو عن اهل السنة معرفة

وجودية

وهو دية فائمة بالميت يكثر وتبها تمنع اتصافه بالادراك وعلى من اعا لتعابير الحياة والموت من
 تعابير الضمير ويدل لما قاله اهل السنة قوله تعالى ان خلق الموت والحيوة والخلق لما يتعلق
 بالوجود وقيل ان الموت عموما الحياة عموما من شأنه ان يكون حيا وعلى من اعا لتعابير الموت
 والحيوة كما تم تعاقب العرف والملكية واما ما عرفت ان المراد بالخلق التعريف وهو تعينه بالوجود
 والعرف اذ الكساح حرف مضاف اذ هو اسباب الموت وقيل ان الموت عموما الحياة عموما
 ما يجامد بوجه الموت على هذا القول دون القولين الاولين وعلى من اعا لتعابير الموت
 والحيوة تعابير التفسير **قوله** ان كان الاول على قياسه ان يقول والموت وما به معناه اذ
 من الجمادات لثباتها كما الحياة مثلا من اعا لتعابير الموت **قوله** ما ذكرته مسل الا كما يصح
 امر من المحسنة يكونه جردا لم يتبع للتفسير عليه **قوله** ان يتفرع عن الحقيقة ايضا
 وصفه بالموت والى الجعل مبنية على ما ذكرت ان لا ينسب عليهما كما لم ينسب على ما اورد
 عليه **الجواب** انه وان لم يتفرع عن وصفه بالموت ولا بالجعل لانهم قالوا اما كما يابى له
 عادة وهو كونه تعالى جسمانيا ومن صفات الجسم الخرف في قول الجهر والموت فنية المص
 على احتمالة ذلك عليه تعالى **قوله** هو حقيقة وجودية تمنع من السمع والعرف هو حقيقة و
 وجودية تمنع من الارباح هذا عن اهل السنة وعن المعتزلة الصم عن السمع عموما من شأنه
 السمع والعرف عن البصر عموما من شأنه ان يكون بصيرا بالتعابير بين السمع والبصر تعاقب
 الضمير على من اهل السنة وتعابير العرف والملكية على ما عن المعتزلة وكذا افعالهم
 في التعابير بين العرف والبصر **قوله** والسمع هو حقيقة وجودية تمنع من الكلام عن
 اهل السنة في التعابير بينه وبين الكلام تعابير الضمير وعن المعتزلة وعن المعتزلة عموما
 الكلام عموما من شأنه الكلام بالتعابير بين الكلام وبين تعابير العرف والملكية **قوله** وكون العلم
 نفي بالمد كان العلم النكهي ما توقف على دليل يقتضيه سبب الجهر والا كان يحصل التماس
 وهو على **قوله** ونحو ذلك من السمع والفعلة والغشيب والسم والجنون وكون العلم
 ضروريا بمعنى ما فانه ضرورة حاجية كعلمنا لان من المعنى يستعمل عليه تعالى لاستعماله
 الضرر والحاجة عليه تعالى فالضرورة في المعنى حادث ومن لوازمه القيام به في عاداته

ساقله

والسمع

فوقه وتساوية اللوان يدل على تشابه المتزومات ومع فالعلم الضروري من المعنى منافع العلم الله
واما الضروري بمعنى ما يحيط بعين نظر بان من اوان كان محييا في نفسه لا يجوز اهل افه
تشرعها ليوهمه البعض من الضرر والحاجة فاهلاك الضرر على علمه تعالى بالمعنى الاول
ممتنع لاعتقاد معنى والاهل افه عليه بالمعنى الثاني ممتنع ايضا لانه **قوله** وانما كان لا
ما ذكر **قوله** حسب مثل مضافات الجمل انه **قلت** منافات العلم للجمل المراد به وجه التضاد
وليس كل الامور المذكورة كذا **قلت** انما عسر بالمضافات وهو اعني **قوله** والمراد بالصم
والعمى الخ اعلم ان للصم حقيقة حقيقته عمائه ومفيدة خاصة بحقيقته العمائة على السمع
بسبب وجوده اذ في نفسه ومنزلة المعنى بحال في حواله وما بينه وبين حقيقته الخاصة
غيبته وجوده ما من الموجودات عن حقيقة السمع بحيث لا تعلق بينك الوجود وكذا السد
العمى حقيقته العمائة عن البصر بسبب وجوده اذ في نفسه منه والخاصة غيبته موجوده
ما عن حقيقة البصر اذ اعلمت هذا فعول المراد بالصم والعمى في هذا الموضع اذ مفاع
لاستحالة على الله احتراز من الصم والعمى في حواله في الحوادث فانها عابرة عن معنى السمع
والبصر الكلية لوجوده اذ في نفسه واما عن السمع والبصر لبقية موجوده كما يقال له
صم والعمى بالنسبة له والحاصل ان المراد بالصم والعمى في مفاع لا استعماله على الله ما
يشتملها بالمعنى العا والخاص بالله تعالى **قوله** بوجوده ما يباينها فيما يتصل ان تكون
البلاء السببية اذ بسبب وجوده ما يباينها او بسبب وجوده لا في نفسه والحقبة الوجودية المتناهية
لها ومنها كما يباينها ما سوسم ان الصم والعمى وجوده ان عن اول السنة كان العلم المفضل
يحل على الوجود ويحتمل انما للتصوير اذ عن السمع والبصر المصورة التي العلم به
بوجود الحقبة المتناهية لهما **قوله** او غيبته الخ هو اما بالربح على علمه او بالبحر
علمه على وجوده وعلى كل حال لا احتما ليرفع اشار المراد ان من الحقبة ما كان متناهيا لها
سواء كان متناهيا لخاص حقيقته اذ انما او كان متناهيا لخاص حقيقته تعلقها ونزولها عن العلم
عن صمها من الغيرة والتجمل معلوم ما من العلم وغيبته معلوم ما من السمع والبصر وذلك
اجرا ما يجب لخاصه عن التعلق اذ لو لم يجب الصم لما حصلت المتناهيات كما في الشاهل اذ تعلق

فلاننا

147
فوقه وتساوية اللوان يدل على تشابه المتزومات ومع فالعلم الضروري من المعنى منافع العلم الله
واما الضروري بمعنى ما يحيط بعين نظر بان من اوان كان محييا في نفسه لا يجوز اهل افه
تشرعها ليوهمه البعض من الضرر والحاجة فاهلاك الضرر على علمه تعالى بالمعنى الاول
ممتنع لاعتقاد معنى والاهل افه عليه بالمعنى الثاني ممتنع ايضا لانه **قوله** وانما كان لا
ما ذكر **قوله** حسب مثل مضافات الجمل انه **قلت** منافات العلم للجمل المراد به وجه التضاد
وليس كل الامور المذكورة كذا **قلت** انما عسر بالمضافات وهو اعني **قوله** والمراد بالصم
والعمى الخ اعلم ان للصم حقيقة حقيقته عمائه ومفيدة خاصة بحقيقته العمائة على السمع
بسبب وجوده اذ في نفسه ومنزلة المعنى بحال في حواله وما بينه وبين حقيقته الخاصة
غيبته وجوده ما من الموجودات عن حقيقة السمع بحيث لا تعلق بينك الوجود وكذا السد
العمى حقيقته العمائة عن البصر بسبب وجوده اذ في نفسه منه والخاصة غيبته موجوده
ما عن حقيقة البصر اذ اعلمت هذا فعول المراد بالصم والعمى في هذا الموضع اذ مفاع
لاستحالة على الله احتراز من الصم والعمى في حواله في الحوادث فانها عابرة عن معنى السمع
والبصر الكلية لوجوده اذ في نفسه واما عن السمع والبصر لبقية موجوده كما يقال له
صم والعمى بالنسبة له والحاصل ان المراد بالصم والعمى في مفاع لا استعماله على الله ما
يشتملها بالمعنى العا والخاص بالله تعالى **قوله** بوجوده ما يباينها فيما يتصل ان تكون
البلاء السببية اذ بسبب وجوده ما يباينها او بسبب وجوده لا في نفسه والحقبة الوجودية المتناهية
لها ومنها كما يباينها ما سوسم ان الصم والعمى وجوده ان عن اول السنة كان العلم المفضل
يحل على الوجود ويحتمل انما للتصوير اذ عن السمع والبصر المصورة التي العلم به
بوجود الحقبة المتناهية لهما **قوله** او غيبته الخ هو اما بالربح على علمه او بالبحر
علمه على وجوده وعلى كل حال لا احتما ليرفع اشار المراد ان من الحقبة ما كان متناهيا لها
سواء كان متناهيا لخاص حقيقته اذ انما او كان متناهيا لخاص حقيقته تعلقها ونزولها عن العلم
عن صمها من الغيرة والتجمل معلوم ما من العلم وغيبته معلوم ما من السمع والبصر وذلك
اجرا ما يجب لخاصه عن التعلق اذ لو لم يجب الصم لما حصلت المتناهيات كما في الشاهل اذ تعلق

بصحة

الضمير للحال والشان **قوله** واختبر كيف تفسر على قوله قيل **قوله** امر اللفظ افاضة بيانها في
الجمعة هي اللفظ **قوله** عن السوالة متعلق بالجمعة وقوله بصفة الكلام متعلق بالهوية **قوله** بل
تلفظ الخ فيه اضراء انتفاله فيه معنى الاول وزيادة **قوله** لفظ اللفظ لاضافة بيانها **قوله** مثلها
لم يشك كلامنا الخ يجر فوصوت ويشك كلامنا التفسير **قوله** وان الواصف عطف على ان الكلام
الذي يكون بالحروف والاصوات وقوله من اللفظ ادب الكلام الخ يجر وصوت **قوله** رذيلة اللفظ لاقامة
بيانها وما حمله انه اذا قيل الكلام بالحروف والاصوات كمال في حقا لئلا واللفظ به فليكن المولى
متصلا به ويكون كما قال في حقه ويقال في ذلك انه يلزم على اتصافه باللفظ فيصحة وهو اعتراف
له تعالى ويلزم عليه نقيضة عنده التي على معلومات في وان واحول واللفظ من كونه كما في حوى
الحوادث كونه كما في حوى الله **قوله** ادنى ما كلف له اذ ادهم من انب ما كلف لها باللفظ والعين
وكما في ذلك من العبد **قوله** فاذا كان كمال بعضها اذ مثل فيسب الخ فوكله بالنسبة لغير
لمثل كلام البليغ **قوله** مثل او ماد الحروف متعلق بقوله يصح المولى **قوله** ونفس الخ ما حمله
ان مر فالان كون كلام الله بحروف واصوات كمال في حقه كما انه كمال في حقه فليس من قال فيسب الخ
كمال في حقه انه في حقه رذيلة اللفظ فيسب عن حقه كلام ملط عليه في يسمع كلامه كنعين الخ
فكما ان نسيب الخ كمال في حقه فليكن كما في حقه فانه يستحق العقوبة من الملط لانه فر
استنصحه ووجهه باللفظ بالنسبة للنوع لا الضمان وان لم يكن اللفظ حاصلا عن التفسير بالنسبة
للمعنى **قوله** واشتد ان كلامنا الخ ما حمله ان نيل الكلام ونسيب الخ وان كان كمالا في حقه
لمنع رذيلة اللفظ عنهما لافراد استنبه لكلام البليغ تجربة تفصلا وكذا اذا نسب الكلام الى
الصحيح لكلام الله الفريخ يجر، تفصلا كما في هذا النفس اشترى النفس الحاصل من نسبة الخبير ونيل
الكلام للكلاب البليغ **قوله** اذ الحوادث الخ عملة لقوله ادنى اذ وانما كان نسبة الكلام البليغ لكلام
الله ادنى من نسبة نسيب الخيم لكلام البليغ لان الحوادث كلها مستوية بالنظر لزوالتها والتفاضل
بينها اما جاء من فباو صفة العمل باحرها وفهام الجهد بالاحمر ومن الجاهل ان يفوق بالجاهل ما فاه
بالعالم فاذا كان الجاهل ناقصا بالنسبة للعالم مع استواء بينهما بالنظر لزانتهما من ذلك
نفس الحوادث من الفريخ تفصلا كما في اذ كالتشراط بينهما وكما في نسبة والحاصل انه اذا حصل

اللفظ

اللفظ الحوادث مع الاشارة وليكن اللفظ احص له في الحوادث التي لا مشاركة بينه وبين الفريخ وكما
مناسبة **قوله** فاذا كان الخ اذ فاذا اعلمت ما ذكرنا له من استواء الحوادث بالنظر لزوالتها وانما وان
التفاضل بينهما اما جاء من فباو بعض الصفات بعض ولو شاء المولى جعل انصفة الكمال الغاية
بالعالم فاقامة بالمعقول وبالعكس كذلك كما ما يناسب ما يخبر به بنقول اذ كان كمال بعض
الحوادث تفصلا بالنسبة لغيره كنعين الخيم فانه كمال في حقه وهو نفس بالنسبة لكلام البليغ
الفاي ليس لصفة الخيم وهو النقص كما ان الخيم فاقامة لصفة البليغ وهو كلامه البليغ **قوله**
فكيف يكون الحال الخ اذ وهو في غاية النقص والحاصل اننا جونا النقص من العيب بعضهم مع
بعض مع اشتر الخ في الحروف وفاقامة الصفة بها باللفظ الفريخ والحادث الذي كاشرا لهما
بالنقص اذ في من زاول يرايب كما حصل له **قوله** وفروا ذمنا اشترى التي ان يرب كلام الحوادث
وكلام الله من فارجع او اعلم انه وقع خلاف بين اهل السنة والعترة هل موسى سمع كلام الله الفريخ
او سمع كلاما من كلام حروف واصوات خلفه الله وهما موسى يستمع من كل ناحية فوان والفتن
لذول فلما اشترى عليه الشر يفصلا انه انما من نسبة من كلام الحوادث المركب من الحروف والاصوات
كلام الله الفريخ **قيل** ان السبب في انسابه النقص بالصوت الحس والتز اذ من سماعه ان الارواح
سمعت كلام الله الفريخ الذي هو لفظ الاشياء يوم الست من كل ما اذ سمع لان صوتنا
تذكر ما سمعته روحه من كلام الرب الذي هو اللفظ الاشياء **قوله** ولا يستطيع الخ على سبب
قوله وايضا لكلام اذ وهو الموت وايضا كالتحاج لشرح وفرسب ما فيه من كونه امر او وجود او غيرهما
والنظر بينهما وبين الحيوة **قوله** واخرا المصنوعة الخ لما اشترى على اخرا المعبود افاذا ان اخرا
المعنوية مستعبدة من اخرا المعبود فتأخر لان في المعنى وتجعله للمعنوية الكرامة لها لانه
يلزم من تشابه الملتزمات تشابه اللوازم فكلما تابع الملتزم كان الحيوان تابع اللوازم كالتأخر
بان قلت فتشابه الملتزمات ولا تتشابه اللوازم لا تتشابه لان الانسان والفرس تشابهان وتلف
كلاهما الحيوانية ففر الخ كزمان ولم يتشابهيا مع تشابه الملتزمات واجبت باه فويلهم
تشابه الملتزمات يوجب تشابه اللوازم مراد مع اللوازم المساوية للملتزمات كما اننا في
الطاهلية وكالمعنوية بانها كرامة للمعبود لزو مسأوا يا يخرج الكرامة كالمعنوية

١٤٨

ع
الاقرب

بانه تناسل المتزومات كما يوجب التناسل فيه **قوله** وانفخه من منقذ ادم اضداد المعاني اذ وافقته وغوا
نشام اضداد المعاني وذو الطالان لاداموا المعنوية لا تعقل كما هي لها وتماثل والتقالد واتقاد
لا بالنظر للمعاني **قوله** فان تنوعت الحق المعنوية اذ كان كذا في حقها للحق المعنوية
اذ كان من التنوع حتى تنوع العبارة **قوله** في حقه تعالى في معنى الكلام والحق بمعنى الذات اذ
ادوا ما لا يجوز بالنسبة لانه اذ تعلقه فليس الجازم وصحبا في حق ذاته من اجع لتعقل
فرتبه كما جازما يوجب قوله فيما سبق ان يعرف ما يجب في حقها وما يستحيل وما يجوز فان من
العبارة اهلها فيما للذات من الصفات وهو ان يكون استعمالها في الجازمات من
الصفات اذ لا يغير بينهما فيقتض ان الزاء العلية تنصف جازمة مع ان السلب
هل وعلما انما تنصف بالواجبات والحاصل ان الجازمات بالنسبة اليه تعالى يعرف كل ما في حق
العقل بما كانه واما الجازمات بالنسبة اليه لغيره فيعطى على ما يوم يعقله ولا يشترط
وعلما ما ليس غيبا عنه **قوله** يعقل كل ممكن او تركه اعترض من ادق الجازمات في الكلام التكلس
مكانه قال واما الجازمات في حق تعالى يعقل كل جازم او تركه في حق الجازمات في تعريده واخر
المعروف في التعريف موجبه للوجود واجبه بانه ليس المراد ان يعرف كل جازم حتى يد ما ذكر
بل المقصود منها ان الجازمات ما يعرف به كل فرد من افرادها لا يباين حقيقته ان يباين حقيقته
فترتبه من جيب المصان الجازمات التي عرفنا حقيقته او لا هو يعقل كل ممكن او تركه ويجوز ان يكون
في الكلام جزء اذ واما الجازمات في صياغة فعل كل ممكن او تركه ولا يجوز بعد كما انحصر
غيره من الافصاح سلطنا انه تعريف فيقال المراد بالمتنزه انه اذ الجواهر والاعراض ينفع
النظر عن الوصف العنوان اذ وصفها بالامكان كما قالوا في تعريف العلق انه معرفة المعلوم
على ما هو عليه اذ معنى وتنفع النظر عن وصفها بالمعنوية تعريضا واذ اقر وهو ان
اقتضاء مجموع كمال المصان الجازمات في حقه فعل كل ممكن وانما على حقيقته من الصفات
واجبة الوجود لثباتها واما على حقيقته العجز والسحر انما ممكنة لثباتها واجبة ما ليس
عينها ولا غير لها وهو الذات العلية كما ان ما لا يمكن غير كمالها الصفات على هذا ممكنة
ومع هذا ليس مشكوك اليه على يد الواجب كما الجواز **قوله** او تركه فيه ان الترتب فعل لانه

الكل

الكل

الكل كما عاين لتركه واجبه بان الترتب وان كان فكما عاين لاصوليين كما في المحرم مع بينهما
نظر لما هو المتعارف من مقابلة الفعل بالترتب والكلان الترتب على عن الفعل **قوله** هو فعل
كل ممكن اذ فعل كل ما في حقها مكانه اذ باستواء كل شيء الوجود والعرض سواء كان غير او شرا
كان وبما اختارها للعبر **قوله** ويرتبط في ذلك اذ في ضابطه الجازمات المذكور **قوله** التواب
والعقاب اذ اثباتها للخاص وعقاب العاصي وخصه من بالترتيب غير هذا الحكاه التي يهاين
اهل السنة والمعتزلة فالمعتزلة يقولون بوجوده الطبا من منع على اطلاق العاصي من العاصي
ما حسنه العقل والقيح ما في حق العقل والعقل يستحسن اقامة الكايع وعقاب العاصي وكل
ما استحسنه العقل فهو عاصي واجبه بتركه سبحانه موجبا للوهو ودر عليه ما هو من صور
في المصوبات وتفرغ بعضها ومما يدخل في ضابطه الجازمات المذكور ايضا خلق الله الروية لنا
بالنسبة لانه العلية كما في المعتزلة حيث حكموا بانها التباين اذ اطلق العاصي من ان
الروية انما تكون بانبعثت اشعة من العبر وذلك يستلزم ان يكون جسما والبار تعالى ليس
يجمع ما بينه من غير ذلك منع ما بنوا عليه من الاستحالة وما عمله انا لا نسلم ان الروية انما
تكون بانبعثت اشعة بالروية بل معنى خلقه الله تعالى في جنس من العبر وبعت لانبياء اهلها
المعتزلة القائلين بوجوده على الله الاستحالة العقلية وذممت السراهمة الى استحالة بعثة
الرسول في قوم كعبا والجموعا عليه اهل السنة من ان بعثة الرسول جازم على الله **قوله** والصلاح
ولا اهل الصلاح ما قبله فيسجد ولا اهل ما قبله صلاح لانه دونه بالاول كتحريمه في اعي
ضربه والثاني كتحريمه لعمارة من في المولى لتباين الاعراض بيننا بفتح رزنا
حارج عليه او اجب وكل ذلك رزنا في العاديين ليعرف رزنا له دينار او اهل امتنا وجاهن
عليه او اجب كما في المعتزلة القائلين انه يجب عليه تعالى ان يجعل مثل علمه هو صلاح وما
هو اهل به اذ ما هو صلاح بالنظر لانه العاصي وما هو اهل بالنظر لانه الذي هو صلاح وما
تتابير وهو مما معارفين العباد من قول بعضهم لواءه قوله ولا صلح بمعنى او وهو
تغير في العبارة كما ان بعض المعتزلة يعبر بوجوب الصلاح وبعض يعبر بوجوب **قوله**
لا يجب من ذلك شيء على الله اذ بالنظر لانه تعالى كما يباين وجوبه لوعر الله التي لا يترك

ع
عبادة

او اقتضاه حكمته وجوده او انحل عليه في الازل بوجوده والحاصل انه ليس مراد لا شيء بقوله انه لا يجب
على الله شيء نعم الوجود مطلقا بل المراد نعم الوجود باعتبار ذاته تعالى وهو الوجود ذاته في حقيقته
باعتبار صفاته كما اقتضت حكمته شيئا جازما من حيث باقته وان لم يجب باعتبار ذاته وكما
لا يجب في الازل وجوده في كل حين وجوده ولا يخلو العدم عما وان لم يكن وجوده واجبا باعتبار ذاته
نعم وكما ان الضمير في قولنا في الاستغفار للمؤمنين في كل حين من حصوله كما لا يخفى في قوله تعالى ان
وجوده واجبا باعتبار ذاته وكما في قوله تعالى في الاستغفار للمؤمنين في كل حين من حصوله كما لا يخفى في قوله تعالى
على حرف مضاف والتقدير في كل حين في قوله تعالى في الاستغفار للمؤمنين في كل حين من حصوله كما لا يخفى في قوله تعالى
الثواب السكيات والعقاب للعباد وبما استماله في قوله تعالى في الاستغفار للمؤمنين في كل حين من حصوله كما لا يخفى في قوله تعالى
بالنسبة لكل مخلوق **قوله** اذ لو وجب الخ لكان دليل استتناء استعمل به على وجوب الطاع والاصل عليه
تعالى وما حمله لوجوب عليه تعالى فعل الطاع والاصل لكل من هو المخلوق لوجوبه عليه تعالى في الزمان
في الاخرة ولما وقع تكليف بامر ولا ضمه كما في الطاع في الحشر والتكاليف كما في التاليف بالمشاهدة
فيصل التقرب وهو وجوب الطاع ولا يخلو وتبين انهما وهو المطلوب والربيل على انه لا يجب عليه
شيء من الثواب والعقاب ويثبت الرضا ان تقول لوجوب عليه تعالى شيء لما كان باعنا مختارا الا في
التالي بالحق **قوله** كما تقول المعتزلة اما البهرايون منع باوجوب اما هو لا يخلو في الرب والربا
ولما البهريون منع باوجوب اما هو لا يخلو في الرب فقل قال الرواسي ولا يخفى ان مرادهم لا يخلو
بالنسبة الى الشخص اذ لا يمتنع له كل **قوله** لما وقعت محنة اذ استاء ما يوجب وقوله
لما وقعت محنة الخ اذ كان المحر والتكاليف ليس فيما حاكم والاصل وانما فيها ان تعاب الرب
بل وجوب الطاع ولا يخلو انتعت المحر والتكاليف التي اكلح فيما **قوله** وذلك بالحق المتشابه
ادوعى ونوع كل من المحر والتكاليف بالمشاهدة انما تشاهد ونوع المحر ونوع التكاليف
هنا اكلامه واعتبر في بيان ونوع كل منهما غير متشابه ان الوفوع اعتبار واجبه بان يتعلق
الوفوع غير المحر والامور المتكلم بها لما كان متشابه اياها كل من الوفوع غير كانه متشابه
والحاصل ان متشابه كل من الوفوع غير متشابه متشابه **قوله** وما يفرض الخ من اجواب
عما ورد المعتزلة ليعا على الشرعية المتفرد وما حل ما ورد وان قولنا لوجوب عليه تعالى

بعل

بعد الكلام ولا يخلو انتعت المحر والتكاليف لانه لا حاكم فيما من ممنوع بل ونوع كل منهما يمتنع
كلح للمحر وهو الثواب والاخرى وما حل العواب ان ما ذكر فهو من ممنوع كل منهما حاكم لا يخفى
لا لو كان غير ممنوع المحر والتكاليف وبين الطاع فهو الثواب ممنوعا على حصول المحر والتكاليف
مع انه لا تنازع بينهما في المولى فانه على اتصال الثواب للمحر غير محنة ولا تكليف بل لا يخفى
في الاخرة ويحصى لعباده من اتى بغيره لا يعمل سلفا ان المحر والتكاليف فيما حاكم وهو
الثواب فيقول ليس من الخ ما في كل العباد الا ترى ان التكاليف العزب في الربيا الا حاكم له في تلك
المحر ان ماله للثواب **قوله** من مع بالعبادة المهمة اذ في قوله اما من كان وجوده تعالى الخ لما انقضى
كلامه على عدم الافهام الثلاثة التواحيات والمستحبات والعبادات من دعوى الادلة التي ذكرها
بذكر الادلة لاجل الارتفاع عن التفسير المختلف في ايمان صاحبها المعروفة وهي الخ من المصالح
عن دليل التبع على ايمان صاحبها فقال جميعا لسؤال التفرقة من العقاب فيما انقضى اما
برهان الخ واما حرف تعجيل غالبا وتوكيد ايمان وفير ذلك اذ افاضتها للتوكيد والتعجيل
بقوله ان معناه في قوله اما من يذبحها معهما يذبح من ثم في قوله قال شرع كتابه وشرع
ان يذبحه المحصور اذ لم يذبح ان يذبح عن كونه من غير ذنوبه وهو بائس لانه يلزم قيامه
دائما اذ اخلوا الربا من شره ويعب واما المراد الرد على من يذبح ان يذبح ما منع من قيامه
مع انقضاء ما منع فالمراد بالمتكلم رد ذلك وقال معهما يذبح من شره فحذف ما منع من قيامه كما يكون
ما منع من قيامه اعماله ويحذف من مفاها ما يليه في فقير على ما هنا مما يكثر من شره فحذف ما منع
من ذلك الحروف على وجود المولى كما يكون ما منع بالحوث دليل كالمعالمه وفقر ابيه وقيامها
فلما من التاكيد مع دفع ومع الشره في كلامه والبرهان مشتق من البره كما يكون البره وهو
القصع في قول برهعت العود اذ اقصعته ولا شك ان البرهان يقصع ظهر المخاصم وحقيقته
قول مولانا من غير مشير يعني لا يتاح في غير المقدمات الغيبية هي الاوليات والمشاهدات
والمحسوسات والتواترات والتجربيات واما الربيل فهو ما عطف او نقل في اللغة الكتاب
والسنة والجماع واما العقل فهو عن المناهضة قول مولانا من غير مشير يعني لا يتاح في
واخر سواها كانت المقدمات الغيبية او الغيبية او اهلها مما يقينية ولاخرى هيية فالربيل المنقضي

لصورت
العقل

١٥٠

قوله اما هو

اعلم ان الرسل واما غير الاحوليين فهو ما احتوى على الموهل للكلية لا نفس الموهل والعالم متقاد ليعلم وجود
الله اختراجه على جهات منها ما لا يوهل للمفصود ومنها ما يوهل بالاول كقولهم وكتافته ومبا
سكنه وتركبه وبيانه وسواده والثاني كقولهم وبالعلم لا يوهل من حيث امتزاجه على الموهل الذي هو
المحور والفرق الثاني دليل على الاحراق من حيث انما احتوت على الجرمية وليست جهة من جهة اليمين
موصلة للامراء واما الجهة الموصلة للحرارة اذ يبايع الاحرار بالليل العفلة من حيث
المنافسة ومع ذلك لا هو ليس اذا علمت من اقول المحرمان وفيما يات اما من ان اذ بالامراء
مكحول الليل علفيا كليل الوجود والفرق والنفاء وبقيته الصلوات غير السمع والبصر والكلام
ولوازمها او كان تقليدا كليل من السنة الكتاب والسنة والجماع او انه استعمل
البرهان في حقيقته بالنسبة لغيره من السنة وبعيدان بالنسبة لغيره اعلم ان العفلة على
ثلاثة اقسام القسم الاول ما يتوقف عليه وجود الفعل المحرك في جملة المعجزة التي هي
الرسالة وذلك كالتوحيد والغياب بالنعيم وما يشبهها كالغزاة والارادة والعلم والحياة فقط
بالفعل متوقف على منة اذ لا يتساقط لانه كان متصفا بغيره الصلوات ولا يصح الاستئصال عليه
لا بالليل العفلة اذ لو استعمل عليها بالليل السمع لخرج الضرور **بيانه** ان السمع متوقف
على المعجزة وهو متوقف على منة الصلوات فيكون السمع متوقفا عليها ولو ثبتت من
الصلوات بالسمع لتوقف على منة الصلوات متوقفا على الاخر وهو اذ ورد في القسم الثاني
من العفلة بل يجمع لوجوده جازم مثل احوال الغيامة من الجنة والنار والصلوات والحيوان
والخمس والنشر والحوادث والتواب والعقاب ورويتنا به في الاستئصال على وقوعه لا
بالليل السمع اذ غايته ما يصل اليه العقل الجواز الوفوع والقسم الثالث من العفلة
ما لا يتوقف عليه المعجزة ولا يجمع لوجوده جازم كما سمع والبصر والكلام ولوازمها
اذا كونه سمعيا وبصر او متكلما فيصح الاستئصال عليها بالامرين والجمع منهما
الليل السمع كما يات واما الوجود التي يعبرها كما في الصلوات استئصال عليها لا
بالفعل لتوقف المعجزة على الوحدانية اذ لو اتبعت بجزئ التمانع فينتج الفصل
ومن جملة المعجزة وفيه يصح الاستئصال عليها بالسمع كالعقل فمال الصلوات شرع الكبرى

وهو

وهو ان الرسل واما غير الاحوليين فهو ما احتوى على الموهل للكلية لا نفس الموهل والعالم متقاد ليعلم وجود
الله اختراجه على جهات منها ما لا يوهل للمفصود ومنها ما يوهل بالاول كقولهم وكتافته ومبا
سكنه وتركبه وبيانه وسواده والثاني كقولهم وبالعلم لا يوهل من حيث امتزاجه على الموهل الذي هو
المحور والفرق الثاني دليل على الاحراق من حيث انما احتوت على الجرمية وليست جهة من جهة اليمين
موصلة للامراء واما الجهة الموصلة للحرارة اذ يبايع الاحرار بالليل العفلة من حيث
المنافسة ومع ذلك لا هو ليس اذا علمت من اقول المحرمان وفيما يات اما من ان اذ بالامراء
مكحول الليل علفيا كليل الوجود والفرق والنفاء وبقيته الصلوات غير السمع والبصر والكلام
ولوازمها او كان تقليدا كليل من السنة الكتاب والسنة والجماع او انه استعمل
البرهان في حقيقته بالنسبة لغيره من السنة وبعيدان بالنسبة لغيره اعلم ان العفلة على
ثلاثة اقسام القسم الاول ما يتوقف عليه وجود الفعل المحرك في جملة المعجزة التي هي
الرسالة وذلك كالتوحيد والغياب بالنعيم وما يشبهها كالغزاة والارادة والعلم والحياة فقط
بالفعل متوقف على منة اذ لا يتساقط لانه كان متصفا بغيره الصلوات ولا يصح الاستئصال عليه
لا بالليل العفلة اذ لو استعمل عليها بالليل السمع لخرج الضرور **بيانه** ان السمع متوقف
على المعجزة وهو متوقف على منة الصلوات فيكون السمع متوقفا عليها ولو ثبتت من
الصلوات بالسمع لتوقف على منة الصلوات متوقفا على الاخر وهو اذ ورد في القسم الثاني
من العفلة بل يجمع لوجوده جازم مثل احوال الغيامة من الجنة والنار والصلوات والحيوان
والخمس والنشر والحوادث والتواب والعقاب ورويتنا به في الاستئصال على وقوعه لا
بالليل السمع اذ غايته ما يصل اليه العقل الجواز الوفوع والقسم الثالث من العفلة
ما لا يتوقف عليه المعجزة ولا يجمع لوجوده جازم كما سمع والبصر والكلام ولوازمها
اذا كونه سمعيا وبصر او متكلما فيصح الاستئصال عليها بالامرين والجمع منهما
الليل السمع كما يات واما الوجود التي يعبرها كما في الصلوات استئصال عليها لا
بالفعل لتوقف المعجزة على الوحدانية اذ لو اتبعت بجزئ التمانع فينتج الفصل
ومن جملة المعجزة وفيه يصح الاستئصال عليها بالسمع كالعقل فمال الصلوات شرع الكبرى

وهو ان الرسل واما غير الاحوليين فهو ما احتوى على الموهل للكلية لا نفس الموهل والعالم متقاد ليعلم وجود
الله اختراجه على جهات منها ما لا يوهل للمفصود ومنها ما يوهل بالاول كقولهم وكتافته ومبا
سكنه وتركبه وبيانه وسواده والثاني كقولهم وبالعلم لا يوهل من حيث امتزاجه على الموهل الذي هو
المحور والفرق الثاني دليل على الاحراق من حيث انما احتوت على الجرمية وليست جهة من جهة اليمين
موصلة للامراء واما الجهة الموصلة للحرارة اذ يبايع الاحرار بالليل العفلة من حيث
المنافسة ومع ذلك لا هو ليس اذا علمت من اقول المحرمان وفيما يات اما من ان اذ بالامراء
مكحول الليل علفيا كليل الوجود والفرق والنفاء وبقيته الصلوات غير السمع والبصر والكلام
ولوازمها او كان تقليدا كليل من السنة الكتاب والسنة والجماع او انه استعمل
البرهان في حقيقته بالنسبة لغيره من السنة وبعيدان بالنسبة لغيره اعلم ان العفلة على
ثلاثة اقسام القسم الاول ما يتوقف عليه وجود الفعل المحرك في جملة المعجزة التي هي
الرسالة وذلك كالتوحيد والغياب بالنعيم وما يشبهها كالغزاة والارادة والعلم والحياة فقط
بالفعل متوقف على منة اذ لا يتساقط لانه كان متصفا بغيره الصلوات ولا يصح الاستئصال عليه
لا بالليل العفلة اذ لو استعمل عليها بالليل السمع لخرج الضرور **بيانه** ان السمع متوقف
على المعجزة وهو متوقف على منة الصلوات فيكون السمع متوقفا عليها ولو ثبتت من
الصلوات بالسمع لتوقف على منة الصلوات متوقفا على الاخر وهو اذ ورد في القسم الثاني
من العفلة بل يجمع لوجوده جازم مثل احوال الغيامة من الجنة والنار والصلوات والحيوان
والخمس والنشر والحوادث والتواب والعقاب ورويتنا به في الاستئصال على وقوعه لا
بالليل السمع اذ غايته ما يصل اليه العقل الجواز الوفوع والقسم الثالث من العفلة
ما لا يتوقف عليه المعجزة ولا يجمع لوجوده جازم كما سمع والبصر والكلام ولوازمها
اذا كونه سمعيا وبصر او متكلما فيصح الاستئصال عليها بالامرين والجمع منهما
الليل السمع كما يات واما الوجود التي يعبرها كما في الصلوات استئصال عليها لا
بالفعل لتوقف المعجزة على الوحدانية اذ لو اتبعت بجزئ التمانع فينتج الفصل
ومن جملة المعجزة وفيه يصح الاستئصال عليها بالسمع كالعقل فمال الصلوات شرع الكبرى

المورد المطلوب انه جبهه ذاته لما علمته ان العلم له جهات توصل للمفهوم وجهه لا توصل
له فهو ليس من حيث اعتناؤه على الجهة التي توصل بل هو قال بالعلم من حيث هو له لكان العلم
بذلك واجب بان المصنف على من مبدل الاصول غير غاية الامر انه العلم الربلي على وجهه من
حيث انه المقصود منه هو بيان العلم اسير المنزوع على الكان وذلك ان الربلي اسم للعلم
الخالص عن كانه وهو الحروف وانما ما نشر على من من المناهضة **بفعله** بحروف العلم انه
المعبر بحروف العلم وذلك المعبر هو المعرفة الكبرى القابلة للعلم حادته المقصودة
لكبرى المنزوعة القابلة وكل حادته كابل للمعرفة بالمصنعة اشار للصرفي بقوله
بحروف العلم وحرف الكبرى لعلمها من الربلي المستعمل به عليها من قوله بفعله كانه
لأنه ليس له حروف العلم **قلت** ان المعبر بحروف العلم معرفة واحدة والربلي المنصرف مولا
من معرفة كبرى كغيره يكون المصنعة اشتبا على من هذا المناهضة مع العلم الربلي على
معرفة واحدة **قلت** المناهضة الربلي على المعرفة الواحدة بجزء من بيان العلم الكان اسم
الكل على اسم الحرف نفس الشيء وهو انه قد وقع خلافه في جهة احتياج العلم للعلم
ففي العلم محتاج للعلم من جهة حروفه له وجوده بعد علمه وبما جهة امكانه
وتساويه فيه فيحتاج لمزيد من العلم على الاخر وفيما جهة حروفه وامكانه فكيفية
لاستعمل كل علم وجوده الخارج على الاول ان نقول العلم حادته وكل حادته لا بد من معرفته
وعلى الثانية نقول العلم ممكن وكل ممكن كابل للمصنعة يرجح احد طرفيه وعلى الثالث
العلم حادته ممكن وكل ما هو كذلك كابل للمصنعة اذا علمت من اقوال المصنف بحروف
يقضي الكبرى على معرفة الحروف وقوله بعد ذلك لم يكن له معرفته لانه ترجيح احد الطرفين
المتساويين كالصريح في الامكان اذ لا معنى لكان الامكان المتساوي الوجود والعلم
يقتضيه حروفه الامكان كما الحروف بفتح اول الكان بخلافه اخرة وفتح جاب
بان قوله او كما حروفه حروفه الوجود ما عكبت انه بحروف العلم وامكانه ودليل
الحروف ذكر الامكان بعروض المصنعة ما نشر على معرفة شريه لكان الامكان بالحروف او يقال
قوله بحروف العلم انه الذي ما وقع لانه ترجيح احد الطرفين وذلك هو الامكان وما

معنى

معنى المشيئة لانه ذلك كذا قيل وفير يقال كذا المصنعة بتصميم الامر من المتساويين
بالوجود والعلم حتى يكون جاب على حروفه لكان الامكان بل هما شامكان لكل من من المتساويين
كانت الست الوجود والعلم والامكان المخصوص ومقابلته والزمان المخصوص ومقابلته
والصعاب المخصوصة ومقابلتها وح فالمراد جاب على حروفه الحروف على معرفة من يشي
لما كان بالحروف تامر **قلت** او اعلم اننا اذا اردنا اثبات الصانع للعلم ثبتت اوله
عز اخر الربلي ثم ثبتت حروفه لاجل الربلي ثم بعد اثبات الحروف لاجل احواله
ثبتت ان للعلم كانه جاب ثم تثبتت وتحتاج لثلاثة ادلة فنقول في الربلي الاول
الاول اعراض متغيرة بالمشاهدة وكل متغير حادته ينتج لاجل حادته ثم نقول في الربلي
الثاني لاجل حادته كانه جاب الحادته وكل حادته الحادته حادته ينتج لاجل حادته
ثم بعد ان ثبتت حروفه لاجل احواله نقول العلم من احواله حادته وهذه المقصود
ثبتت بالربلي المتغير مير وكل حادته من حادته وهذه الكبرى اما تثبتها بالربلي
استشهاد ان نقول بان نقول لانه يمكن الحادته حادته لانه ترجيح احد الطرفين المتساويين
بما سبب مرجح بيان الامكان ان المصنوع وجوده مساو له من جهة في نفس الامر بل هو حادته
بكون حادته كان وجوده مرجح على غيره بكونه سبب مرجح الا ان التاكيد وهو ترجيح احد
الامر من المتساويين اياها كما سبب باصل لما فيه من اجتماع الطرفين وهما المساوات والرجحان
يبطل المصنوع وهو يكون يمكن الحادته حادته واذا بطل المصنوع ثبتت نفيته وهو الحادته
محتمل وهو المطلوب او تثبتت بالربلي افتر انه مركب من تركيبه وعلمية بان نقول لو وجد
الحادته حادته لانه اجتماع الاستواء والرجحان واجتماع الاستواء والرجحان بالاصل ينتج
لو وجد الحادته بكونه حادته كان بالعلم الحادته ان المعرفة الكبرى من هاهنا اثبات
الصانع لها وليكان كل منهما افترانه والكبرى ان تثبت اثباتا بالربلي استشهاد
وان تثبت اثباتا بالربلي افترانه ومن التركيب هو ما ان تثبت التركيب الشرح وهو صريح
الشرح واما في المصنوع فبما ان تثبت التركيب بل هو ما افترانه الربلي على وجود الصانع واثبات
لصغره بحروف العلم وحرفه كانه ثم افترانه الربلي على الكبرى المنزوعة بقوله لانه لانه

102

يكون له حروف التي في افعال الربيل على الصغرى بقوله ودليل حروف العالم في ودليل حروف الاعراض في وقوع
دليل الكبرى على دليل الصغرى لغلة الكاه عليه **قوله** انه لا بد من العالم والشان لو لم يكن له اداء للعالم
وقوله حروف اذ باعوا وما نفع **قوله** با حروف لنفسه اذ مع من في تسام حروفه وعمره وتساوي جميع
الامور المتقابلة في نفس الامر مع ترتيب قوله في كون نوع اجتماع الاستواء والرجحان انما
جاء من حروفه لنفسه مع استواء الحروف وعمره ونقطة الامور المتقابلة في نفس الامر في كلامه
انتقالية من اعم الى اخص كان نفس حروف الاعراض كعادى ما حروفه نفسه وما اذا كان حروفه
لنفسه بان كان حروفه اتقافيا كما في نفسه ما كانت ذاته علة في وجوده فانفسه التناز
لنفاذ دون الاول فانه ضرورة الاستحالة والبلاد في قول المر لنفسه كما في التعليل اذ با حروف الجبل
ذاته بمعنى ان حروفه ليس لسبب بل اجمال ذاته **قوله** اهل الامر من مما هو بالمكن من وجوده وعمره
والمفاز المخصوص ومقابلته والمكان المخصوص ومقابلته والصفة المخصوصة ومقابلتها والوجه
المخصوصة ومقابلتها **قوله** المتساويين تساويا اذ اتي **قوله** وما جعل اذ كونه اهل الامر من
المتساويين تساويا اذ اتي مساويا لصاحبه بالنظر لما في نفس الامر اجمالا عليه كما في عمال
لما فيه من اجتماع الضجر وهو المساوات والرجحان المستلزم لاجتماع التفيض والرجحان
مستلزم للمساوات والمساوات تستلزم لرجحان فاذا اجتمع الرجحان والمساوات اجتمع مع
مساوات والمساوات ورجحان وكار رجحان وهذا اباها بالضرورة وتفيض اجماع المساوات القوي
المكروه رجحان اعم مما على الاخر من غير سبب ميزان ان اعتزلت لبعثه ورجحت اعمها السبب
من رجحان اعم من التفسير على الاخرى مع من في تساويا فيما كانه من مرجع والذو المحذور وهو
اجتماع الضجر والرجحان والمساوات واعلم ان ما ذكره المصنف ان الكاه على تقويم كون العالم
حرف كالتسوية اجتماع المساوات والرجحان من غير على ان الوجود والعدم بالنظر لثبات المكن
يسار وهو اهل قوليه وفيل ان الوجود اولي به لعدم احتياجه لسبب بخلاف الوجود بل انه
يجتاز لسبب وعلى من القول بالكان وعلى تغير حروف العالم لنفسه ترجيح المرجوح كما
كما في وهو اولي في الاستحالة من ترجيح اهل الامر من المتساويين كما في **قوله** ودليل
حروف العالم اذ اجراء العالم بريل في حروف الاعراض في ذلك **قوله** كانه لا يغير الاعراض

مزا

من اعمنى الربيل وبعضه ان تقول اجراء العالم كانه لا يغير الاعراض في حروف الاعراض في وقوع ما في
اجراء العالم مادته بالمحرف في معنى الربيل لبعضه اجراء في حروف الاعراض في وقوع ما في حروف الاعراض
الجمادات وانشاء الكبرى بقوله ومكان الجمادات حروف الاعراض في وقوع ما في حروف الاعراض
لا يغير الاعراض في وقوع ما في حروف الاعراض في وقوع ما في حروف الاعراض في وقوع ما في حروف الاعراض
ذات نظرية تتوقف على بيان وكان العالم دوات وصعقات في حروف الاعراض في وقوع ما في حروف الاعراض
كما في حروف الصعقات في وقوع ما في حروف الاعراض في وقوع ما في حروف الاعراض في وقوع ما في حروف الاعراض
تغير ما من حروف الاعراض في وقوع ما في حروف الاعراض في وقوع ما في حروف الاعراض في وقوع ما في حروف الاعراض
حادث وفرفرف المكنى للعلم بما والحق والحق الربيل مع غير متساوية تغير الاعراض وهو
الصغرى من اعم الى اخص اسم الكل على الجز **قوله** متساوية تغيرها اذ تغير ملكها في البحر
والمتحرك تنارة تشاهد بظهور البحر متحركا وتارة تغير بظهور البحر ساكنة ومن المضاف الى حروف الاعراض
يتروغ اعترافات الاول انه لو تعدت المتساوية بتغير الاعراض من غير الوجود والعكس لكان
ذات التغير ضروريا ليجتاز فيه لا كالتنازل اذ في اختلاف في تغير الاعراض وعمره تغير ما
فيل اذ في تغيره من غير الوجود والعكس وفيل اذ في تغيره من غير الوجود والعكس في البحر في تغيره
انما تغيره في توجزه تغيره وفيل اذ في تغيره من غير الوجود والعكس في البحر في تغيره
من غير الوجود والعكس في تغيره من غير الوجود والعكس في تغيره من غير الوجود والعكس في تغيره
الجوانب ان الاعراض وان اختلافه في تغيره من غير الوجود والعكس في تغيره من غير الوجود والعكس في تغيره
لا كانهما متساوية تغيره من غير الوجود والعكس في تغيره من غير الوجود والعكس في تغيره من غير الوجود والعكس في تغيره
لا تتفال من حروف الاعراض في وقوع ما في حروف الاعراض في وقوع ما في حروف الاعراض في وقوع ما في حروف الاعراض
متساوية تغيره لانه تارة بظهور البحر متحركا وتارة بظهور البحر ساكنة والتغير
المتساوية هو بالتسوية كما في الاعراض في وقوع ما في حروف الاعراض في وقوع ما في حروف الاعراض في وقوع ما في حروف الاعراض
من العرف هو الحروف فكيف يستدل به على حروف الاعراض في وقوع ما في حروف الاعراض في وقوع ما في حروف الاعراض في وقوع ما في حروف الاعراض
نفسه وما في حروف الاعراض في وقوع ما في حروف الاعراض في وقوع ما في حروف الاعراض في وقوع ما في حروف الاعراض في وقوع ما في حروف الاعراض
بتغير الصعقات في وقوع ما في حروف الاعراض في وقوع ما في حروف الاعراض في وقوع ما في حروف الاعراض في وقوع ما في حروف الاعراض في وقوع ما في حروف الاعراض

تغير الصفت بغيره استحال بالمعنوية على وجود المعاني **واعلم** ان جرمان مروت الاجراء الغايل
العالج مكان لاجراء الحادثة وكذا كان لاجراء الحادثة في حوادث الماضي غير اثبات امور رابعة
اثبات زایل على اجراء وهو مروت ذلك الزایل وما كان له الاجراء في الزایل واثبات استتالة
حوادث كالاول لها والامر التكنون وهو مروت الزایل متوقف على امور رابعة ابهام فيما ذكر الزایل
بعبارة ابطال انتقاله وابطال كونه وظهره واثبات استتالة عن الغرض بجملة الامور المتعلق
اليه سبعة اركان اثبات زایل على اجراء والتأثر ابطال فيلزم به نفسه والثالث ابطال انتقاله
والرابع ابطال كونه وظهره والخامس استتالة عن الغرض والسادس كون الاجراء بالاتباع
عن ذلك الزایل والسابع اثبات استتالة لحوادث كالأول كما ذكرنا في الفيلسوف الغايل
يقع العالم ان يعترض على الصغير بان يقول كما نسلم وجود زایل على اجراء المعنى عندنا
بلا اجراء سلطنا وجود من الله الزایل ولا نسلم مروت لم لا يكون قبل مروت على الجرم فاما
نفسه او انتقال اليه من غيره واخر او كان كالتأنيث في كنه وهو في هذه الحوادث الثلاثة
فليس او ان ذلك الزایل على اجراء على الجرم في نفسه مسلفا حادثة كالمسلم ان الاجراء
كالمزمنة ليدل على ما يجوز انفسها عن مسلفا الصغير كالمسلم في الكبرى القابلية وكل ما كان
الحادث بغير حوادث كانه لا يكون ذلك لو كان مروت ذلك الزایل الحوادث لها مروت ونفس
نواميس على مروتها لا يكون لاول لها والعلة متساوية لكانت مركات هادئة لا يلزم
مروتها لو كان بجملة تلك الحركات قبل الميزان من مروت وجود الحال وهو وجود الجرم
على بيان الحركة والسكون المستلزم بغيره النقيض اما لو كانت الحركات كالأول لها
كما يلزم ان يكون العلة مادتاها هو ظاهره وكان ينتج الحوادث التي كالأول لها والمفرومة
الصغير تمامها متوقف على اثبات تامة مكاتب والكبرى لها معها متوقف على اثبات مكمل
واحد متكون جملة المكاتب التي يتوقف عليها البرهان الذي كور سبعة وفي جعلها بغير
بجيت يقال ان في مقام ما انتقاما كانه ما بعد ايجرة في اجراء فعوله زایل يبتدئ به كاشان
زایل على اجراء ونفوله مقام بجزء العا ما التأنيث للوزن وطاف بها في بعضه به نفس فيق
العرض بنفسه ونفوله ما انتقل بالمكان الكام للوزن بقية به بغير انتقال العرض ونفوله ما كنا

اثبات

يعني به

يحيى به نفس كيون العرض ونفوه بل كقولنا اجراء المتفاني وهو الكعوب عن الحرف وهو الضهور ونفوله ما بقا
يعني به اثبات مكرمة لاجراء وكما عارض ونفوله كما عارض ما التأنيث وعن بعض العيسوسكون الزايل هو
اسمها والخبر عن مروت تعريفه ثابت ونفوله كما حنا كما تأنيثه ونحو مقتضاه من استتالة حوادث
الاول لها مروت التأنيث والاول وجه لا يستلزم على منة لأمور السبعة ان تقول اما الاول وهو
اثبات زایل على اجراء تتصف الاجراء به وهو ضروري كما يحتاج الى دليل اذا ما عارض الا وهو
يحيى به ذاته معا تنزاهة عليها واما التأنيث وهو ابطال قيام العرض بنفسه والثالث
وهو ابطال انتقاله من دليلهما انه لوقوع العرض بنفسه او انتقاله ليزن قلب حقيقة كل الحركة
مشكا حقيقة انتقال الخوض من مروت كما في بلوغها بنفسها او انتقالها ليزن قلبت تلك الحقيقة
وغير مروت العرض هو صر اذا لا انتقال والقيام بانفسه من خواص الاجراء واما الرابع وهو
الكعوب والضهور بوجه ان الكعوب والضهور يكون اجتماع التصرف في العمل الواحد
ان الخوض اذا تكرر مثلا السكن كما في مروت من حركة ليزن اجتماع التصرف في الحركة والسكون
ضرورة واما الخامس وهو اثبات استتالة عن الغرض بوجه انه لو انفسه لكنا وجود
هايزر الكاواها والجماد لا يكون الا محتمل فيكون من الغرض محتمل وهو متناقص واما السادس
وهو اثبات كون الاجراء منعكاً عن كونه متحركاً او ساكناً متلاً اذا لوان بعد من الحركة
والسكون ليزن انفعال التفتيح مما حركته وكما حركته والسكون بالسكون واما السابع وهو
اثبات استتالة حوادث الاول لها بله اذلة كثيرة وافر بما ان تقول اذا كان كل مروت
امراد الحوادث ماد تباي بنفسه وهو جميعها ثابت في الازل في كايخلوا اما ان يفرض ذلك
العرض من اجراء الحادثة او كما يكون فإنه ليزن اجتماع الشيء مع عومه وهو محتمل
بضرورة التحمل وان لا يفرض ذلك العمل في مروت اجراء الحادثة ليزن ان لها واما
لنحو الازل على من الجرد عن جميعها فهو لاجراء ان العالم لا يقع ان ما يراه المحسوس
في المتحررين في الشر وما آخره في المتحررين في الشر كانه في المتحررين ليس وجود الصانع
في استتال على حروف العالم اجراء وانظر في الشر في الازل استتال على حروف العالم
ثم استتال على وجود الصانع في الشر في الشر في وما في المتحررين في الشر واول هو

الخاصة كما في قولهم وما بينهما من السحاب والنفوس والحيوانات المتعلمة ومب
الارض **قوله** اجراء مكانة لاجراء تفوق بما بعد ان العالم اجراء فذلك مكانة لاجراء
وان العرف ليس من العالم وليس كذلك فكان لا اولي ان يقول اجراء اجراء مكانة لاجراء
تفوق لاجراء **قوله** ما من معرفة لزوم الاجراء لهما على العمل وجه الاجتماع
الاجتماع الصريح في حال وانما كانت معرفة لزوم الاجراء لهما على العمل ضرورة ان عرفت
عندما يستحيل استحالة ضرورة بل يلزم عليه من ان يعاجل التخصيص البرية لاستحالة **قوله** است
الجم من اشروع في بيان حروف الاجراء **قوله** لما قيل ان يتصرف اهل الاثر التالي وهو معنى قولهما
لان اجراء اهل العمل في كل المقام وهو من معناه وتبين نقيضه وهو حروفه ومعناه وهو المصطلح **قوله**
لان ما ثبت في حقه استعمال حروفه بالاجراء والقبول وهو بيان للمكانة في التشرهيه **قوله**
واخبار دليل الاستثنائية المصوية **قوله** ان كل ما ثبت في حقه استعمال حروفه اورد عليه
ان الاجراء لان لية فريضة ولا يستعمل حروفه مما كان ان كان اجراء ما بالوجود في الاعراض وبعض
وهو مبني على ترادف الاثر والقبول اما على المشهور من ان الفريضة اخبر من الاثر لانه موجود لا
اثر او لوجوده ولا ان له ما لا اثر له وجوده كما ان او حروفها ليست لاجراء فريضة حتى
ترد ويظهر ان يجب ان يسلم الترادف بان ما عبارة عن موجوده كان في اجراء فريضة
وقد يقال من ان اجراء اصله على القول بالترادف كان اجراء لانية باقية بالها
لم تنعده بوجوده وانما انفع بوجوده انما هو عن مناهيها كما في الوجود في فعل اهل انه
فريضة **قوله** انه من شموله على كل منفعها اورد عليه ان العرف كما يتصور والمتسامر
اما تتعلم بالوجود واجيب بان المتسامر منصفة على وجوده الضم فكانه قال لانه
فريضة من فريضة التي يتصرف كل منفعها عنده وان المراد بالمتسامر العرف لانه فريضة
عنه **قوله** في كثير من اجراء متعلق بشروطه واما الفيلسوف لاجراء فهو مكانة
اما للسكون كما في قوله تعالى والجمالات **قوله** بل ان استواء الاجراء كالمطابق
ذاتي لا اولي بل ان استواء الاجراء انما هو وجود الحروف لان الكلام في الاجراء كالمطابق
وما علمه انه اذا ثبت وجود بعض الاجراء وهو الحركة والسكون وهي ارضيت

بجميع

بجميع التعاقب اذا ما ثبت كاحل الاستمال يثبت لكلها **قوله** واذا ثبت حروفها اذ الحركة
والسكون ومن اشروع في بيان حروف الاجراء **قوله** استعماله انما كان من المعطوع
انما يستعمل انما كان من الشيء لا يكون سابقا عليه **قوله** انما كان من المعطوع انما كان من
قوله يستعمل حروف الاجراء وهو الاجراء **قوله** واذا استبان ان اذا بان ويظهر عن النبي
ذكرناه من دليل حروف الاجراء **قوله** حروف الاجراء من اجراء وهو اجراء
وهذا اشروع في بيان وجود صانع العالم **قوله** مساو له من اجراء في تفسير الامر وكذا يقال مما
بعض **قوله** لزوم اجتماع من ايمان للمفرد في الكبرى من دليل اثبات الصانع **قوله** في بيان انواع
الاجراء اثبتة كل ضاهية امر ان ومن اسميته بالمتقالات الستة لان كل واحد منها يقابل
تكميله **قوله** سبحانه من ايمان من ايمان على ما في حقه من اثبات الوجود للصانع واما
كونه ايجابا مبني من دليل **قوله** كما في غيره اذ وهو المقابل من الفادي **قوله**
فكانه لو يكن في كماله ما قدنا اسمان كغيره على الله تعالى اذ فان الله لو لم يكن في
وقل استدل المراد الفريضة بما عجزه بغيره استثنائية من كبره في كونه متصلة فريضة
وهو لا اولي وتسمى الكبرى وعلى استثنائية وهو المفرد الثانية التي تفرغ عليها الاثر
وتسمى الصغرى كغيره لافتراده وقامه له لو عن المناصفة في الفيا سات الاله على
امتناع جوا بما امتناع شرهها واما امتناعها لكانت الابعى التاخذ على غير
لا اولي وهو استعمال لغوي مخالف للمناصفة وهو ايضا لغوي من العطف ان امتناع
البعى اثبات وامتناع الاثبات بغيره بامتناع على كونه تعالى فريضة كونه فريضة
وامتناع كونه حاد ثا كونه ليس بجاد ث ومن المفرد ان استثنائية نقيض التاخذ بغيره
المفرد واستثنائية غير المفرد ينتج غير التاخذ سواء كان التاخذ مساويا او اعم وذلك
لان لا اولي ملزوم وهو مساو واخص والتاخذ انما مساو او اعم وربع المساو مع كونه
وربع لاعم ربع لافض واما استثنائية غير التاخذ او بغيره الفريضة كما ينتج شيئا كان
التاخذ لانه لا يلزم وجود لاعم وجود لافض وانما بغيره لافض بغيره لاعم واما
اذ كان التاخذ لاعم مساويا في استثنائية غير التاخذ غير المفرد وبغيره الفريضة

لرب

التالي ينتج استثناء غير كلي منهما غير الآخر ونفيهما كليهما نفيهما الآخر اذا علمت من افعال
 القياس من النفي اشار اليه المحرر في قوله بغير المولى في بيان المكان ما ذكرنا الا انه ليس بجاد ان
 لو كان مادة ثانياً لاجتياز محرت لما مر به البرهان السابق من وقوع ابتفاز كل مادته محرت اذ
 حلت بنفسه لانه اجتماع الضرير المهيان والمساوات لاكثر ابتفازة محرت بالكل اذ لو
 اجتفز محرت لانه البرهان او التسلسل الاخرين وهما بالكل بما ادى اليه وهو ابتفازة محرت
 بالكل بما ادى اليه وهو كونه ليس بغير بالكل فثبت نفيهما وهو انه في وجوده المطلوب
 وهذه اذلة ثالثة ذكر المحرر في كنهه الاولى وفي قوله لو لم يكن في المكان مادة ثالثة
 في كنهه الاستثنائية بل هو افعال واقفاً دليلها مقامها والاصل الكنه ليس بجاد ان
 لو كان مادة ثانياً لاجتياز محرت وحذف استثنائية الريل الثالثة ومفهومه الشرعية من الريل
 الثالث واستثنائية قوله لو لم يكن في المكان مادة ثالثة كان المازمة انه لا واسطة بين
 الغرض والحرث في حقه موجود ان الموجود ان كان لوجوده اول قسمه اذ لا يفرغ
 وان كان لا واسطة بينهما فتنتج احدهما في الآخر باورد على المحرر الشرعية التي
 ذكرها فعملية لتصرفها بطور العملية التي في الاستثناء لان المهمة في قوة الجزئية
 وشركها انتاج الاستثناء كلية الشرعية كما ان عليه في منصفه واجيب بان
 المحرر استعمل لوجود مادة الكلية في جميع اذلة التي ذكرها مادة في مادة يخرج منها
 لا تبيان بكونه التمسك الكانه واللتزم باللتزم مناد وعلم بغير في ما مساو لكان وهو
 لكان مادة ثانياً لاجتياز محرت لو لم يكن في جميع اذلة هو لكان مادة ثالثة بالعكس
 وحده كلية باعتبار عمومها او صاع وليم يترك السور افحص الجمع معناه من لانه
 الواقع بين الحرير على ان مقام كناه الشيخ ابراهيم ان كلية الشرعية لا تستر في اذ
 في انتاج الاستثناء قوله ويلين البرهان اذا افحص العود اليه ابتفاز اليه وهو اذ
 البرهان توفيق الشيء على ما لا يتوقف عليه اذ يتوقف الشيء على شيء ويتوقف الشيء على
 عليه اذ على الشيء لا اول لكان او جزر في غير عمر او عمر او جزر في غير افعال توفيق عمر وعلى
 زير التي توفيق على عمر وتوفيق زير على عمر التي توفيق على زير والبرهان ما يثبت في ا

نسبتين

فيسبب ويقال له در مصرح وذلك كما اشرنا وذلك كما استنبطنا متفرج على نفسه باعتبار كونه
 معكولة باعتبار كونه عمر في عكاه ومتناظر عن نفسه باعتبار كونه باعلا العمر وكون افعال في عمر
 انه متفرج على نفسه بنسبتين ومتناظر عنها بنسبتين واما ما مر انك ونفعل له دور مضمر كما لو هو
 زير عمر او عمر او غير بكر او بكر او غير اكل او اكل او غير متفرج على نفسه بثالثة مرات ومتناظر عنها
 بثالثة نهم ما مر في قوله او التسلسل اذ ان كان العود المتفرج اليه غير متناظر به كان كل محرت
 قبله محرت بالتسلسل ترتيب امور غير متناظرة قوله وهو ابتفاز الا لاد والبرهان ابتفاز
 الا واعتبر في بيان البرهان السابق من موانع من قولنا العال حادث وكل حادث كما يولد من محرت
 وليس البرهان ما ذكره من لا ابتفاز واجيب بان قوله وهو لا ابتفاز الا لاد لوجوه انحصار كل موجود
 اذ لا انحصار في كل موجود في الغرض والحرث والاول بالفتوى والحرث والعكس باو ابالوا و
 وذلك ان الموجودات مخصصة في الغرض والحرث واما كل موجود بل ما يخص في امرهما
 والتقابل بين الغرض والحرث في التمسك لانها لا يجتمعان ولا يترفعان وفي اعتبار تفرعان
 في عرضا السابق مما لا يزال اذ لا يعمل فيه في إمكان وجود تافيه ولجمادات لا الحرث
 هو الموجود في الغرض وعلى مزا يكون ما ضرير بالفتوى لا يخلص اذ لا يخلص عليها
 في مصر قوله لما عرفت في حرث العالم اذ من العادات ان لم يكن له محرت بنفسه لانه اجتماع
 الضرير المساوات والبرهان قوله بان انحصار العود اذ المتفرج اليه قوله ان محرت لا اول
 يعني النذر اذ من مطلقه وخلقه من غير عمر اذ العود موقوفه ويتخج ما ذكره في اذ
 في اذ لانه كما لو كان زير مطلق عمر او غير مطلق بكر او بكر مطلقه اذ اذ امر ضل حرث لا اول و
 وانحصار الاول مبنية في صولاء الاربعه في صول العرف في ان يكون محرت لا اول وصور زير بعض
 الثالثه الزير بهر وبعي عمر ويطر وبكر وخالم اذ لا يكون محرت واحداً من عمر واول
 احثه لا اول مباشره واما بكر التي احثه عمر والمستنصر وجوده اذ عمر في الاول وصور زير
 مباشره واما حال التي احثه بكر المستنصر وجوده الزير بواسطه عمر في مثل ان تقول
 ولو لا بكر ولو لا اول ولو لا اول ولو لا اول وهو قوله من احثه من الاول بيان لما وقعت
 عليه من قوله من بكر والخير في قوله من احثه يعود على من الحرث في البرهان وكذا

قال من عمر والن امرته لاول وفولده او امرته من استمر اليه وجوده على امرته لاول
التفسير بغير من يهرك من الخ امرته لاول او من امرته من استمر وجوده اليه وكانه
قال او بغير الن امرته عمر والن استمر وجوده لاول وهو بغير مباشرة او خالف الن امر
بكر الن استمر وجوده لاول ويقوز بغير بوا صحة عمر **قوله** لانه يلزم عليه نقل
واحد من المعزتين مع حقيقة التنبيه وحاصلها انه لو قلنا بغير عمر واخو عمر زيرا
بفتح كون زيرا خالفا لعمر ان يكون متفردا عليه ومفتخره كونه مخلوقا لانه يكون
متأخر عنه ولن يجمع بين كونه متفردا على عمر ومتأخر عنه وهو محال لانه جمع بين
متناقضين **قوله** شرها التناقض اتحاد النسبة المحلصه وهو غير موجود صلا ان نقل
واحد من المعزتين انما وجه له التفرد باعتبار انه مات والنظر باعتبار انه اثر وهما اعتبار
رأه او جيتا عمر والاتحاد كما في قولهم التكاثر زوج باعتبار انفس منحصرا وليست زوما باعتبار
مجموعهما **قلت** المحكوم عليه بالنفي والاثبات انه التفرد واحده وهو كل واحد
من المحلصين انهم دميته والتفرد انما وقع في موجب النفي والاثبات وهما التثنية والتثنية
والاخر من تكثر وجوده الذات تكثر صلاحته في مع التناقض ما يلزم بالتناقض نظر الكون المحل
المحكوم عليه بالنفي والاثبات واحدا وتفرده موجب النفي والاثبات اي موجب تفرد المحل
وهذا الجاه فقولنا التكاثر زوج باعتبار انفس منحصرا وليست زوج باعتبار مجموعها
لان محل الاثبات عمر على النفي اذا المحكوم عليه بالنفي والاثبات منحصرا والمحكوم عليه
بغيرها مجموعها **قوله** بغير تميزا عن كل من تفرد وتماخر ومراده بالمرتين النسبتين
والجسيتين فتكازيب من متفرد خالفا لعمر ومتفرد على نفسه من متفردته مخلوقا
لعمر وزيرا من حيث كونه مخلوقا لعمر متأخر عن نفسه من حيث كونه خالفا لعمر وكذا
يقال في عمر وان متفرد على نفسه بغير تمييز ومتأخر عن نفسه بغير تمييز **قوله** تماق اذ تناقض
قوله انه يوفى الراجح ما لا يقابله كذا المراد بغير اتم تماقيه اذ وراجح ما لا يقابله له
بالكل وما ادى اليه الباهر وهو التسلسل بالكل ووجه اذ التسلسل الراجح ما لا يقابله
له بغير ما ان التصحيح ويسر ما ان الامكان وتفسير لاول ان تقول لو وجرت عواطف

لاول

لاول لها المكنان بغير ضمير المعلوم لا يفسر الي غير النعمانية في جانب الماضي جملة ومقابلها بواحد مثلا
النفس النعمانية جملة اخرى ثم يصح الجمع بين النعمانية لاول من الجملة لاول من الجملة
الثانية فلو كان يازا لكان واحد من الثانية لكان التناقض مساويا للكل ما وهو محال وان لم يكن يازا
وجوز لاول ما ليرجع يازا به في الثانية بتفصيح الثانية وتساويها ويطرد منه تناقض لاول
لانها لا تميز على الثانية لانهما متساوية والنزاع على المتساوية بغير متساوية يكون متساويا بالضرورة
وتفسير الثانية كقول لو وجرت عواطف لاول لها النعمانية جملة عن وجود كل حادثا بان
مع وانفسه فيله حوادث لاول لها محلي على الحركة المعاملة في يوم لا تميز انه فرع فيلهام كل
لانها لهما وذلك يحل عن وجود الحركة المعاملة في يوم الاحد وذلك يحل عن وجود
الحركة المعاملة في يوم السبت وهكذا ونحوه فان لم يكن لجانبة المالك فان قالت العباسية
انها يكون بوجود حوادث لاول لها ان يحل جنس من المالح عن كل حركة لاول
اي هو ذلك كات الحركات المحكوم عليها ان لا يقاوم حركة من حركات العبد لا الخ على
بانه انفسه فيلهام كات لانها لهما على كذا ميع ان جنس الحركات ازله وكذا لانه منس لالامع
انزل امير البر ومن المعلوم ان المحكوم عليه يجب تفرد على العمل ويلزم اذ تفرد الحركات على
العمل والسببية عليه يتلوا ان لغيره بل هو ان العمل اليه يتماخر متساوية وان قالوا ان جنس لالامع
ليس ان كليل بالدماء وهو الحركة متساوية اعتبر تماقيه من ذلك وهو انه يحل العمل
عن تماقيه من الحركات لالامع اعني كونه السوية انه انفسه فيلهام كات كما عاينه لهما
وكذا يحل العمل على حركة البارحة وعلى حركة اليوم والقبلة وهكذا الى اول الحركات متفرد
لعم اذا لم تكن على الحركات التي منس لالامع بل انه فرع فيلهام كات لانها لهما ووجه
ولم يفر على الحركات التي قبل لالامع لكونها خارجة عن مسير العمل وهو العمل على تلك الحركة
التي قبل لالامع بانه فرع فيلهام كات لانها لهما لانهما هو لكون الحركة التي قبلها متساوية
هيبة اذ لو كان ما قبل تلك الحركة التي منس لالامع غير متساوية لبح العمل والفرق انه
ايح بصا ما قبل مسير لالامع متساوية وفرقهما على مسير لالامع متساوية لما قبله وهو النهاية
بصار ما قبل لالامع من متساوية غير متساوية بزيادة واحده عليه وهو مسير لالامع ومن المعلوم ان

صيرورة المتعاضد غير متناهية من زيادة واحده عليه بل كل اذ مجموع المتعاضدين متناهية فكلها بقول
الشر لا يثبت لغيره بل لا متناهية له من اعلى تغيره ان لا احكام ليس لها اول واما على تغيره ان
لها اول فكلما كان له ان ما يتعاضد بغيره لا يتعاضد من زيادة واحده والحاصل ان تلك الاحكام
اما ان يكون لها اول وان كان لها اول بحيث انقضت الاحكام الى واحده كما يقع الخلق بعد
لن وان ما يتعاضد بغيره من زيادة واحده وان لم يكن لها اول لانه ان تكون الاحكام
مستوفية الجنس وهي ان لثمة حوادث يقع بغيره غير انقضت او لثمة الجنس والسببية
تسلبه لان لثمة بل ان ما يتعاضد بغيره من انقضت جمل انقضت وانما على تناسله وهو المطلوب
قوله واذا استعمال المحرور على مولا ناوله الفاعل ان انه اذا اقبل الكفر وهو المحرور
بكل مولا منه وهو لم يكن مولا واذا اقبل لم يكن فها ثبت الفاعل وهو المطلوب وبعبارة
او اسكنه من الفاعل والعمود ثبت وجود الفاعل مع كون دليله اتي وجود الفاعل وان كان
ضامه انما اتي الفاعل وكذا وجوده وبما ان نفس الواحدة لا يفتقر وجود الفاعل بل يفتقر
الفاعل في استعمال المحرور في غير وجود الفاعل المحل الفاعل ولا كان المحرور غير مستعمل
قوله وبانه لو امكن بل يفتقر الفاعل كما يتبع عنه الفاعل من البرهان اشارة الى بيان
استتانه مركب من شريهة من كونه واستتانه كونه ذلك مما استثنى في بيان
التالي ليشيخ تغير الفاعل ولا اهل كماله يتبع عنه الفاعل كما يفتقر الفاعل بوجوده بغير
وقوله لكون وجوده حاد غير امكان محو الفاعل له وضرا بيان الكرامة التي بين الفاعل
والتالي في الشريهة واشارة الى ان الفاعل ليس يفتقر لانه هو احد كونه مما يكون الوجود
غير امكان محو الفاعل لانه يكون جازي او لكون الجازي لا يكون الاحاد **قوله** كيف وفرض
ان اذ يفتقر الفاعل انما لا يقع لانه قد سبق اليه الفاعل في الوجود والواو للتعليل من افعال
مغاه لا استتانه بغيره المطلوب والمقصود من الاستتانه انكار نفي الفاعل عنه بل انه قال لا يقع
استتانه عنه لانه قد سبق في بيان وجوده **قوله** لو امكن بل يفتقر الفاعل انما قال امكن ولم يقل
لانه لو يفتقر الفاعل كما يتبع عنه الفاعل ان امتناع امكان محو الفاعل يستلزم امتناع محو
من بل اول بخلاف العكس وذلك لان امكان المحو لمح من المحو وامتناعه لا يقع يستلزم امتناع

لا فاعل

لا محروبه العكس وايضا المقصود بالاستقلال على وجوده البقاء ولا يتجه الاستتانه امكان الفاعل
لان امكان العلم الصادق بوجوده العزم وموازاة كماله امكان الخاص الفاعل على المحو ومث استعمال
لان امكان العلم بنفسه بان اتبعه وجوده العزم وموازاة ثبت وجوده بغيره البقاء
واستعمال المحل امكانه المعنى لا يقع وان كان شايها عن المناهضة كما كتبه مجازي في
المتكلمين والقرينة على فصله مغايرة به اذ بالامكان وجود البقاء المستعمل عليه بالبقاء
نفيته ولا يتجدد اذ لا يقع له اقل البقاء لا يبين استعماله لان امكان متناهما **قوله** والجانب
الايكون وجوده لان احاد تذاكر لغيره وجوده في كل الجانبين كما يكون الاحاد ثلثا لانه كما يوجد
بالعروض لان الوجود المسبوق بالعلم واما ما كان من الجانبين غير موجودا يوجد به
بالعروض كما يبين اذ طيب بانه جازي عكسا غير حادث اذ في يومه حتى يوجد بالعرض فينتج من
من ان الجانبين مع الحوادث بكل ما حدث جازي وكما عكس **قوله** فان فاعله الجانبين كما يكون وجوده
لان احاد ثلثا في نفس الاحاد وان كان وجوده الجانبين كما يكون الاحاد ثلثا في نفس الاحاد فيكون
اعلمة فريضة فيكون فريضة **قوله** من اذ الجانبين عن اهل الحق التامير لتاثير العلة والاعلم
والصيغة لا يكون وجوده لان احاد تذاكر ان الجانبين المستعمل لعله فريضة وان قال العاكسة
بقوله استتانه لعله فريضة لا يتماشى من القول بانه جازي استتانه لغيره وعبره استتانه
وع بغيره حتى على من صبح ان الجانبين لا يكون وجوده لان احاد تذاكر **قوله** استتانه وجود الفاعل
مستلزم وجود البقاء استتانه من الفاعل دليل البقاء لان البرهان ما يستلزم المطلوب
اذ ما يلزم من وجوده وجود المطلوب وما كان العلم بالبرهان متوقفا على العلم بالبرهان
وفراجه عن البرهان التي سمعته في الفاعل ثبت عكسا بقاء **قوله** البرهان الفاعل احاد
المفهوم بغير مائة وهو البرهان بالفاعل ومع كماله وبيد دفع لما يتوه اذ مجاز
عن البرهان التي يكون كصيا **قوله** اذ لو جاز ان علة ما ذكره من استتانه وجود الفاعل لوجود
البقاء **قوله** لصحة حقيقة الجانبين المراد بحقيقته معه مولا وجوده وعزمه
وليس المراد بالحقيقة تامة الشئ وهو انما الجنس والحصل والاعلمة فتنتج من كماله وهو
محال **قوله** حاد غير ان جازي محو العلم **قوله** ان الجانبين اذ او اما صرح بمعنى الجانبين

105

على ذاته تعالى ليس هناك لعمى العيون لها مكان الجاهل من محضه ما يوجب الخ **قوله** ومن التفرير المكان
لعمى العيون وقوله العاصم ان العاصم وسواها مكان لعمى العيون فالمتصف بالعبادة متعلق
التفرير لا نفس التفرير التي هو فعل الجاعل **قوله** وذلك يستلزم حروده لا شأنه اذ اجتمع لوجوه
الجاهل اذ وجوده الجاهل يستلزم حروده وليس في راجحة لحوار وجوده اذ لا يلزم من حوان الشئ و
حروده **قوله** لما عرفت ان جبره من الوجود ومنه اذ لا يستلزم حروده اذ انما كان هو
الجاهل مستلزم ما حروده لما عرفت من استعماله الخ اذ اذا استعمال الترتيب يكون مع ما كان
وجوده ما بين الايمان يكون ما ذكره محض **قوله** مقابله حقه العيون **قوله** في القول دبع
به ما قصد به محض ان العيون ارجح لسببه **قوله** من غير ما عمل متعلق بترتيب **قوله** كيف
وقد سبق ان يكون ملاذ الخ والجمال انه في صيغة **قوله** باذن اذ ملاذ الخ ان يوجب قوله
يجب بقاء ذلك وقوله كما وجب قوله لا اولي جزوه **قوله** فكانه لو ما مثل شيا منها لكان ما مثل
من الاشارة الى قياس استثنائي ذكره في كنهية وهو لا استثنائية وافق مقلد ما قوله وذلك
محال ولا حل الكنه ليس بحدوث كما يماثل شيا منها وقوله لما عرفت دليل الاستثنائية ويحتمل
ان يكون قوله كما انه لو ما مثل الخ اشارة الى قياس استثنائي من كنهية وجملة وهو قوله
وذلك محال ولا اشارة الى كونه ما ذكره ونكته من انما مثل شيا منها لكان وكونه حادثا
محال يتبع مماثلته لشيء منها محال وعلى هذا ليس كل ما بعد الفروع من البراهين المذكورة في المتن
اشارة الى قياس استثنائي كما او عا، بوضع **قوله** لو ما مثل شيا منها اذ بان كان من
جنس الجاهل اوله عرض او كان متصفا بلواز محققا كالحلول بحقيقة الجمع كما لتفسير بلسان او
زمان وكان تصادفاته بالحق او الكس **قوله** لكان ما ذكره متعلقا اذ لما علم من وجوب استواء
التشخيص في كل ما يجب ويجوز ويستحيل ومن جهة ما يجب للحوادث المحررة **قلت** الكان على
صاقلته الحوادث احل امرين اما فعل الحوادث او حرور الفروع ان التماثل يقتضئ التسامح
ولا لا كماه وكيف يحل المر للحرور على الكان على الخصوص **قوله** جاهل الجواب ان قول الذي
لو ما مثل شيا منها مطلقا ارجح به مماثلة بالجرمية والعرفية بلواز محققا ولا شك ان
المماثلة من المعنى تستلزم المحرور على الخصوص وليس من المراد قوله سا بقول المماثلة

للمحروث

للمحروث بان يكون مراد ان قلت لزوم المحروث مما عا كونه متصفا بالعرض فها هو اما لزومه على تغيره انتباه
بما بان كان فعله او ملكه لا بلها بما وجبه قلت وجبه ان ذلك الفرض ان كان عا على تعال لتعلم به
لزوم اتصافه بالحوادث اذ لا يجوز الفرض لا بعد العقل وان كان عا على اعل عا ذلك اجتفاره لو استمكن
بواصال الفرض لهاده وكان من الاتصاف بالحوادث ولا يتفارق امارات المحروث **قوله** لما عرفت من وجوب
فرضه وبغايه اعترض بان كل حاجة لقوله وبغايه ان وجوب الفرض هو كالتفويض المبطل للمحرور واما وجوب
البغايه بحد لا يزل عليه واقابل عليه بواستمكن استلزامه لوجوب الفرض **قوله** وايضا بان المحس
لا يمكن استعمال المحروث انما هو لكونه وايضا الوجود ووجوب الوجود يستلزم وجوب الفرض والبقاء
فما كانه ما قلناه جمع بينهما ولا كان يقتضئ على وجوب الفرض **قوله** ولا شئ من ايمان الكان
بين المقهور والتالي في شئ كنهية من القياس وهو قوله لو ما مثل شيا منها لكان حادثا **قوله** وقد عرفت
بالبرهان القاطع انعت للكنهية ان البرهان لا يكون الا كنهية ومراده بالبرهان ان حوان العالم
المحرور والعرض والجماع على حرور التراب عليهما اذ فز ارجح لكان ويستلزم ان يجرى ما عا الاجماع
الاجماع دليله لبرهان وان كان فكهما في السمعية فيل كما توقع عليه ذلك المحرور **قوله**
وبالجملته اذ وافول قولنا نسبنا بالجملته لانا بالتفصيل واعلم انه اولا ايهل معا تفرير الحوادث بتماثلها
حرورته وتعرض فيما للتفاضل بين الفروع والمحرور وتعرض لزل في قوله وبالجملة بقوله وبالجملة
استلزامه ان ليس اجمالا كما جعله اولا اذ علمت ذلك بالتعريف بقوله وبالجملة اذ يشه لانه
يقتضئ انه تعرض للتفاضل تفصيلا اجمالا وليس كذلك **قوله** لا الوصية اذ المتبع عليه **قوله** واما
برهان وجوب قيامه تعال بعبءه في سبوان القياس بالنعيم من كنهية من امرين الاستغناء عن المحل والحق
ولا استغناء عن المحصر من كنهية المر من صان الكان واهو ما اشار اليه من استغناء عن المحل بقوله فكانه
لواحتاج الخ وهذا البرهان اشارة الى قياس استثنائي من كنهية متصلة من كنهية واستثنائية
مكونية اذ دليلها وهو قوله الصفة ان مقامها ونوع القياس هل هو الواحتاج الى المحل اذ ان لكان
صفة اذ كونه صفة بالكلية بطل المقهور وهو امتياجه لمحروثه بعبءه وهو استغناء عن المحل
وهو المصوب ووجه المماثلة بين المقهور والتالي انه لا يحتاج الى التواتر وان يقع بها الصفة ودليل
لا استثنائية المصونية في المعنى القايلة لا كونه صفة بالكلية اشارة بقوله والصفة الخ وما مله

109

قياس اعتبار من الشكل الثاني ونظمه للصحة بصحاح المعاني والمعنوية كما في التسلسل الثاني وهو اننا
جاء في تصفح صحاح المعاني والمعنوية للبر امير النور على ذلك فيجئ الصحة ليست موانا وتنعكس النتيجة لوقولنا
موانا ليس بصحة وفعل النجس من القياس انه ليس بصحة بحيث لا يستثنى الفاعل الا في كونه صحة باصله وفعل النص
ليس بصحة هو عكس نتيجة القياس الثاني الذي ذكره ليلا الاستثنائية المحذوفة من قول **فان قلت** ان كسر الشك الثاني
يجب ان يكون كليتة وما منا ليس كذلك **قلت** فنقول ان الفاعل الشخصية تقوى مقام الكلية ومولود موانا يجب
ان تصاحبه بمسا شخصية في قوة الكلية من حيث ان الجمول ثابت بعد لكل الموضوع كالكليته وما ذكرنا من ان
البريد الثاني المستدل به على الاستثنائية المصنوعة قياسا اقتراح هو كلام المر وان ثبت جعلته استثنائيا
وهو ما حلله الشر ونظم الكلام من كون الواجب لاجل كماله صحة لا كونه صحة باصله ولو كان صحة في تصف
بصحات المعاني والمعنوية الا في احتياجه بما باصله فيصاحبه الاستثنائية وهو كونه صحة في كل ما استثنى
وموافقا به لما ثبتت تعينه وهو استثنائه عن الجمول وهو المصوب **قوله** ولو احتاج الى تخصيص من اول دليل
الجزء الثاني من جنس معنى الفياح بالنعير وهو الاستثنائية عن المحصر اذ عن الفاعل الذي يخصه بالوجود
بلا عن العرف واصل ذلك البرهان قياسا استثنائيا مركب من شريكية متحللة ذكرها واستثنائية مكنوية اقل
دليلا معا ونظم ذلك القياس من كون الواجب الى المحصر لكان حادة الضرورية انه لا يحتاج الى تخصيص الامانة
اذ يحتاج الى ترجيح احد الطرفين ما يفيد من المعينات المتفائلة على **قوله** كانه كونه مادة باصله انه في واقع
البرهان على وجهه وبفاهمه واذ اقبل كونه حادة وهو التالى بكل المقول وموافقا به للمخصص واذ اقبل
ثبت تعينه وهو استثنائه عن المحصر وهو المصوب **قوله** كيف استعجاب بمعنى العرف والكلام حرف اذ
كيف يكون مادة الا لا يجب ان يكون حادة او من اشارة الاستثنائية وقوله وفي واقع البرهان ان البيان لتلصق
لاستثنائية المحذوفة التي اشار اليها بقوله كيف والواو في قوله وفي واقع البرهان لتعليل **قوله** انه لو احتاج
الى محل افاض بالاحتياج ولم يقل كيف بل انه لو فاه محل نكر الى ان الفياح بالنعير معناه الاستثنائية التي
يعاد الاستثنائية العرف لا يتلصق ولا يتفارق الفياح بالمحل والفعال بالمحل وان كان يشترط بالاحتياج ايضا
الا ان الصريح في المفهوم كالمقابل من ليس المشعر به **قوله** عبارة الغير الضمير والمفصود الذي هو التنبيه
عن كونه صحة لكونه عبارة المحرر باحتياج الجمول الى مكان وامتناع الصحة وان كان الكلام وهو قوله
لكن صحة يعنى ان المراد بالمحل الذات المكان **واعلم** ان فياح الوصف بالموصوف فيل انه عبارة عن تعينه له

بالتعريف

بالتعريف والتعريف بالذات للجمول وهو الوصف بالتعريف والتعريف بان من الاصل والاعلى او صواب الجموع والاموال
التي لم تقتضها انه لا يقال انما فاهية بر تعال ولا يقال انما فاهية بل **قوله** اعترض من العلامة السعدي ما انما انسخ
ان هذا اللفظ التعريفية والتعريفية هي الحق بالوصف بل تقول معنى فياح الشئ بالشيء واعتقاد به بحيث يصح
تعاله وهو مضمون به وهو من المعنى المختص بالتعريف ويشتمل معات الباطن **قوله** قلت كما ان القول من عن
ذات يفوه بما يكون من ما ايضا عن مكان بل فيه معناه اقل من صاننا على استثنائية عن المكان كما افاه من هانا على
استثنائية عن الذات التي يفوه بها **قوله** استثنائية عن اقامة البرهان على استثنائية عن المكان بل قوله في مخالفة
للمواذ **قوله** ان سبب في مخالفة للحوادث انه ليس بغيره في كونه **قوله** ذكرنا من ان ليس محتاجا الى محل بل ان
يكون صحة **قوله** اعراضا حادثة ومخالفة للحوادث بل على تنزهه عنها والقيام بالتعريف بل على انه
لا يكون صحة فورية **قوله** اذ لا يفوه بالذات الا بما اقتضياها للمكان من غير المقول والتالي في قوله ولو احتاج الى
محل لكان صحة **قوله** وموانا لم يعر بسجل ان يكون صحة فورية الاستثنائية **قوله** من يحتاج الى حيث يحتاج في
محل للتعريف بمعنى العار وهو يعر على المعنى **قوله** اذ لو كان صحة في اشار الى ان دليل الاستثنائية
قياسا استثنائية وفرت عن تعريفه وانما هو ان الشرع دليل الاستثنائية دليل الاستثنائية والتم في فعله
اقترايا اشارة الى صحة الاستئلال على تلصق الاستثنائية بهما **قوله** لان الصحة في علة لقوله لو كان صحة
لن **قوله** لا تتصف بصحة ثبوتية غير نفسية او اما السلبية والنفسية بل يتبع انتفاء الصحة بمكانه
القرينة بالفقه والبقا والتعلق الصلوح بالممكنات **قوله** لان النفسية في علة لتفسير الثبوتية بغير التجميعية
او افاض فيل ان ذلك لان التجميعية **قوله** اذ لو فويلت في علة لقوله الصحة لا تتصف بصحة ثبوتية غير نفسية
قوله لان السلبية والنفسية تتصف بمسا الذات والمعاني اما انتفاء الذات بمسا مكانها بالقرينة والبقا
وكالتعريف واما انتفاء المعاني بمسا مكانها بالقرينة والبقا والتعلق وكان انتفاء السواد بالسوادية
والبقا بالبقائية واللونية **قوله** ان بينما على قول من ينفي الاحوال في حال اصلا المعنوية والبقائية
وصلا عن انتفاء بمسا ان بينما على قول من ينفيها في العرف من التجميعية والمعنوية حيث ان بينما على قول
من ينفي الاحوال في حال اصلا المعنوية والنفسية فكلام انتفاء بمسا ان بينما على قول من ينفيها مع
ان كلا منهما حال في حال الضمير مواز انتفاء المعاني بالمعنوية كما جاز انتفاءها بالنفسية **قوله** بل
لا انتفاء بالمعنوية فرع الانتفاء بالمعاني واذ لم يكن انتفاء المعاني بالمعاني في كل انتفاء بالمعنوية

وتوجد ان التسمية ليس معها ما يحل استعماله انما الحقيقة به يقال المعنوية بما تستلزم ما يستحيل
انضام الصفة به استعماله فهو كما جردوا المصانيد ولو انضمت الصفة بالمعنوية لانتجت بالمعاني المحفوفة
لاستعماله بالبرهان المثل كقولهم **قوله** لزم انه لا تعري عندها **قوله** ان الغزاة مثلا لو قيلت صفة اخرى لكاتب
الصفة الثانية اما مثلها فيلزم ان تغيب الغزاة فزارة اخرى مثلها او غيرها كما العجز او كما جردوا صفة الصفة
لاخرى التي قلتها وما جردا ميلتي التسلسل وما تفرق كلمة بيان المكارمة من قوله لو كان صفة لزم ان انت
المعاني والمعنوية وكذا انه قال لما يلزم على انضامه بما استلزم من قول التفرقة ان لا تعري عندها او عى
مثلها او عن ضربها صوابه عن مثلها او عن ضربها او عن ضربها او عن ضربها او عن ضربها او عن ضربها
يها من قولها اصل عن مثلها او ضربها او كما جردوا **قوله** اذ القول اذ للقول او الضل او الخلاف وحقه وحقه
علته لغزوه ويلزمه مثل ذلك في الصفة لاخرى **قوله** وهو محال اذ يقول الصفة صفة اخرى محال لما
يلزم عليه من التسلسل والحاصل انه لو كان صفة لزم ان لا يتصف بصفات المعنوية والمعنوية ووجه
المكارمة انه لو انضمت بالمعاني او المعنوية والبرهان صفة لزم التسلسل بحيث المكارمة وهو معنى
قول الشرافة لا يعقل **قوله** ومولا ناصر وعزاع البرهان من الشارة الى استثنائية القياس التفاضل
لو كان مقبوع يتصف بصفات المعنوية والمعنوية لكان التفاضل بالقياس التفاضل على انضامه
بما هو حاصل ما ذكره التفاضل استثنائية لاوله لو احتاج لمحل لكان صفة اخرى كونه صفة
بالحاصل يحصل المقهور والتشابه لو كان صفة لزم ان لا يتصف بالمعاني والمعنوية لكان التفاضل بالحاصل المقهور
وهو كونه صفة وقول التفاضل ان يكون ذاتا عالية من المكارمة نتيجة القياس لاول القابل
احتاج لمحل لكان صفة اخرى كونه صفة بالحاصل كونه محتاجا لمحل فثبت انه ذات الصفة نفس
شيء اخر وهو ان التسلسل انما يكون محكما في العوالات بالقرين والمولى على تعويده كونه صفة وتمام
بصافات وعلم انهم بصفات فقيمة فلا يحصر التسلسل **قوله** الحاصل ان الرليل وان في منفع فيض
المعنى الحادث بمثلها لزم في معنى فيض المعنى الفرض بمثلها **قوله** في بيان استعماله انضام الصفة
بالصفة اذ فيض المعنى بالمعنى ان يقول لوقاه المعنى بالمعنى بما ان يكون خيرا او مشا او خلافا
ولا فيض التفاضل باهله اما لاوله في ان الضمير متساويين لا تسبها فيضها اخر مما لا اخر يوم
عكس حكمه يكون العلم صفا والغزاة محض او لارادة كراهة واما التفاضل فانه يلزم ان يكون العلم علما

والغزاة

والغزاة فاذرة والحيوة حيلوا ايضا المثل الثاني يومه لاول حكمه وكما شهد ان من اعمال ومبه ايضا
اجتماع المثلين والتخصيص من غير محض ان المثلين متساويين في الحقيقة وليس كون احدهما محكوما والاخر محكوما
بالاول من العكس واما الثالث فكان نسبة المتخالفه نسبة واحدا في الاختصاص لبعضها بالقياس دون بعض
يلزم عموم العوارض وكل مخالفة يفيق السواد بالحرارة والعلو واليباخر وغير ذلك ومنه معلوم البهتان واذ ان
بهتان فيض المعنى بالمعنى لزم بهتان فيض حكمه وهو المعنوية بالمعنى كما استلزم المعنوية للمعنى وما
كذلك الحال التسمية اذ ليست لها المعنوية بل انما على الفوات **قوله** لما يلزم عليه من التسلسل اذ وهو
محال **قوله** ودخول ما لا ضافية لزم عنده على التسلسل معها لانه كان التسلسل ترتيب امور لا ضافية
له او يلزم ذلك دخول ما لا ضافية له بالوجود واراها كما ضافية له التفاضل في الوجود الصفات التثوية
غير التسمية بل ليراد اسلعه اما السلفية فبالوجود لها في الخارج فيلزم من ترتيب تسلسلها قول ما
ضافية له في الوجود واما التسمية فبما ان اجمعة حقيقة من صوابها فالتسلسل فيها **قوله** فليس بمادة
البرهان ان برهان وجوده بمخالفته للعوالات وجره ان وجوده فيضه بنفسه **قوله** وهو معنى فيض
بنفسه المناسب لقوله فليس بمادة البرهان ان يقول وهو معنى مخالفة العوالات وفيضه بنفسه
ان الفرض المحل بعين الحقيقة الثانية فقله واما معناها الغرض عن المحل والمخصص واما الفرض عن
سواء من الزمان والمكان وعموما بمعنى لاوله لا يبرر وذكر غير ان المراد بغير البرهان ان برهان
استثنائية عن المحل وجره ان استثنائية عن المخصص وان المراد بالفرض المحل لانه استثنائية عن المحل والمخصص
بخلاف غرض الجوهر جانه مقبل بالمحل واما المخصص فليس مستثنائية عنه ولعل ما قاله الشيخ ليس اولى
بتامل **قوله** فانه لو لم يكن واحدا في القياس استثنائية من حيث هيته متصلة من كونه
واستثنائية من كونه في كونه ما يفوق مقامها علمتها استثنائية من حيث هيته متصلة من كونه
وقوله لزم عن استثنائية لبيان الفرض بين المعنى والتفاضل في التفرقة المذكورة ونسج القياس منقول لولم يكن
واحد لزم ان يكون جردت من العوالات كما في التفاضل بالهمل لوجود العوالات بالتسامية فيض المعنى وثبت
تبعيضه وهو كونه واحدا وهو المخلوب ثم ان الوصل انية تشتت على ثمانية اوجه وحرانية الفوات وحرانية
الصفات وحرانية لاجل وكما هو الوجه لاوله فيفسر ان تفسيره هو حرانية الفوات تتبع التركيب في ذاته
تعال وتبع التفرقة بان يكون ذات اخرى فقيمة لها من صفات التثوية ما لزمه مولانا وحرانية

الم تعلق به الغرضان

منفع كالجوهي العبد وكذا ان كان من كيا وكان ما تعلق
بها امر الغرض غير ما تعلق به لارضى وان كان غير عجز مما **قوله** وذلك لا يعقل الا ترى ان الحكم
الذي لا عرض له يستعمل ان يشرح بقلبي وتعلق الغرضه وتعلق استفعال لا معاونة حتى ان المعاونة تنوجب
العجز فكيف **قوله** كان مع الاحتكام فيه على سبيل التضاد اول وانشار من ان التمانع ويقال له
م من ان التضاد وتغيره انه لو امكن التضاد لكان بين اهلها من كذا في الاثر سكونه
ولو امكن التمانع في اهلها من غير المتغير لكان اجتماع الطرفين ان يعبر ادمما **قوله** لا يمس
ان يعبر ادمما من الاثر ويجزى اهلها بما يقوى لعجز الاثر ان ما ثبت لاهل المتغير في الاثر ويجزى
بكون لعجز وجوده في اهل العالم وهو باهل بالمشاهدة بما ادى اليه وهو تعدد الالاء بالاهل وهذا
البرهان هو المشار له بقوله تعالى لو كان معصا المنة الا الله لجسنا وهو دليل فصح ما افترع فها
للعجز حيث قال انه افترع وهو منبى على ان المراد بالعباد افعالها فما او قلنا ان المراد
بالعباد عن الوجود كان البرهان **قوله** ومبني الاشارة راجعة وهما اية لا يعقل ويتصل
وهو عها للبرهان الساب وهو دليل التمانع وتغيره ان فرة الله عامة التعلق بكل ممكن بلو كل مفرور
ما يعبر على وجه التاثير للزج اجتماع مؤثرين على اثر وامر والبارج باهل بالالزج مثله وبيان اجتماع
مؤثرين ان فريته تعالى عامة يترسخ تحتها فعل العجز يكون مفرور الله تعالى ووافعا بفريته بر قوة
بفرة العجز يترسخ عليه اجتماع مؤثرين بل ويلتزم عليه العجز ان وقع ذلك المفرور الذي هو من تعلقات فرة
المه بفرة العجز فضا لانه حيث كانت الفرة عامة ووقع فيهما تتعلم به بغيرها فانه لا يعجز
لها **قوله** الاثر لغرضه الزن المنكح ومعه غير المراد بالغير لا مياء مطلقا كانوا عفا او غير مع
وقيل لا يعالج بالاختيار به لا مناص التي وقع فيها خلافه امر الضلال كحركة البهش واما حركة
الاخصار كحركة المر تعثر بها كلامه اما مخلوقة لله **قوله** وفرة تتاثر ذلك عرضا ووجه وجود
قوله تعان تعلقا لا يعال ادنا سابعة عليها والاربع وفروع العجز با فرة عليه لما تغير من
امتناع بغاه لا عرض ومن ارضه لا شمع وامر الجرمين ومن تبهما واعترض بان لا فروع في جواز
تعدد الامثال عجز الزوال بما يلزج وفروع العجز با فرة عليه **قوله** اوجب لزوم ذلك اذ كانت
الفرة التي بها العجز الفرة السابقة بان جعلت المشل المثل المغارن بفروع ان الفرة التي بها

العجز

العجز لا يكون لا مغارته ونزها المعترلة انه لا يجب مغارته الفرة للعجز بل فروع قبله ان التكليف ما صل
فيل العجز ضرورة ان العجز مكله بالامان بلو تكرر الفرة تتخفف مع لوج تكليف العجز واجيب بان عنة
التكليف من هذه بالمعنى المذكور وهو سامة لالمات ولا سباب والفرة السمات بما سنهامة كمل
تعلق على العجز المغارن للعجز تعلق على الفرة بالمعنى المذكور وهو سامة لالمات ولا سباب **قوله** وتعلق
بما اد تعلق مغارته بغيره لا تعلق تاثير **قوله** عن تعلق الفرة اد عن وجودها وقوله ما شاء معقول يجلي
قوله وجعل سبحانه وجود تعلق الفرة مغارته للعجز تشكها في التكليف المراد بالوجود امكانه لا الوجود
بالعجز ان الفرة مغارته للعجز عن اهل السنة والتكليف مطبق عليها فهو سامة لالمات
قوله والتعلق عطف بتفسير **قوله** وفي الشرع عطف بتفسير المسمى في اصطلاح اهل الشرع **قوله**
بالفرض متعلق بالمسمى بنائب ما علمه ضمير عابد على الفتران وتسمية الفتران كسبها بان يجب لاصل ان
النسب يعني المكسوب والافتراض ليس المكسوب العجز بالنسب عبارة عن مفرور اعني ان كانت سواء فلما
انه افتراض او كمالا كرا باعتبار ذلك الافتراض والتعلق ان لا اهلها سميت الحركة كسبها فافها ان النسب على
الافتراض من اهلها اسم السبب على السبب وهذا يجب لاصل ان صار الكفاية على المغارته حقيقة عرفية
والمحاصل ان النسب يهل على كل من المفرور وعلى افتراض الفرة بالمفرور وقيل ان صرف العجز فريته وارادته
الي العجز كسب ويجاد الله العجز عجز ذلك خلق بالمفرور الواحد فتر تحت فريته كرا بغيره فتر تحت فريته
بالمعنى مفرور لله تعالى حقيقة لا بيجاد مفرور للعجز بحقيقة النسب اذ اعلقت ذلك تعلق ان قول الشر
المسمى في الاصل مراه اصطلاحا لا تشيخ ومعه كما اصطلاح كمال المتكليف **قوله** ويجسبه ام يجب
النسب تضاد لا يعال للعجز اذ كما افتراد لله بحسب المخلو ولا فتر اع ولما اصبغت لا يعال
للعجز حقيقة النسب اتيه وعرفنا عليها نفس الما عنك من الاختيار التي تعرفه عام في ايجاد الله
العجز بالفرة عليه ثم ان العجز مختار بحسب الضامن ولا مجاله كالجزم ان اختيار يخلق الله والعجز مختار
كضامن ايجوبها باهنا مجموع في صورة مختار كما بالمتصلة القابلين ان مختار ظاهر اياهنا **قوله**
لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت غير بلها في الحسنات لا تتجاعلها وعليها في السيئات لعز النجع
بما وعجز في اول بكسبت وفي الثانية باكتسبت ان الشرط كانت تشتمهيه النجع وتغير اليه واما كرا به
كانت في تعليمه الجمل واحسب بلو او عجز بماله دكالة على الجاهلته ولا عنصملا وهو لا كسبها ولما لم

تلك كذا في باب الغير ساعية في تحصيله وصفت بل بالذات له على الاعتقال والتصرف وهو الكسب
قوله واما الاختراع والاختراع عطف على الاختراع عطف من ادوال بهما عطف عن المضاف
اليه اذ واما الاختراع والاختراع عطف على الاختراع عطف من ادوال بهما عطف عن المضاف
ان الفكرة على الاختراع اخذت افعالها بل ان صفة خاصة به لا تكون غير وليس مراد
انما خاصة الفكرة بل انما صفة نفسية لا تعقل الفكرة بل انما صفة خاصة به لا تكون غير وليس مراد
ليست كذا **قوله** مختارا ان كان وجود الفعل مفقودا للفكرة يدل على انه حصل منه اختيار للفعل
للعقل في حصوله لما علمت ان اختيار العقل للفعل سبب على تعلق الله بالفعل والفكرة متغايران
قوله وعنى ما يتلوه الله به الفعل هو العطف على قوله من قول الله فيه الفكرة وقوله يجوز ان عطف
على قوله مختارا اجزى العطف على معمولي عامر وحل وهو يسمى **قوله** لما يوجد في فعلها للفعل
الذي يوجد في فعلها لا يفوقه في افعال العرف بالجوهر **قوله** تيسر ان الفعل الذي يوجد في فعلها وقوله
بحسب العادة متعلق بتيسر وقوله بها او تيسر كما معمول لتيسر ان تيسر الفعل حقيقة تحصيله
وعنى تحصيله بحسب العادة انما بحسب الظاهر والمتأمل والمراد بتيسر بحسب العادة ان يكون في
وسع الشخص وكفاية فعله او تيسر بحسب الفاضل واعلم ان حسب ان فلتا من الجار سكن سينها نحو حسب
الله وان دخل عليها جار تحت سينها نحو بحسب المعنى ما يكى الجار زاملا ولا استكت نحو بحسب ادوم
قوله وعنى تعلق الفكرة انما وعلمته عن تعلق الفكرة من افعالها بظواهر مغايرة **قوله** بحسب العادة
تيسر العقل بحسب العادة بانه ليس في وسع الشخص وكفايته **قوله** في تعلقها بحسب
اي حاله لا بحسب حاله المتفاوتة المتفاوتة لا اختيار **قوله** ضروري لكل على قولنا انما فعل الخير
انكر والضروريان ونزلة قولنا بل **قوله** كما ان الشرع جار الى اقله في جمع لقوله وعلمته
صفة ونزلة قولنا وانما العرف في **قوله** لا وسعها انما لا يلد في وسعها في
بالفعل الذي وسعها وكفايته **قوله** لا ما في وسعها او لا يلد في وسعها **قوله** بحسب
العادة انما بحسب الظاهر والمتأمل **قوله** وانما بحسب العقل انما بحسب ما يلد في العقل وانما
تعلقها بحسب **قوله** ونفسه انما في الجار وجه علمه وقيل العرف المحيطة وقيل نفسها ووجهها
نفسه في وسعها النظر على معتبره معتبره في العرف ونزله انما بحسب العرف وقوله من

الشيء

الشيء موجود في نفس الامر انما في حاله انما في حاله موجود في نفسه **قوله** ومجازا انما ذكرنا ان الفعل اذا كان
في وسع العبد كانت قدرته مقارنته له غير مؤثرة فيه وكان مختارا له وان لم يكن في وسعها لم تكن قدرته مقارنته
له **قوله** فربما يعبر به عن الباء والتيسير في وجوب التيسير والتيسير في كل واحد من السكتات عن
الغاموس وفر شين ان العبرة بنسبة ليس هو بسكون الباء وفي تعلقها كماله الفرية **قوله** والاشد
ان في هذه المقالة مقابلة من انما في الفقرة المشتهرة لوسع الملك وما قبله انما في تعلقها
انما اثبتت السنة وما يوجد في وسع الملك **قوله** بل انما يفهمون العبرة بما يدور في العلم المحسوس
ولا يدرى ما يتلوه عليه ما في وسع العقل وتكليفه وحال الروح ان التلوه يولد في اللغة على معنى ضغط الفكرة
وعنى في العبرة وهو انما منها ومنها المحسوس وهو غير مراد **قوله** وبها انما في الفرية انما في الفرية
في مستويين للفرد في قولنا فيكون الشرع تفسير الله ومشيئته سمو انما في الفرية في نفسه وكثرة
من افعالها في انما في الفرية انما في الفرية انما في الفرية انما في الفرية انما في الفرية انما في الفرية
يولد الخير في نفسه وفيه ان مقتضى الفرية ان يقال انما في الفرية انما في الفرية انما في الفرية انما في الفرية
انما في الفرية انما في الفرية انما في الفرية انما في الفرية انما في الفرية انما في الفرية انما في الفرية
الفرية في جوهره انما في الفرية انما في الفرية انما في الفرية انما في الفرية انما في الفرية انما في الفرية
كما اثبتت الجورس الاكبر انما في الفرية انما في الفرية انما في الفرية انما في الفرية انما في الفرية انما في الفرية
تيسرها على سوء مغالطة ولا يلد ان يكونوا مشركين غير مراد ان لا شراد هو اثبات الشرع في
في الوهنية تعالى بحسب وجود الجورس او استغفار العباد كما العبرة لا وانما في الفرية انما في الفرية
والفرية لا يشبهون ذلك بل لا يجهلون مخالفة العبد بخالفة الله تعالى لا متفاهرا لكلمات الله
في تعلق الله تعالى **قوله** والاشد انما في الفرية انما في الفرية انما في الفرية انما في الفرية انما في الفرية
ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن **قوله** انما في الفرية انما في الفرية انما في الفرية انما في الفرية انما في الفرية
الله في انما في الفرية انما في الفرية انما في الفرية انما في الفرية انما في الفرية انما في الفرية انما في الفرية
حقيقة اثبات الشرع في استغفار العبودية او في وجوب الوجود والمعتزليون لا يقولون بشره في ذلك
وقد بالغ علماء ما وراء النهر في ذلك حيث قالوا الجورس اسهل ما كلف المعتزلة لانما في الفرية انما في الفرية
واصل المعتزلة انما في الفرية انما في الفرية انما في الفرية انما في الفرية انما في الفرية انما في الفرية انما في الفرية

العملية

قوله يفتقر من أصل السنة في غير ايجابية المبنى للمفعول وبجبهة الامر وهو اوله ويسر وقوله من وجه
 اصل السنة انه الصحيح من غير وجه لان لمع افواجا اخر غير هذا كما في فتح عن المحرر والافعال وانضغ بان
 تلك في حاله ان من وجه اصل السنة ان العمل ان كان في وسع العمل وهما في وجه الفاعل كما في مشارف
 لغزته ومختار الم وكلها به ولا تفتقر لغزته في وجه الفاعل فيه مجرد المقارنة وان كان العمل
 ليس في وسع العمل كان غير مفار لغزته ويجوز ان عليه وليس مكلفا به ومن وجه الجبرية ان العمل
 كلها مجبور عليها وليس للعجز فرة تقارن شيئا منها ومن وجه المعتزلة ان العمل ان كان ليس في وسع
 العجز فهو مجبور عليه وحده بقرينة الله وان كان في وسع فهو حاد بقرينة على حساب ارادته واوله
 غير مكلف به دون التنازه ما انه مكلف به **قلت** الجبر ان كان العمل سنة حينئذ جعلوا العجز تفتقر الى ابعاله
 لا اختيارية مع كونه مكلفا بما **قلت** الجبر المحض هو المحصر وهو التكليف بما ليس في وسعه واما الجبر
 العقلي وهو سلب الخيرية عن العجز فهو من وجه على جميع العجز وان كان محض لا يمان **قوله** من
 يبرهن وجه العجز احسن من البرهان وكما في فتح والنسب في وجه المعتزلة لانهم اذ جازوا ايجاد
 غير الله والنسب في وجه العجز من وجه الجبرية لانه احسن من كلام المعتزلة لانه احسن من جميع الاربعة
 لله كقولهم في وجه العجز ان من وجه الجبرية عن التكليف وانتفاء الشرعية وهو كقولهم
 ومن وجه المعتزلة معسوف في وجه كقولهم في وجه الجبرية لانه احسن من كلام المعتزلة لانه احسن من جميع الاربعة
 الجبرية لما جازوا العجز حتى يعوا النسب الثابت شرعا ويعوا الاختيار الثابت ضرورة نسب لمع الاربعة
 لانه انما هو مجاز في العجز والفرقة في بعض النسخ حقه في بينوا والمصواب من عموم تعلق فرة
 الباطن بالكتابيات لا مكانا كانت من كسب العجز او لا هاروا في نفس مع عاجز من غير جبر نسبي المسمى
 التبري في وجه التفتيح والجاهل ان الجبر هو انما هو عليه ظاهرا بالليل في زيادة عليه حتى نفس النسب
 نسب الى ابراهيم والمعتزلة لم يفتخروا بالكتابيات انما هو الجبر بل وثقوا به وجعلوا العجز مختزعا
 بل انضم الى التبري **قوله** عن الصواع ان عن اول الصواع يعيه حرف مضاد **قوله** وانضغ بآية في
 في اشار من الثلاثة افوال زقلت عن اصل السنة لاول قول القاضي اذ بكر البقلا في بتاثير فرة العجز
 في حال العمل لا امله ككون الحركة صلا او غصبا وكما في اعداد الحركة بقرينة الله ويقول ان
 حال العمل التي تفتقر فيه فرة العجز اعني كونه صلا مثلا اثر ثبوت كغيره من الاحوال الغول الشار

قول



قول له ستاد ابا اسحاق لا يفتقر فيه فرة العجز في حال العمل لا امله كقول القاضي غير ان حال
 العمل التي تفتقر فيه فرة العجز عن كونه صلا او غصبا ووجه اعتبار العمل لا حال كما يقول القاضي
 ان له ستاد لا يقول بثبوت الاحوال بل بالعمل معها الغول الثالث قول امام الحرمين في اخر امره بتاثير
 فرة العجز في حال العمل التي تفتقر فيه فرة العجز عن كونه صلا او غصبا ووجه اعتبار العمل لا حال كما يقول القاضي
 لاجماع السلف الصالح **ما قلت** كيف صح مع كونه صلا او غصبا لاجماع **قلت** قال في شرح الكسبي ولا
 يصح نسبتها لمع بل هو مكتوب في معنى وليس صحت بل ما فالوهما في مناهضة مع المعتزلة جريها الجوال
قوله ينقل الغشا الى الردى والسجين الى الجحيم **قوله** واما برهان وجوب انتفاء في هذا شرع منه ربه
 الله في انتفاء انتفاءه تعالى بالصعاب الثبوتية **قوله** اعلم ان الصعاب الثبوتية باعتبار توفيق العمل عليها
 وعمره فخصان فسر يتوقف عليه العمل عفا وهي الفرة والارادة والعلم والجملة وتسمى ايتو فاعليه
 العمل عفا وهي السمع والبصر والكفاة وفراستول المحرر على ثبوت كل فسر من ما يستل على ثبوت
 الفسر لاوله قبل البرهان ثم ان وجوب انتفاءه تعالى في الصعاب ينضم ثبوتها بمصالب وجوب وجوب
 وجوب كون تلك الصعاب ثابتة لغزات ان لا وانتفاء الشيء بالشيء ومع ثبوت له ونفس كل ما يوجد
 نحو ثبوت تلك الصعاب كغيره وتعلقها **ما قلت** لانسان وجوب انتفاء الموصوف بصفة يستل مع
 وجوب تلك الصفة لجواز ان تكون الصفة ممكنة والانتفاء بها واجب لا يفتقر الى التجمع اذ اليك
 ساكنة في زمان ما كان انتفاءه بالحركة واجبا والحركة في نفسها ممكنة **قلت** من الامنع بل الصفة
 متى كانت ممكنة كما لا انتفاء بما يمكنه على تقرير اذا انتفت انتفاء بها ومن كانت الذات
 واجبة ووجبا انتفاء بصفة كانت تلك الصفة واجبة لانها يجب الانتفاء به اير جمع لا بار تباع
 الذات **قوله** لو انتبه في من ان انتفاءه اليه في انتفاءه من كسب من شريته متصلة من كونه واستثنائية
 محذوفة في يجمع في مقابلة استثنائية في تقيض التاثير في تقيض المفرد ونسب التباين من التاثير
 في من من الصعاب لا يجمع لها وجب في من العالم الا ان التاثير باهل في كل المفرد وهو انتفاءه في من
 من الصعاب لا يجمع في تقيضه وهو وجود كل واحدة منها وهو المصوب وقوله لو انتبه في من
 منها يجمع عن الذات وانتفاءه في من منها عن الذات مقابل لوجوب انتفاءه تعالى بها المتضمن للمطالب
 الثلاثة السابقة فكانه قال لو لم يجب الانتفاء بها بان يجمع نعيمها اما لا مكانا ولا استتباعها

بان تنبني عن الفوات اذا اوبان بل يعنى فصوره نعلفعا بعض ما يصلح له لان من استثنى لا يفتقر للمخصص المود
للمحروث **قوله** لما وجدته من الحوادث بيان الملائمة هو ان العمل لا يجمع بينه وبين الصعاب اما الحياة فكانت
شخصها عنفان لا تضاد بالثلاثة فبعضها عن الفوات يستلزم بعض الثلاثة عنفها واما غير مادم فبعض الصعاب
فكان تباين الفكرة من فوم على ارادة ذلك لا اثر وارادة ذلك لا اثر من فوم على العلم بل هو ان يفتقر
لارادة ولو انتجت لارادة انتجت العاركة ولو انتجت الفكرة كما تنبني سائر المخلوقات والتعب والحوادث
بالكل ما ضرورة بما ادى اليه وهو فبعضها كذلك مبيح انفاة لانه للفوات وقومها صامدة كذا **الشرحان**
قلت لا ضلع الملائمة التي في الشريعة الفاعلة لو انتبني شي منها لما وجدته من الحوادث لان
انتبني تلك الصعاب يكون التباين في الحوادث بالعلية والهيمنة كما تقول العباسية فانه يقولون يعنى
جميع الصعاب الوجودية ويقولون ان الفوات مؤثرة في الحوادث بالعلية **قلت** ما ذكره من الملائمة
مبنى على ما صلح من ان صانع العالم موصوف بالصعاب وبها ان العلة والهيمنة في كثير من يورد
من السؤال لوضوح ذلك لما من انبها كون صانع العالم علة او هيمنة كما انه لم يكثر في
يورد المعنى لعل الملائمة من المنع ان من صانع العالم يعلم ان يقولوا لا تسلم انه يبين من
انتبني شي من الصعاب لاربع انتبني الحوادث ان الحوادث مستثناة للمعنى انه انما
بما وكنت من المعاني موجود وما حل الجواب ان اثبات المعنوية دون المعاني كعلم وفادر
بلا فرة واضح البصان لما لفته للغة العرب ان لاربع اما يشتر من صفة فامة بالمسح المفسر
فاضة به ولما كان القول بشي المعنوية دون المعاني واضح البصان لم يكثر المصير اذا كمل
واعلم ان المحرر من معنى وجود شي من الحوادث على غيره وجود شي من الصعاب لاربع
وان كان في الكبري افاضت على وجود شي من الحوادث على غيره معنوية من الصعاب لاربع وهو المكون
نادرا او يراو بما وحيانا نكر الى ان المعاني ملازمة للمعنوية اثباتا وحيث ان المكون
كما ثبت به المعاني لاربع ثبت به معنى بينها **قوله** اذ من اذ الحياة تشرها فيما لم تطلق الصعاب
وكون الحياة تشرها في الصعاب معلوم في التفاضل بالضرورة في الغياب ان يكون كذلك لان
التفاضل يشرها في الغياب **قوله** وجود المشروء وهو الصعاب الثلاثة من **قوله** يورد شهي
اد العظم وهو الحياة هنا **قوله** مرفوف على انصاف في ادواجسها فانه المعنى والعباسية كما

أو

تفرغ

تفرغ **قوله** وميل تنبني لارشارة اربعة لجموع الويل ويحرم وجودها للتاويل في الكلام حرم مضاعف اذ ويحتمل
التاويل فيس وجود شي وان شئت قلت وبالتاويل من حيث يمكن تيسر وجودها لتاويل في الصعاب في التاويل
لانها لو انتبني عن الفوات انما بل انتبني فيما يلزم لها وجود شي من الحوادث لانها
بالمنزوع مثله بيان الملائمة انما لو انتبني عن الفوات ان لا انتبني فيما يلزم ان كانت حادثة ولو كانت حادثة
كانت من جملة الحوادث فيتوقف امرها على انصافها بما مثلها فبعضها تنبني الكلام التي لا تضاد لانتبني
من جملة الحوادث فيتوقف امرها على انصافها بما مثلها فبعضها تنبني الكلام التي لا تضاد لانتبني
عالم بما ادى الى ذلك وهو كون تلك الصعاب حادثة في حال وجود الحوادث المتوقعة على ذلك الحال في حال
مباني المحرر وهو عن وجود شي من الحوادث على من التفرغ لانتبني شي من الحوادث فيس وجودها فيس اذ بواسطه
التعليق التام كذا **قوله** وذلك مود اذ يكون وجود الصعاب على تفرغ الحوادث كما مود في وبيد
تفرغ اذ ويحتمل التاويل وهو وجود الحوادث على ما تعرف في وها لعله انه لو لم يكثر تلك
الصعاب الثلاثة لكونها عامة التعلل لما وجدته من الحوادث لاربع وجود شي من الحوادث
بالحرف المنزوع مثله بيان الملائمة انما لو تفرغ عن التعلل لاحتاجت الى مخصص فتكون حادثة
محتاج الى انصاف الباري عما يشهد بها وجود التعلل وهو محال فاذ في الله وهو مجموع
التعلل محال فيكون وجود الحوادث المتوقف على ذلك الحال كما يبين في المحرر وهو عن
وجود شي من الحوادث **قوله** ويحتمل ما يصبوا من التعلل وان محال وان ما ادى اليه وهو
صريح مجموع التعلل محال وان ذلك الحال مود لغيره وجود شي من الحوادث فيس وجودها
ان البرهان ان اراد بالبرهان من ذلك وهو لا يستثنى اليه يعبرون عنها ببيان الكان
يعني ان ببيان الكان المكون يستلزم لاربع الثلاثة لا يستلزم ان يفتقر الى احد منها فلهذا
الكان ويحتمل ان يبين ان البرهان المكون يستلزم قلة الامور باعتبار الكان شرهية
والموجود لهن التعلل المتعلق لهما في اللغة يستلزم الويل المتعلق عليهما او على نفسه
لا تكون لاربعه فيا يبع ان يستلزم من الويل اكثر من مقلوب واحر ويكفر ان يقال ان الصعاب
وهو انصاف البالي تطلق الصعاب واحر وتطلق لاربع الثلاثة لانها على نفسها احراز
المقلوب وذلك ان وجوب انصافه تعلق بها يستلزم وجود ما هو من التفرغ بالعرضية

يقول على نحو تعلفها كما ذكر وهو مخلوق في ضمنه محال **قوله** من منزه المحال ان موضوعه لغيره المحال بواسطة
انما هو لوجوه انتظامه تعالى على المستلزم لغيره المحال وهو وجوده ووجوبه وعينه وتعلقها كما في قوله ليس
يستلزم وجوده ما عثر على الوجود لا يستلزم الوجود بل ليل صفة السلوك باضاً واجبة له يجب انتظامه
تعلقه بالوجود غير موجوده واجبة بان المراد بالوجود الذي يستلزم الوجود الخفيف في نفس الامر الوجود
في خارج الاعيان وكما نشأ ان السلبية متخفة في نفس الامر في وجوده انتظامه تعلقه بغيره الحيات يستلزم بت
ثبوتها للذات وتوقفها في نفس الامر وان كانت ليست اموراً موجودة في الخارج بل هي في نفسها **قوله** والله
والمعهود الحيات في ادو المعهود صفة عامة التعلق واعلم ان الحيات لا يقع التعلق بتوقف عليها
العقل انما يتوقف على الوجود العقل كما جعل المراد بالسمع للزود والذات التي لا تثبت بالسمع
لكانت متوقفة عليه والحال ان السمع متوقف على المعجزة المتوقفة على كونها لها متصفاً بغيره اجاب
لا يقع في الوجود ان السمع متوقف على صفة الحيات لا يقع وفرضه انما متوقفة على نفسها
لان المتوقف على المتوقف على الشيء متوقف على ذلك الشيء بالحيات لا يقع متوقفة على السمع التوقف
عليها فتكون تلك الحيات متوقفة على نفسها **قوله** واما ما مر من وجوب السمع في العقل البرهان هنا
على الوجود لاجاز العنق في كونه نقيضاً والبرهان لا يكون الا عقلياً من كيان مغزات يقينية والحكاية
المشابهة في اعادة اليقين لاجادة من الوجود الفصح واليقين كما يعقل البرهان وجمع من الصيات
في برهان ارضي توقف العقل سواء كان معجزة او غير ما عليها ومن صحح الاستدلال عليها بالسمع فكان
ما مر من الحيات بان العقل لما كان يتوقف عليها كان التام في الاستدلال عليها بالبرهان العقل السمع
لغزوه البرهان كما هو في العقل ما مر من وجوب انتظامه بالسمع في تمام استنفاه بما سبق ان كانه
في انتظامه بالحيات وانظر الى ان من جعلتها الكفاية وفراستل على تيقنه بالاجماع وليس له اجماع له
على انه واجبه لتعلقه لا على انتظامه به ان المعتزلة لا يرونه صفة بل يجمع دعوى له اجماع مع وجوده
المخالفة والمصالح الثابتة وهي وجود صفة الحيات ووجوب انتظامه تعلقه بما في الازال ووجوب مجموع
تعلقها في وجوده ليله العقلي لا السمع **قوله** بالكتاب والسنة ولا اجماع في الوجود لا يستلزم بالاجماع
فقط لان له استلزام بالكتاب والسنة ثبوتها من اذ فيه اثبات الكفاية والكفاية وفراستل ان المستلزم
على ثبوت الكفاية التمسك والمستلزم به الكفاية البعثة لان المراد بالكتاب هنا المعنى الصحيح عليه عمل

لا هو ليس

لا هو ليس وهو اللبغ المنزل على سبيلنا من صل الله عليه وسلم لا يجاز بسورة منه المتعبد بتكليفه وفيه
انتم معكم اسمع واري وهو السميع البصير وكل الله من سن تكليفا **قوله** لا يستلزم بالسمع
في العليات انه لا اعتقاديات مشروطة بكونه نفس المتروك الكفاية والكتاب العزيز فكيف المتروك تنوا
ثبوتها لانه تلحق له الخفية لانها هو امر لا يوصف اذ في يعلقه ويبادبها العلي اعجازاً وبع كفاية لا يستلزم
بالكتاب على ثبوت صفة الصيات له تعالى **قوله** الاصل هو اللبغ على الحقيقة وهو السمع والبصر في ارضي
على العلي اعجاز ثبوت صفة الغرنية والفرقة هنا وايضا هو امر في ذلك المعنى كثيرة والصوام اذ اكثر من يعقل
الفصح **قوله** والسنة من احوال سبيلنا من صل الله عليه وسلم واجباله وتغيره انما هي هنا ما في الصحيح
من قوله عليه الصلاة والسلام ارجعوا على انفسكم فانكم لا تدرعون احد ولا اعلم ولا غائب وانما تدرعون سمعكم
بصير او معقول ارجعوا على انفسكم اشفقوا على انفسكم ولا يتحروا من مع الاصوات في البرهان فانكم لا تدرعون
في **قوله** ولا اجماع هو التعلق بغيره لانه يعلو ومات سبيلنا من صل الله عليه وسلم على حكم من اجماع
وفرضه غير واحد من علماء السنة انعقاد له اجماع على انه بجمانه وتعلقه بسميع بصير وقال السمع في تعلق
الخاص وانعقد اجماع امر له بيان بل اجماع العقلاء على ذلك في حاله وبالحكمة اختلف بين ارباب الفيل
والغراب في كون الباطن متكلما وانما الخفاء في معنى كلامه في قوله وهو قوله **قوله** غاية ما دل عليه
الكتاب والسنة واجتهدت عليه لانه انما تعلقه بسميع بصير فتكلم وليس معنى كفاية المر بصر ذلك بل بصر
ان له صيات معان في ارضي على انه متصفاً بما تسمى السمع والبصر والكفاية والكتاب والسنة
بصير ما في ذلك ولم ينقل عن احد انه اجماع على من الوجه بالبرهان لا يتبع له لو كانت له ايات وادوات
محصنة بذلك وكان له اجماع على من الوجه والاعتزلة يقولون انه سميع بصير بانه متكلم اذ خالف
الكفاية في شجرة وفرضه ما جمع متوافقون معنا على انه تعلقه بسميع بصير متكلم ومخالفون في كونها وهو انما صيات
زاوية على الذات فتصنف بها المولى **قوله** ان اصل اللغة يعطون من سميع بصير متكلم الذي صرح به الكتاب
والسنة وارجع الكفاية عليها انه فرع به السمع والبصر والكفاية باذاعتها ما فهمه اصل اللغة لما خرج به
الكتاب والسنة وانعقد له اجماع عليه ثبوتها من عاها وهو ان كفاية من تلحق الامور الثلاثة صفة موجودة
زاوية على الذات متصفاً بما يقول المر والكتاب والسنة ولا اجماع ادمع فصيحة ما فهمه اصل اللغة **قوله**
لانه ان يتصف باضاً وما الاكثر التعلق بالكل في كل المفرد وهو من انتظامه بها وثبوتها بغيره وهو انتظامه بها

السمع والبصر

ووجه الملازمة من المفرد والتالي ان الغائب للشيء اما ان يتصف به او بغيره فالمولود قابل للاتصاف بما يقتضيه
اتصافه بما له من اتصافه باخره ما والظاهر ان كل قابل للصفة لا يتخلو عن الاتصاف بها ومن شمله او ضموا الى القول
نفسه وكل من قابل لهذا الصفت بل ليل امتناع اتصاف المولود بها وصحة اتصافه لا يجيبها بما بالصح الحياة ومع
بالمولود اذ لم يتصف بما له ان يتصف باخره ما ودليل الاستثناية في قياسه ان اتصافه من الصفات ذاتية
وكل نفس عليه تعالي محال يتبع اتصافه من الصفات عليه تعلق محال وفرار اشار المحل الى قياسه ان
دفعه وهو غير تعالي والتفص عليه محال **قوله** لما عرفت على معنى هذا الثالث لا يولد له ما لا يتوقف عليه
المعنى الثالث على صرح الرسول **قوله** وما مله ان من الصفات الثلاث لا تتوقف العجز الثالث على صرح الرسول
عليها ان لا يعمى ولا يعمى ولا يعمى يتبين منه العمل بل ان لا يستلزم على اتصاف المولود بما بالسمع فبان
الصفات المتفرقة بانها لا تتوقف عليها العمل **قوله** لا يستلزم على اتصافه بالسمع لزوم الضرور كما هو **قوله**
قول الرسول في قوله لا يجمع باعتبار اصله اذ لا يولد من مستقر شرعي ويتبين التفرقة من بصره وفتح دليله
ويجمل القول على ما يتبين من التبعيض **قوله** والربيل الشرعي افقوى من العقلية محض صرح ان العقلية لا قوة فيه و
ذلك ان المصنوع في العفان الغير والربيل العقلية المذمومة من انما ينتج له صفة كما سيخبر له ومعها
يوجد بكونه دليله ايضا على القوة كما وجد للتبعيض بالعمل التبعيض **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله
دليل للكبرى من لا فخر انما يقع على الاستثناية واما الصغر في الغائبة وهي غير قابل للذكر لها دليل
لورود الاعتراض عليها كما ياتي بيانه **قوله** وان كان كما يسلم من اعترض في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**
الملازمة وعلى الاستثناية اما على الملازمة فيقال في قولنا يتصف بما لا يتصف بغيره ما انما يتصف به
الشيء في الملازمة على فاعلة ومع ان الغائب للشيء كما يتخلوا عنه او غير ذلك وفلن ان الذات العلية قابلة
للاوصاف المذكورة فمتى انتفت لزوم ان يتصف باخره ما ومنه انما يرد على ان الجملة على الذات بقوله لعل
الصفات مع عن تصورها وحقيقة ذاتة تعلق غير معلومة لنا بالشيء حتى نعرف ما تقبله مما لا تقبله
وانما يجب قبولها لمادتها عليه لا يعمل وتوقف على اتصافه به والسمع والبصر والكلام كما يتوقف عليها
العمل وان اعترض في قولنا الذات ليس الصفات على فاعلة في قولنا لعل كمال جسمنا انما تقبل كمال
الامر من ابي ليج ان من الصفات كمال فان اعترض في الشا من فلنا ليس كمال ما كان كمالا في الشا من كمالا
في الغائب الاخرى ان الروحية والولول كمال في الشا من لاج الغائب سلطنا ان من الصفات كمال وان الزا

تقبلها

تقبلها من اياتها اذ اتصافها باخره ما ومنه ان الغائب للشيء كما يتخلوا عنه او غير ذلك ومعنى
المنع انه لا يولد من مستقر شرعي ويتبين التفرقة من بصره وفتح دليله
سلطنا ان الغائب بل تلحق الصفات اضره الاخر كما نعلم من التخلو عن الشيء ومع ذلك لا يرد ان الهوى خال عن
الزواجر كلها وكثيرا من المساء سلطنا منع التخلو وحجة الشرعية كما نعلم من الاستثناية وفولنا في بيانها
انما تقابلها كما يجب اذ لا يولد من مستقر شرعي اذ اتصافه باخره ما ومنه ان الغائب للشيء ان
عز ان اتصافه بالسمع وزاد العقل قوة وليس المراد ان ذلك لا يولد على المصنوع ضعيفة وانفوى عليه
لا بالثبات وبيل على ذلك جعله لاول مستغنا بنفسه اذ لا يحتاج الى معونة من الربيل العقلية في قوله
من ان **قوله** الربيل العقلية لا يستغنا عنها كما هو **قوله** انما يتوقف على استعمال العقل **قوله** المراد بالاستغنا
العقلية انما يتوقف في اجادة المصنوع على من صان عقله ونحوه كما يتبين ان العاقل لا يعظمه لاجل استعمال
العقلية **قوله** ولا يرد عليه شيء اعترض في ان السمع ضروري عليه كذا في قوله **قوله** في قوله **قوله**
بالكتاب والسمعة والجماع ان الله سمع ويستمع ويحكم وليس من المصنوع انما يتبين ان السمع وان
والكلام صفة زائدة على الذات تتصف بالذات **قوله** وما هو الجواب ان قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله**
الجواب كما لو ارد على العقلية ومنه انما يتبين ان العقلية ورد عليه شيء كما في قوله **قوله** في قوله **قوله**
هذا الاعتراض في قوله **قوله** وما مله ان المراد بقوله بالكتاب في ادمع فصيحة اصل اللفظة وتام **قوله** في قوله **قوله**
لوروجب عليه شيء ومنها عفا في اعلم ان من ذهب اصل السنة استواء لا يعمل كلها بالنسبة للقرآن
لا زانية ولا يجب على الله تعالى شيء كما هو قال المعتزلة يجب على الله الصالح والاصح كما تارة الصالح
وعفان العاصم وكما لا يخترع اذا عمل من المعصية او التائب انه يكفر او يعصم لو يفس لم يتركه من
تعبوتها ما كان عليه من الصاعقة ان الوجوب على من ذهب المعتزلة ليس معناه توجيه لزام الجماع
عليه تعلق بحيث يكون مناه كمال غير الله كماله من ذلك لزام وحقيقته عليه وليس معناه ايضا
الحا والضرر له بتغيره الترتيب لما وجب كما هو شأن الواجبات لانه تعلق منزه عن النقص والضرر من المراد
بوجوب ذلك انه يجعله والربيل الحسنة التي اشتمل عليه العمل اذ لا يمتنع في كونه بحسب الحقيقة اذ
علقت هذا القول المص في الرد عليه لوروجب عليه شيء ومنها كمال الصالح والاصح كما يقول المعتزلة

رفوله عقلا من جهة العقل بحيث صار لا بد من معناه لا شتماله على الحس الزائد وليس المراد بوجوده انه يعناه ولا
بدون كونه جازم الترتيب لانه ليس فيه ح انقلب حقيقة المعنى لانه حال الوجود عن ضياء الاضداد بصيرورة
المعنى واجبا عن ضياء قولنا واستعمال عقلا او استعمال شيء منهما من جهة العقل لا استعمال العقل على شيء ذاتي
كترتيب الترتيب والاصح قولنا لانقلاب المعنى واجبا له او مستحيبا له على تقدير وجوب شيء منها او استعماله
وبيان المكان من ان وجوب الشيء افاضه لما اشتمل عليه من الحس الزائد واذا اشتمل على حس ذاتي كان واجبا
ذاتيا والعرض انه ممكن غير انقلب المعنى واجبا وقال بعضهم في بيان المكان انه موافق لما من بين ما يجده
كالصفت العشرية وما يجب عليه في كل واحد على فلو كان من الممكنات ما هو واجبا عليه كما يقول
المعتزلة لانقلاب واجبا بنتقلب حقيقة وهو واضح قولنا وذلك لا يعقل بجنس انه اشارة الى استثنائية
الربا والاصل لا كلف انقلب المعنى واجبا او مستحيبا باصل المفعول وهو وجوب شيء من الممكنات كلفها
في حقه ويختص ان يكون قولنا وذلك اشارة لغضبة علمية وهي ما ليقاس اقترا من كيم نثر حينة وعلمية
وتضمن معنى الوجوب عليه شيء من الممكنات عقلا او استعمال شيء منها لانقلاب المعنى واجبا او مستحيبا
وانقلاب المعنى واجبا او مستحيبا بالاصح يتبع وجوب شيء من الممكنات عليه تعالى او استعمال شيء بها هل
قولنا وذلك لا يعقل انه لا يتبع العقاب والقبيل وليس المراد انه لا يكون له العقل كما يتصوره اذ لو لم يتصوره
لم يتبع بسلطانه ان كان مع ان انقلاب المعنى واجبا او مستحيبا كما يعقل العقل لكون استعماله ضروريته
مع اضا ذلك ان المنافع من انقلاب واجبا او مستحيبا ما يترب على ذلك من خلق حبة النعم والحال ان
ما بالذات لا يتخلف ميان ذلك ان المكان المعنى حقيقة نسيمة له وهو المعلوم ان الحقيقة النسيمة لانقلاب الزوال
فلو اتص بالوجوب الزوال لا مكان الزوال حقيقة نسيمة وان التها مستحيبة والجواب ان قوله لا يعقل انه
بغير النظر في الربا بل بغير شيء اخر وهو ان قولنا لوجوب شيء منها عقلا معناه لو ثبت الوجود لشيء منها
يجتهد كما لا بد من وجوبه وقوله لا انقلب المعنى لخص انقلب المعنى بمعنى التغير في حال المفعول وهو قولنا
لوجوب مفاعيل الترتيب وهو قولنا لا انقلب كذا قيل ولا حاجته له لان المراد انه على تقدير وجوب شيء منها
واستحالة انقلب المعنى؟ **قولنا** لا شيطان المعنى مراد و الجاهل في اصلاح التكليف واما غير المناقفة
ببطلان معنيين لاول ما صح في العقل وجوده وعرفه ويقال له ممكن بما لا مكان الخاص تغيره في وجوده
الحركة للنار فتقول زير فاعلم بما لا مكان الخاص والشارح انما لا مكان الخاص بمعنى ان ثبوت الغيا والغير وثبوت

الحجارة

نقار

الحركة للنار ما يتبع ونوعه عقلا وعرفه ونوعه والثاني ما لا يتبع ونوعه فيشتمل الواجب والواجب ما لا يكون كعبانته
تعلق الواجب والثاني كما ثابته المكيح بتقول الله موجود او عالج اوفاد ربا الامكان بمعنى ان ثبوت الوجود له وما
معه ليس محتج به واجبا وتقول اثباته الله للكل واجب ممكنة بما لا يمكن العاقل بمعنى انها ليست محتجة بل
جارية **قولنا** فاذا اذ جاز ان كان الممكن ما صح وجوده وعرفه لوجوب وجوده ان الممكن عقلا وانما بقوله عقلا
من وجوبه فشرعا كما انه لا يضر فيه وذلك كاثباته الكمايع فانه واجب شرعا لوجوبه من وجوب عقلا والمعنى
انما هو بصيرة الممكن واجبا لثباته واما بصير وزنه واجبا لغيره او مستحيبا لغيره فبما اوقع لا يضر فيه **قولنا**
وذلك لا يعقل انه لا يقبله العقل بغير النظر في الربا بل هو لثبوت وتخلد الحجة النسيمة والحال انه محال كما
من قولنا والمضامير والضرع فيجب ان يعسا منوط اما المشاهدة يعسا منوط بل هو وقع الحس للناس
من وقوعه في ان صرا كما محطته فيمنه ولا نقض الشرع بذلك فانه انما تشكيله العباد وهو مشتق على المشاي
والفكار وليس فيه محطته بحسب الضامير بل قالوا ان الحس والتكليف لهما محطته باعتبار ما يترب عليهما
من الترتيب فلما لم يرد على ابطال الترتيب التوكيد والحس **قولنا** فلو لم يرد الحجاب في عقلا من انه
الامر التالي وهو ان يتبع في عقلا من باصل المفعول وهو وجوب فعل الحكم ولا صلح عملية تعلق فثبت
تقبضه وهو عرفه وجوب ذلك عليه وهو المصوب واحتمل من ان لا يكون حجة على المحس لانه يمنع بطلان
النظر بجهة العاقلة الامر التالي باصل الامر من عمون انه على صرا من الله عقلا من واجب بان من اذ ليس باصل
السنة بعضهم مع بعض وليس ذلك بالنسيمة كما من السنة مع المعتزلة حتى يقال ما ذكر او يقال الفرض من
مناجبة المعتزلة بذلك المبالغة في تصحيحه وان عرفه من اذ يتبع امر ظاهر كما يترك عليه بقية الكلام **قولنا**
في معناه يترب دون اذ يتبين ونسيمة عملا من اذ جعله **قولنا** واما الرضا في **قولنا** من الحكا على الايمان
اذا يتكلم على الرضايات لا تصاحفها التحريم القليب الزمول ايمان وقوله لا اياهيات لا اياهيات
الرضايات والعصف في قوله واما الرضا على بغير عرف للعقل به تغيره اما سوكا ناجر وعرف في حقه
ويستحيل ويجوز ما ذكرته واما الرضا في وقال الرضا بجملة الجمع دون ذكره لانه لو ذكره من الرضا
فرض ما ثباته الرضا لثبوت له او نفاها محتمل له وما ورد من ان عدد الرضايات مائة الف واربعة
ومئرون العا و عدد الرضايات ثمانية عشر اربعة فيس حريث متكلم فيه والحق ان كلام الرضايات
والرسل لا يعلم عنده الا الله منطع من فصحا عليه ومنطع من تفحص عليه **يقال** انه لا ما بدلة الرضا

غير عليه الصلاة والسلام من الرسل بل ان لا يمان به وما جاز به يتخصر لا يمان به **الانا** نقول جازية ذكر غير معه
زيادة البيان التي يحصل بالتعجب التي من مصلوح في عقاب من لا يمان **واعلم** ان ما وجه للرسل في الانبياء لا التبليغ
ماض فاصول الرسل ووجه الحروف والامانة واليمان للخاص لانبياء والرسل واما تبليغ الرسل المتعجب بها ما نه خاص
بالرسل اذ التبليغ كما يبلغ نبي من الرسل ان يعجب عليه ان يعجب بان يبعث نبي كما هو ان يخشى ويحجب **قوله** يجب في دفع
الحروف والامانة وتبليغ ما امر وتبليغه مراد بالوجود ما هو اعم من الوجود الشرعي والعقلاني وهو ب
لامانة والتبليغ شرع لتبليغ ذلك الوجود بالرسل الشرعي على المعنى والامانة على وجوب الحروف فهو عقل بناء
على ان كماله المعجز على صهي الرسل عقلية وفيل الضا وصعوبة وفيل عادية وموارها واما في إمكان نقل
العقائد الاخرى انما تكفي في مقتضى العادة من يقول الجميل العاكذ ذهب مع امكان تخلف العادة عقلا وكونه ذهبا
اذ لو فرض الله خلفه من اول الامر في بلوغ عليه حال والخاص ان القطع بجامع الامر العادي بالمعجزة تزل على
صهي الرسل فصعوان جاز تخلفه والتبليغ على الحرف اذ ان المولى اذ لم يجعل المعجزة ذالة على الحرف لم يلزم
مخالفة **قوله** الحرف اذ مخالفة خبره للمواقع والمراد الحرف في دعوى الرسالة وفي الاصل التي يلفظها ولما اوصى
به الكلام الحرف في قوله ان شرقت اوفى زيرا ومات عمر وهو من بيات الامانة **قوله** والامانة المراد بها مع
كفوا من وجوبها من الوفاء في الكرم والبر والحيات سواء كانت عقابا او كراما كانت تلك الصفات صغائر خفة
كسفة لفة او تعجبها او صفات غير خفة كسفة كرامة او كرام وبتبليغها كانت قبل النبوة او بعد عملها
او معها التبع ان يرتفع على وقوع المعجزة تتبرع بفتح سمعوا كما في خبره على الله عليه وعلى الصلاة قبل
فما ما بانه معجزة ووقوع من النبي سمعوا كما هو ان يتبرع على ذلك يمان امكان المسهو **فان قلت** ان التكليف
قبل البهنة فكما معجزة قبلها فكيف يقال ان معصومون قبل النبوة والحال انه لا معجزة قبلها **قلت** الراد
الصورة التي تجر عليها بانها معجزة بعد البهنة اتفق من قبلها والحال ان صورة المعجزة اتفق من بعد
قبل النبوة وان كان كما يبلغ انما معجزة لا بعد النبوة **قوله** من تبليغ ما امر وتبليغه للخلق اذ ان يبعث
لمع كتمان شيء مما امر وتبليغه واما ما امر وابتسمانه فلا يلفظه كما في المضيان التي اطلع عليها الرسول ان
الامانة بالتعجب الساب عن ترك المعاصي مطلقا على او سمعوا قبل النبوة وبعثها مستلزما للحرف التي
ظهر الجدل في ذلك من العرف صعب ما يكتفي بذكر الملتزم بل وكذلك التبليغ دخل في الامانة ايضا نعم لو
فرضت لامانة على حالة العقل بان يقال انما ترك المعاصي عمل امانته مستغنية عن الحرف والتبليغ ان

المراه

ع
والشأن

الراد انما الاستغناء ولو سمعوا **قوله** ويتبين في دفع مراد ما يعبر به استعماله العقلية والشرعية ان ما وجه
عقلا مقابل له حال عقلا وما وجه شرعا ان بالرسل الشرعي مقابل له حال شرعا **قوله** انما اذ هرك الصعاب في
اذ ضايبا كما وذلك ان عن مخالفة الخبر للمواقع والخيالات عن حجب الجوارح الضام والباضة من الوفوع
في المعجزة او المكروه والكتمان عن الرعاة بما امر وتبليغه للخلق وبالفتايل بين الحرف والفتايل التي وال
والسماوي ونقيضه واما الفتايل بين الامانة والخيالات فيعمل ما امر به المص من فتايل الحرف لانها من الخيالات
ببعثت في الاوصاف ووجه وعمل ما امر به في شرح المفردات وهو ما قلناه والفتايل بين فتايل التي
والسماوي وكل افعال في الفتايل بين التبليغ والكتمان **قوله** اعلم ان بين هذه الثلاثة المستحيلة عموما وخصوصا
وجميعا يجتمع الثلاثة في تبليغ ما امر به الله بتبليغه او تغيير معناه عمل امانته كرم وحياته وكتمان لما
امر وتبليغه وينبغي ان لا يكون زيادة في عمل امر عن انفسه فيما امر وتبليغه مع نفسه او الله وينبغي
الثالث والثالث في تبليغ ما امر وتبليغه شيئا وينبغي الاول في الحرف شيئا ثانيا الما من تبليغه وينبغي
الثالث فيعمل معجزة غير الحرف والكتمان وينبغي الثالث بفتح في مما امر وتبليغه شيئا ثانيا من غير تبليغ
قوله بوجه شرعي اذ بالعلم التيسر وكانه قال والخيالات المصونة بالتبليغ في مبشور القول والعمل القبي
كالعسر والحرف والعقل والاعتقادات العباسية **قوله** او كرامة مراد ما امر به من كرامة ما ليس من تبليغ
خامه ان يبنى على القول بانها غير الكرامة ووقوع المرجع منه على الله عليه وعلى كراما او بوجه
فاما والوجود مراد ان السطحي عن ذلك خبيث لا يشر من كان حيث الله منه عنه اذا علم من اعمه
انه لا يشر من التبليغ القبي الخبيثية في قوله مما امر به من حيث انه من حيث الله منه مما يشر من التبليغ
بشيئية اخرى كما التبريع **قوله** من اذ امر من جنس الامر اذ الصفات الخالقة واحترق بل ما امر اخرى
صعاب الراد ما به يستحيل انصافه بما حكاه للنصر حيث وجبوا عيسى بصفتين للاله وامتنز بالشرية
مما عليه جهالة العرب الهاتين وصعب ما واد البشر من الاكل والشرب والجماع للنساء ويقولون انهم
الايونون لا ياكلون جازا من ذلك التي تكذب سبيلنا في قولوا انما ذكر الله حكايته عن مع الهذا الرسول يا كل
الصعاب وينبغي في الاسواق من الله عليه بقوله وما ارسلنا من المرسلين الا انهم لياكلون الصعاب ويشون
في الاسواق **قوله** التي لا توفى من التوفى لنفسه كالعبادة وعنه البهنة باضما امر اخر بشرية
توفى النفس مستغنيا ان يكون بغير تبليغ واحترق امر البرص والجزء فان تناخما التبليغ واحترق امانا

لا اعتقاد ان كل الترتيب عليه مصابغة الخبز للواقع واجه لا اعتقاد ان كل ما على ما ظاهره المعتاد ان الصواب مصابغة
الخبز للواقع ولا اعتقاد معاً الكثر عن مصابغة لهم وان ما هبوا واقع دون الاعتقاد او يظن الاعتقاد
دون الواقع فهو اسفة فالتكلم على كنهه على تفرقة ان يكون خبر الرسول موافقاً للواقع دون الاعتقاد
يصرف عليه الخبز لانه لا يجرى لانه لا يجرى كنهه على كنهه تعالى ان تصريف الله على ما هو باعتبار الواقع بقول المص
لوح يصرفوا اذ بان كثر ما وافقوا ما لا يوافق الواقع واجب الاعتقاد او لا قوله للخبز في خبره تعالى
اذ خبره بالخبز كالتصريف وذلك بان المعجز في الخبز او جاز ما الله عند دعواه الرسالة في قوة قول الله
صرف مع خبره في المعنى واعلم ان النوع الكثر في خبره تعالى اذ يصرفوا من خبره ان المعجز في خبره في المعنى
كما قلنا ويشير اليه قول المص تصريفه تعالى في المعجز بان التصريف هو الخبز من خبره فيما اظهره ابيه
من كونهم رسل الله والمعنى كالمفسر الله عن خبره فيما اظهره ابيه افعالهم بالخبز واما على القول بان
المعجز من رسله انشاء تعبيره بلغة رسالته فلا يظن الكثر في خبره تعالى على تعبيره عن الرسالة في نفس الامر
ان لا انشاء كما يتصل الصواب والكثير والكثير على مثل القول افعالهم وجود الربوب وهو المعجز في خبره المثل قول
وهو صواب الرسول وجود الربوب في قول المثل قول **قوله** التازلة من قوله في المعلوم ان ذلك كله صواب
على الصواب وخبره بلها جعل المص المعجز من قوله القول المثل قول ابدان دلالة المعجز على صواب الرسول
وضعية ابدان الله وضع المعجز للكل على الصواب في قوله الله عليه ويختص ان يكون المراد كما
التازلة من قوله من المراد في الرطة على الصواب وان كان ذلك التام علفية او عادته في كلامه محتسب لا في قول
السلطنة وان كان المراد في الكلام لا في قول **قوله** علقت ان الرجح عن من ان دلالة المعجز على صواب الرسول
عادته وان كان تخلف العادة عما لا يمنع من الفصح بالمثل قول **قوله** وجه القول بان ذلك التام وضعية
انما ينشأ التصريح بالقول الموضوع للكل على التصريف ووجه القول بانها علفية ان خلق الله طسرا
الخبز على وجوده من الرسول وتحويله بالخبز على عفا على انه نزل اذ تصريفه ووجه القول
بانها عادته ان الله تعالى في خبره عادته من اول الزبانية التي ان نزل الشاذ من المعجز واذا قيل بغيره وهو
اضم بضمه عن ذلك **قوله** ان المعجز في خبره مشتق من لا يحجاز وحقيقته اثبات المعجز في خبره
استعمل في كانه وهو افعالها بالمعجز معناه افعال مضمرة المعجز في خبره نزلت لاسم الخبز في الخبر
ذكره الشان هو ليس في افعال المعجز والشاء في معجزه للفقهاء الوصية كما سميت وايضا ذلك ان

الموت

نظر رسول

الموت في الخبر جعلت التاء فيه تنزل على العربية كقول النقول لما كان من عاين النقول عنه جعلت
فيه التاء والقرينة على النقول **قوله** بالخبر اذ بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذا الخبز على صوابه **قوله**
مع عاين المعارة اذ مع عاين القرينة على المعارة ولا يبان مثله **قوله** تنزل في خبره المعجز وقوله وهو
اذ المعجز امر خارق في جملة معتزلة من امره وخبر ما **قوله** ان خبره انما يكون على وجهه اذ كما تفكر
من استماله لظاهره باقتضاد العلم من المعجز وخبره انما يكون على وجهه اذ كما يستلزم كونه
صوابا بخلاف خبر الخبز ان كان على وجهه العلم وفريقه ان كان على وجهه **قوله** امر من
قول بعضهم في بيان ان يعبره باحسن يقتضيه ان التعميم بالفعل حسن وحواس ان التصريف يكون غيبي
جامع من اجله واجب بان المراد بعينه انما امره انما يكون او ساكنا او بافناء الجمع على ما كان عليه
من غير امره وذلك على ما عمل على الخبر في افعال في كل ما هو من هذا القبيل وح بالتعريف عن التعبي
بالفعل جامع لاسم التعريف بما لا يحتاج لتاويل او من التعريف بما يحتاج وسكت الشعر في شرح قوله
خارق للعادة **قوله** حاصلة ان العادة علفية من المعاملة على الناس وفريقها مخالفة حكمها جاز انما
ما مضى علفية ذلك المعنى فيقال للعادة وعده افعالها الشاذة مستغنى خرق لنتيجة العادة **قوله**
الخير ان في العيون وعده المشي على الماء مع غالب في الناس والخير ان في العيون اوتبع الماء من غير ما
خرف لنتيجة العادة وانما تضمن مخالفة للاص المعتاد خرفا تشبيها له بخبره الشاذ المتصل كالتوب
وقوله امر خارق وهو للعادة تشمل لما اذا تعلقت به القرينة الحادثة كما للخير ان في الجو والمشي على
الماء وما لا تتعلق به كما جياء الموتى ونوع الماء من غير ما يصيب واحترق به على ما في الخبر والعادة وذلك
يشتمل المعتاد والقرينة مثال الاول ان يقول **قوله** اية حادثة كلوع الشمس من المشرق وغروبها في جهة
المغرب ومثال التاخر بقول انما رسول **قوله** اية حادثة كلوع الماء فتصعبا جفبات لاقتراح ما يكون من
معجزه ان من انما يخبر به من الرسالة عن غير ما لا يبان على صوابه واحترق في الخبر المناسب لقوله
او او قولنا ان يقول واحترقنا وهو كذلك في بعض النسخ **قوله** عن كلمات له وليا اذ على امره وليس
ذكرهما الفخشي في رسالته **قوله** حاصلة انه وقع خلافه في خبره ان يبرع في الولاية بان يقول انا
ولي الله واية حادثة ان يعلو البحر مثالا او لا يجوز والصحيح الجواز وانما لا تقتضى المعجز في القرينة
لا يبرع في الرسالة فبما جاز ان القرينة يغير الخبر الخهود عوى الخارق وليا مشي على القول

122

بانه لا يصح ان يكون مناسبا له في الولاية ويقول اية صفة كذا او ما على القول بجملة ذلك وليس المختار في دعوى
الرسالة كما اخرج كرامة الولي لما ذكره الشرح دعوى الخاروق وليا ولا كما في التعريف غير ما منع **قوله**
والعامان لانها جبهة ما حوذة من امر بعض ما لكسر وهو اساس الخاروق سميت تلك الخاروق الواقعة
في البعثة ارضاها لا ماضو صفة النبوة ومغوبة لها وان كانت متغلظة عليها وذلك كخمود نار فارس
واشتغال اسوان كسرى والنور السلي كما يظهر في جملة غير الله والى الله صلى الله عليه وسلم **قوله** وعن
اربع الكاذب في قوله بان يقول الكاذب ان رسول الله البع وادبته صفة اعيان الموقر التي كل على
بمن عيسى الك من الاما يخرج في قوله مغرور بالخير اذ جعلنا الاربع والكاه في قوله بالخير هو ضاع الاضار
اليه لم مغرورنا بخبر به او جعلنا في الكاه في قوله مغرورنا بالخير منه وفي معناه ما يفيض على من يتاخر
من الانبياء بهن يظنون انه في يقين بخير الكاذب كما لو كان الكاذب موجودا في سبيلنا نحن وقال ان
رسول النبي وادبته صفة في نوع الماء من بين اطباع النبي اية بهل كما يكون نوع الماء من بين اطباع بين
محرر مجزة لذلك الكاذب كان ذلك الخاروق في يقين بخير الكاذب بل متاخر عن خبر به وفي معناه ايضا
ما اذا قال اية صفة ما يفيض من جهل من السنيير وفي معناه ايضا ما اذا ظهر الخاروق على يد به
من غير ان يتعلم به ومن غير ان يشار منه **قوله** بان قلت اذ ادعى الكاذب ان رسول الله صلى الله عليه
معجزة من معاصره من الانبياء التعريف بجوار عليه مع انما لا يضر معجزة الكاذب المزبور **قلت**
المراد بكون الخاروق مغرورا للخير ان يكون محاربا له ومن اجله وسببه وح كما يشك ادعاء الكاذب
معجزة من معاصره من الانبياء مع انما في الكاذب ايضا لعين **قوله** عن السير والشعيرة اذ بان كما
منهما بغير معارفه ولا تبيان بشك وجعل السير خارجا عن الفيل من على انه خارق للعادة وهو
مفرد اب عن يده وما جاب المفاصل خلافا للفرق في الافعال انه معتاد وغرابة انه في الجوارق سببا به
فكلام عن ابعاده ونهاهاه اجاب معه ومنه القول هو الذي مشت عليه النص في الكبرى حيث قال ومضى
للمعتاد السير ونحوه وعلى من الفول بمصوح خارج بقوله خارق للعادة **قوله** والشعيرة في حجة
في البرق في الله على كلام ما هو عليه كما يتراى من يتعاهها ما انه يفهم او غير شيئا في يعين كما
كان عليه ويقال فيه شعيرة بالباد ايضا ويقال لتعاهيها كما حوذة ابو مسلم لانها تسلب الناس عن
اشغالهم **قوله** ومعنى الخاروق دعوى الخاروق وليا على البر دعوى ادولاجتاج ان يقول ولا يات اهلا مثل

ما هيته

ما هيته كان له ان يتلها كان عفا بما يفرضه وانما هو عاد ومثله وان كان معارفه غير ما ليس ما اتى
بدر اول معجزة كما في انما انما في صمد الله قوي البشر من معارفه فتنها ولا تبيان بشكها **قوله** اما بلسم الخاروق
اشارة على انما قاله بعض من ان فرار الاحوال من دعوى الخاروق وليا على الصواب كما في قوله في النبوة
لو كنت صادا فالتفت لدا اية جوعى الله بظهور ما يقضون ويبلغ في تحويله بالمعجزة صفة واحدة على عباس ارسل
اليه **قوله** من انه من الملط اذ في مقابل من اية الملط فيها النبوة بالجملة اذ بالرسول النبي صلى الله عليه وسلم
دعواه انه رسول ذلك الملط **قوله** كما شط في صحيفته في ما لرسول اذ اقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان يخبر الله عاداته من اشتغال الغرض من عاداته وهو دليل على صواب الرسول في دعواه انه رسول الله
النبيا **قوله** بالجملة لدا اختار وتبلى واخبار في دار النبوا بالمصائب وفي الاخرة بالجزا بالمصائب والربنا
عن يتجر الله بما عباد من يصبر ويتابون او يتجرون ويصافون **قوله** وانما هو من وجوب الامانة وهو
كاس من حبه هوام من بواضغ من العاص والمكرويات والفتكليون يعبرون بالعصمة وهو صفة توجب استماع
عصيان من هو معها والمخض من الانبياء والملائكة وهو يبا كما يتنع حصولها لغيره على حقة الخوارق والرسول
في العرولة عن عباد الفتكليس لاشارة الى التكلية بنوع الصواب ما اذ فرود وان لا تعالج ما بلغت رسالته
وليس اشركت في تمام **قوله** فانها لو خافوا في من ان اشار الى ان في اس استتار من كس من شريعة متصلة من لولة
واستثنائية من وبقته استثنائية منها في غير التالي فانها في غير المعرف وموله كان الله في بيان اللزوم النبي
المعرف والتالي في الشريعة وضع العياس من الخوارق او يعالج مع او مكروه لا تغلب المحي او المكروه كما عنة
ما هو ايضا باهل مبهل المعرف وهو صواب انما في منع واذا اقبل صواب انما في منع وجبت على الامانة وهو
المهلون بيان الخاروق ان الله قال من لا يملك في افعالهم والمولى كما يامر بجمع ولا مكروه وانما
يامر بالمعاصات وبيان انما استثنائية ان الله تعالى قال ان الله لا يامر بالاجتناب وكان انقلاب المعرف والمكروه
كاهن يلقى عليه اجتماع النبيخير ومعا لاذن وعن لاذن ما كاذب من حقة الترتيب في اتباع الرسول وعرف
لذا من لاذن من حقة الترتيب في اتباع الرسول وعن لاذن لما برض انه مع او مكروه **واعلم** ان من انما في حجة
التذكير ما المص على وجوب الامانة سمعته او اذ شريعة بخلاف حجة على وجوب صواب في لعهوه عن الله
بامنا على لاذن اقال في الكبرى ويستعمل على الكذب عفا والمعاص من عا في باها والبرهان على من ان
الربيل تسامح وذلك كان البرهان ما كل من كسب مغرمات عافية فكهيته وهذا الربيل بيان الخاروق

فيه شرع بقوله ان الله فراسنا بلما اقتضاه به حيث قال جاتبعوه لعلكم تتقون وقال ان كنتم تحبون الله وقال
 اطيعوا الله واطيعوا الرسول وما امرتكم الرسول بحرجة وكذا ايها الناس اتقوا الله واتقوا الله وحده كما امرت
 ما ورد ايضا في دفع سمعته قال تعالى قران الله لا يامر بالاجفان بل بالحق والعدل والعدل لا يامر بالاجفان بل بالحق والعدل
 مؤلف من مغزيتين يعني اعم من كونها عقليتين او نقليتين وانما يكون تسامحا لو كان يشترط في البرهان كون
 مغزيتيه عقليتين والاشترط ذلك بل الشرط كونها نقليتين والنقل المقصود به يعني قوله لو خافوا
 يعالجون او مكره المراد بالعلم ما يقع بهل اللسان وهو القول وبه الغلب قوله جماعة في دفعه في قوله
 في دفعه اشارة الى ان بعض احوالهم وان كان يجهل عليه اجماع الجماعة بالانكح للوجوه في نفسه وصوره من عاقبة
 المومنين لا كونه في دفعه للعلم مع دفعه بالله لا يقع منع الجماعة يتسبون عليها وافراد ليدفع البرية
 وما صلب برتبة العلم وعلم مظهرها قوله ان الله فراسنا بلما اقتضاه به في افواهم واجعلهم المراد بالاجفان
 ما قبل الالف واللام في الالف العصف ويشتمل تفسيره وسكونه اذ لا يعرفون علمه بالكلية ان المراد ما في قوله واجعلهم
 التي امرنا الله بالاعتقاد به في ما كانت غير جلية واما الجلية كما في البيع والوفود والمشي وكذا
 ما كان ما يبيع ما يبيع ما اقتضاه في ما اقتضاه في ما يبيعون عن الله اذا علمت ذلك فيقال
 ان يمنع الملائكة التي ذكرها الله في ذلك بان لو خافوا يعالجون او مكره ان كان ذلك مما يجهلون عن
 الله نوع انقلاب المحي والمكروه كما علة لنوع اتباعنا له فيه وان كان ذلك في امر خارج عن يمينه لا انقلابا لانه
 لا يبين ما اقتضاه فيه وايضا انما يبين انقلاب ما جعلوه من المعاصي كما علة لا يبين ثبوت العصمة التي الكمال
 فيها ما ثبتت العصمة بمنزلة الربوبية لكونها ثبوت المعصية يتوقف على منزلة الربوبية والشرعية التي لا
 اذا ثبتت العصمة وحال الربوبية الشاخص على وجوب الامانة لجماع قوله ومنزلة البرهان بعينه هو
 هو برهان وجوب الثالث لانه الثالث وهو التبليغ واعتراضه ان الثالث في برهان الامانة لا يغلب المحي او
 المكروه والثالث في برهان التبليغ لكننا ما موررنا بالاعتقاد به كما صيغته في الشرط واهله كما يلية لو كنعوا
 شيئا مما امرنا بتبليغه لكننا ما موررنا بالاعتقاد به في كتمان بعض العمل النابع من التنازل بالبرهان والشرع
 وهو كتمان وتبليغه وهو تبليغه للعلم الامر والتبليغه وهو المكروب واخط ان من البرهان غيرهما
 برهان الامانة فكيف يجمع دعوى العينية واهمها بل المراد بعض العينية اطاره اهلها كما حذر
 بان يقال في الثالث لو يعلموا انقلاب المحي وهو عن التبليغ كما علة او تقول في الثالث لو خافوا في حرج

يعمل

يعمل محي او مكره لكننا ما موررنا بالاعتقاد به في قلب المحي او المكروه كما علة طيس قوله الامانة اقتضاه
 به انه لا ما ثبتت كونه مقصورا عليه بل يتجاوز الى اجمعها بالباد اذ اذلة على المقصور كما هو الشارح
 في الاستعمال واشار المحي من التي ان لا يصر في افواهه واعماله صلى الله عليه وسلم اقتضاه به
 يجوز اتباعه بها حتى يشبه انما من خصا به وليس للمكلف ان يتوقف احتمال الاقتحام لان الاجل عنده
 وهذا من غير على احد الغوليين عن الامور ليس في التصديق بالعلم وهو ما علة الصلاة والسكاه في البحث
 عن الخصم وقيل لا يتسببه لاحتمال التخصيص او من علة التخصيص تخصيص ذلك به عليه الصلاة
 والسكاه قوله كما شد ان الرسول فراسنا بلما اقتضاه به في قوله كونه ما موررنا بالاعتقاد به في قوله صلى الله عليه وسلم
 من الامان واما قوله اقتضاه او ما يغير كما يتبع اذ لا يبين ما اقتضاه في قوله فقلت ما افادته كسكاه الشر من انما
 ما موررنا بتبليغه من غير على الغول بان شرع لنا في قوله على نسيان به في قوله فقلت من جمع فغير امرنا
 بجمع الخلو من منزلة الامنة وغيرها وترك التوزيع بالمتعلقين من امره في ما موررنا بالاعتقاد به في
 افواهه واعماله وانه عيسى ما موررنا بالاعتقاد به في قوله فقلت هذا يتوقف على ان الام السائفة
 مثلنا امرنا بالاعتقاد به في قوله فقلت هذا يتوقف على ان كل امته مثلنا والامام في قوله
 في ارسال رسول دون جموع اتباعه في قوله فقلت هذا يتوقف على ان كل امته مثلنا والامام في قوله
 بقاء بالخواب الاول وان جعل لجميع الخلوقات وان ترك التوزيع بالمتعلقين من امره في قوله فقلت هذا يتوقف على ان كل امته مثلنا
 قال ان كنع تجبون المدعي فيل الخهاب لجميع الامنة وفيما جماعة مخصوصين كما قال بعضه انما ثبتت
 في تعب من الاشراف وجماعته من البصود فالواضح انباء الله واحبائه وغيره من الله ما نزل الله الاية
 حار كان الخهاب على العموم بالجمعة بالانية فقام وان كان على الخصوص فالاحتجاج بما في هذه
 ان غير الخهاب يدخل بالمعنى الارضية الله توهيب اتباعه نبيه وكذا الخلق في كل خهاب الاول الامنة
 قوله الامن الخلاب يكتب ويغير او هو او دفع طرح في هو النبي صلى الله عليه وسلم ووصف فغير في هو
 غير ذلك كان النبي لو كان يكتب ويغير التوهم ان علمه حصل له من المكالمة في كتب المتفرجين
 قوله وفر على من من العناية اذ من عادته وليس المراد بالبرهان الا علة الشرعية كما مضى والشمل
 الجملة قوله وفر على من من العناية اذ من عادته وليس المراد بالبرهان الا علة الشرعية كما مضى والشمل
 له لما اتي بالخلعتهما فلنعنا مما يقال عليه السلام انما ليس في فعله الخلع فلعلمه بان فيها ثمانية

فقد انه كان مع نراد واجتمع بين الثورين من مال ان العلم بالخاصة في الصلاة كما يكلفها بل يشهد فيها **قوله**
ونحوه وانما يقع في الجحاري كان له صلى الله عليه وسلم خلق من ذمب فبني وقال لا البسه ابا بنين الناس
فواتع مجلس الزهراء كان او كما حكاه علي بن ابي طالب ووجه ايضا عن ابن عباس وروي عليه ينكر هل نسخ
لما اجتمعوا فافادوا فضيحة وفتية **قوله** وحسن انكشف وقوله ابو بكر وعمر انك لا تعلمان فانه حسن انبه
عليه في منزلة الفحيرة واد لو اراد جلع في اليس كما جعل النبي صلى الله عليه وسلم في **قوله** في قصة جلوسه
على اليس من اليس اريسي يستحق المسرة وكسر الراد المصطلة وادخر في سيرة مصطلة بوزن امير يمين بالمرضية
وفيل ان اريسي يستحق بالمرضية فيسار اريسي على منزلة البستان المسمى بالريسي وهذه اليس هي التي سقط
فيها طاع النبي صلى الله عليه وسلم في يوم عتمة بل يوجب **قوله** كما جعل النبي صلى الله عليه وسلم في
فانه كشف عن جلوسه لم يثبت اشارة الي ان هذا اليس بعورة وتبعه اجماعه الثلاثة في جعلوا مثله بمجر
كما هو لاد **قوله** من غير توفيق يعني غالبيا وما لم يتفق ضرورة الجمال ولا يفر من في غزوة الخبيث
بالنحو والخلق كانت مرات هو الله ما فاع صنع احد من خلقه ان سلفه في الله عنها فترك لها ما في من
الناس فالتان اهيتها فلك خارج ولا تغلق احد او اخر واحسن من غير يسر ودعا الخالم
فلما راوا ذلك قاموا بخبروا وجعل بعضهم يجعل لبعض من الخلد وكذا في غزوة البغداد مع
بالبعض من مخلص طبا استمر على الامتناع تناول الفرج بشره بشر بوا وسيرة تاخره حملع لاس
على النبي او انه يفتي ضرورة الجمال ما منتظر **قوله** العكس **قوله** الحريية بالتحديد والتشبه بغيره
ينسأ ويسمى من حلة سميت باسمه كانت بما تسمى الحريية وهو من الغزاة في عليهما النبي صلى الله عليه
وعلي بن هرة المشركون عن البيت وكان مع ما بعصره وما جمع على ان يعتمد من العلم الفيل وامر النبي اجماعه
ان يتخللوا بالعلم والنحو ما يواثقات مرات **قوله** على الخلد وكسر الحاء وسج الكاه عنفة مصورا لا يعنى
الحاء وتشير الكاه لانه يجمع ان الحلاء كان واحدا واد هو عليه اذ ليس في الحريية ما يدل على ذلك بل على
خلافه كما **قوله** ولا انفصاع للعبادة معجبه على التنتل معجبه **قوله** او كما ما يعرف من منزله على
قوله اما انما بما اعتدل عليه اذ قال من اوفال كما ما يعرف من منزله واما قال الترتل لانه جزء ما قاله
عليه الصلاة والسلام في النبي في الجليل عن انس جاء ثمانية رجال الي النبي صلى الله عليه وسلم
يسألون عن عبادة النبي صلى الله عليه وسلم فاجابوا خيرا وكان في ثغورها فقالوا اي نعم النبي صلى الله عليه
وسلم

170
وسلم وقيل غير الله لما نقل من ذمب وما تافه فقال امره اما انما ما على الكل وقال لا غير وانا هو الرهر
والابصر وقال ناصر وانا اعتزل النساء كما اتزوج ابا عمار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اتع النبي
فلتحقرا وكذا اما والله انه لا خشيته الله وانفعل له كما كثر اصوم وابصر واحل وارفر واتزوج النساء
بمرغب عن سنتي فليس عن **قوله** انك كيف ردع يجعله اعترض بان ردع يجعله وقوله في فضيحة الحريية
ردع يجعله كما تفره لتما في على عه التخلل بعلم امره في في فضيحة الجماعة النبي ارادوا التنتل ردع
يعلمه وقوله اما قوله بمرغب عن سنتي فليس من فان من افول وقوله باننا جعل كذا في جهرا وان كان فوكا
المر مضمونه المردود به جعل **قوله** لا معزل اذ لا عروا **قوله** عن ما فخره متعلق **قوله**
مع اذ ما فخره من التنتل ولا انفصاع لعبادة **قوله** قبل التامل لما في ذلك لانه بعد التامل ليس كذا
لانه كان مبانية في الصلاة وكما نعتت للفصيح وادى العمل ادومه وان فاول ذلك ما كان في
لتصحيح من الغير كالتزوجة والاولاد **قوله** لما سأل السائل اذ هو هو ابرجج وقال لمر ايتنا تصنع
اربعال اجوا امره احاطت بمنعها فاك ما من يابرجج قال رايتنا لا تلمس من لمر كان لا اليمانيس واما
ورايتنا تلمس السببية ورايتنا تصبغ بالصخرة ورايتنا اذ كنت بمكة اهل الناس اذ اوا امثال الحجية
ولي تمل انت حتى اذا كان يوم التروية املت فقال ابن عمر اما لمر كان ما في ار رسول الله صلى
الله عليه وسلم يلعبس لال اليمانيس واما النعال السببية باذ رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلعبس
النعال التي اشعر فيها فاهيتها ان البسها واما الصخرة ما في رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلعب
بما بانا احب ان اصبغ بها واما امثال ما في رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلعبس فيها راحلة
هو والحاء اليمانيس تغليب والمراد كمر الحجر لاسود والركن اليمانيس الذي قبله والمراد بالصبغ صبغ التوب
كما في السمكتان وفي شرح البردة كما من روي وهو ورد انه صلى الله عليه وسلم صبغ خيتمه بالحناء والكحل واصطال
السببية بكسر السين التي لا شمر فيها سميت سببية لسمت الشفر عنها اذ ملغف وسببية بهن مسبوته
والمراد بالمال التلمية عن لاهرا وهو التروية هو تامل الحجية لتروي ابن عمر في ذمب قوله يوحنا
ثم عمل يغتض امره وفيما انما صم النبوة التروية لا في كاتوا في الجماعة عليه يحملون فيه
الماء التي من كعرج الماء فيها اذ **قوله** راحلة في موضع اذ هو الحبل الذي يربط منه لغير الشها
مفروا ابن عمر بن اسناد النابج رايت ابن عمر اذ صبغ في صور الشها وهو على ناقته وهذا كذا

وهكذا ينبغي له في ذلك فقال رايته رسول الله صلى الله عليه وسلم في منزلة الموضوع على ناقته جعل كذا وهذا
غاية الناس ولا افتراء **قوله** واعتل ان استعمل لزيد **قوله** وانكر قول ابن عمر ان نامل فيه جانيه
على شدة لاتباع **قوله** قوله كما تضر ولا تتبع انكر كيف يقع من قول من عمر مع ما ورد في صحيح
ابن خزيمة عن ابن عباس من جوعا ان لمز الحمر لسانا وشفتين يشهران لم استله يوم الائمة
لا ان يقال من الحمر يشم يطع عمر او بلغه والحق لا تضر ولا تنفع بل انما يباشر الله انه هو
النظر التابع حقيقة وانما قال ذلك عمر لان الناس هم ريت عندهم عبادا ولا انصاف فخشى عمر ان يرضى
الجملة من غير ان استله الحمر من باب تعميم بعض الاحبار كما كانت العرب تجعله في الجملة
مقال عمر ذلك لانه يعلم الناس ان استلامه اتباع لعرض رسول الله لا ان الحمر يخبر وينبع بزانه كما
كانت الجملة تقتضيه في لا وثان **قوله** البصيح منو بفسر البناء **قوله** وافضل ما مع ابن هبيل ذكر ابن
الجمال الحنبلي في منتقى الارادات ان من امتنع من اكل الضميمة بلاسيه فهو متزوع وانفعل عن الامام احمد
انه امتنع من اكل البصيح لعمه علمه بكيفية اكل النبي صلى الله عليه وسلم ان يكون في موضع في المواهب
كان عمر اسلم لباكل البصيح لعمه علمه بكيفية اكل النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك ان يفيل ما السبب ذلك انه عمر
الكل له **قوله** كيف الكله لم يثبت عن جوار من الاستعمال وهو انه اكله بغيره او بغير فشره ومن تناوله فسطا
او نعتا بالامانة ولا ذكر بعض كما في الشيع يس انه ثبت انه صلى الله عليه وسلم كان يشم البصيح بغيره
وبما في الشفة باكل منها من ناحية اليمين حتى يجعل لجمعها بهير ما يار جعل ما كان منها جملة اليسار جهة
اليمين وبما في منها ان جعل للموضع الذي وصل اليه وير في الفشر وايضا كلفه **قوله** وبالجملة ادوا قول فوا
متلبسا بالجملة له بما لا جمال ادوا لجملا وقوله بالاتباع مبتزلا وقوله ورؤية الكمال عليه
والمراد بالرؤية لا اعتقاد بمعنى رؤية فليته وقوله معا على من دين السلف خبر **قوله** ورؤية الكمال
ادوا قول الله واعماله في نسخة ورؤية الكمال فيه ادوا المحلصين ادوا قول الله واعماله **قوله** معا على
ضرورة ادوا بالضرورة انه البرائة او معا على حالة كون ذلك العلم ضروريا لا يتوقف على نفس واستعمال المحصول
بالتواتر عن قول من دين السلف ادوا من عاداتهم **قوله** ولا شك ان من ادوا اتباع السلف له في جميع اعماله
وامواله مع اعتقادهم انما في غاية الكمال **قوله** في معناه ادوا في معنى عصمته صلى الله عليه وسلم
عصمته **قوله** من جميع المعاصي فترتاز على كل من عصمته صلى الله عليه وسلم وعصمته سائر الرسل **قوله**

والكرويات

والكرويات ادوا من حيثها كرويات ادوا من حيثها التشرية كل من يسر انما ليست براه وعلم لها ما واما او من ويا
ولما ظهر الوصوب **قوله** وان اعلم ادوا لا شك ان اعلم فهو يصف على قوله ان من ادوا ليل فقه في **قوله** وهذا ادوا
دوران بعلمه بين الامور الثلاثة التي علمتها المباح **قوله** من حيث ذلك انه يدفعه النضر عن العوارض التي تعرف
لجعل **قوله** لا غير الحوان دخول على غير جامر ظاهرا لم قال ان غير لا تتبع الا ليس ويزل للجوار قول الشافعي
في جوابه تجوا اعتقادهم براه لعرض المصنف لا غير تسلا **قوله** ونحوهما ادوا الشفعة كالعادة **قوله**
وافضل ذلك ادوا ما ذكر من النية التي يفسر براه ادوا بغيره ادوا الشرف ذلك ان يعرضوا افاضة النية
او كذا النضر عن النبي مثلا كما في بغيره المبلغ واما **قوله** ونافيد من لفظة النضر في النية فانه يستعمل
ما على معنى كما في يد ومحل بغيره مسبقا كما في الصوامع وهو المراد منها ادوا بغيره من لفظة النضر في النية
تطلب غيرها **قوله** بحسب النية ادوية النية العسنة في تناولها وذلك بان تفصل بها افاضة النية او الك
على النوا وغير تناولها للصالحات **قوله** كما بالذنية الدم خلفه ما امع استعماله مقبول او غير مقبول
وبما في خبر او مبتزلا مؤخر والبال منها بعض الكمال القلب والاشمال والبناء في قوله بخير متعلقة به لانه بمنزلة
المعنى محض ولا يستعملها هنا تقرب ادوا في واعترف بان غير تخطو الله **قوله** اسيما افضل
الخلو كنانة المحسوس غير ما يجوز ومنه من مثل اسمها وما هو قوله في صفة صفة المتناول وافضل خبر
ادوا مثل التي هو افضل الخلو موجود في جوارب من غير في الوصول الى النية التي تفسر مباحة كقاعة **قوله**
افضل الخلو واما نية عن تعضيله عن يونس وغيره فليتناقض او كان ذلك قبل ان يجعله الله به او المراد كانه
لا يعضونه تعضيل يورد التي تفسر المعضول **قوله** جلتا وتعصبا اراد بالجملة انه صلى الله عليه وسلم بغيره
افضل جملة من صواب مع اجتماعهما وما هله انما اذا اقبلت من النبي صلى الله عليه وسلم ويستند من الخلو فان
لا اجتماعية او فابلت بينه وبين كل واحد من المخلوقات تقوم النبي صلى الله عليه وسلم افضل الخلو **قوله** من
يعتبر باجماعه انما جازا لما قاله النخشي في قوله انه لعول رسول كريم وهو يافضل من هذه لانه ارجح من افضل
من يسرنا محي لانه وصع بصحابة اخرى مما وصف به النبي صلى الله عليه وسلم حيث وصفه جبريل بقوله رسول
كريم في قوله عن في العرش مكي صاع ثم امير ووصف صلى الله عليه وسلم بسلبه الجنون بقوله وما هله كجبريل
وهو جبريل المحض من النبي صاع وهو من منة اذ النبي صاع بصحابة كثيرة غير من كورة في هذه لانه
لم ينله جبريل ولا غير في قوله يتصف لاجل انما قال ان ما توهم لانه منصف بصحابة كثيرة لم ينله جبريل

وقد كان فاد ماله لينة لا سري وارتقى معه لسيرة المنتهين ووقف وقال من اذانية ما اصل له وما ضال له
مفاه معلوم وتركه عليه الحكمة والسلك هناك ومعرفي ذلك ليجلس فيه صريح الافعال وخرقت له
الحجب ورأى به عينه وخالصه المولى بكلامه العزيز وهو ياتي بجل لينة كاهو ولا غير بشتان
مايس المقامير وان كان من بين الكسور وساء الملايكة المفيرين لانهم يجل من تبه النبي صلى الله عليه وسلم
واشار بقوله من يعتقل باجماعه التي التي يربط بالزنجير وامثاله وان لم يسوا من يعتقل بخلافه
المسئلة التي هي في غاية الضهور ما ينال دعوى الاجماع عليها وحكي التلخيص والعروة لا اجماع قوله
لكمال مع فتح بالمد علة مفرقة على المعلول وهو قوله لا يقع منع في معوق لا يقع منع الاكفاة
لكمال مع فتح بالمد قوله من دعوى النجس اذ من الامور التي تفرع عنها النجس وتكلمها كالرياسة والادب
والاموال والجاه **قوله** من هو اى العتبات بالعباد والتاء جمع فية بمعنى النكس والمطل وهو السائمة وهي
ناشئة عن النكس واقامة هو اى العتبات بيانية اذ وانع مما نشانه ان يفرق الناس اذ لا يقع من
الكسور السائمة **قوله** وتايبس اذ تعويثع وهو عهد على كمال **قوله** ووجل اذ خوف وهو مراد من يجوز
كان شريرو وغيره معن وقوله على ايمانك متعلق بوجل وقوله ان يسلب بدل اشتغال من ايمانك **قوله**
خواجه جمع فوام وذلك كالتالي يفلونه من عبيان اذ هو ملو وضع لى او دم انه حسر اذ يوزر على رزقته
ومر ذلك ما نقله في الشفا عن الكلب قال وليس تفتة ان النبي صلى الله عليه وسلم قن ان ينزل عليه ما يفرار
يشد ويس فومه ما نزل الله عليه ام يتيق اللت والعزى ومنوة الثالثة الاخرى تملك الغرائب العكا
وان شعا عتق لترجى فلما فتح السورة بحجر وسبح معه الموضوع والشركون لما سعهوا انت على
العتق والحجر والانس الاركار مع كعما من تراب ومجلة على حيشته وقال من ايلكعيب وهذا الخرب
وكذا ما قيل انه لما فرج الحجر بحضة السليبي والشركين ام يتيق اللت والعزى ومنوة الثالثة (الخ)
الفر الشيبان على لسانه تملك الغرائب العكا وان شعا عتق لشرجى وانما قلنا انه كذب لرد بالمد
القصص على العصمة والعبارة القصص بالقصص لوسيلة ثقة التناقل وحاصبه الشعام تجس كى تبت
منه شيئا واخر صون المص في انه تجام على من صرى هذه المقالة سلب الايمان لانه كما من وقت لم صرى
المقالة عن تسليم وقوع الايباء في المعاد فموصها سيبنا على الله عليه وسلم بار تخبنا ان ينزل عليه
مثل هذا من مرع الا لينة غير المد كبر والغاء الشيبان ذلك على لسان منتهع لهصفته **قوله** بقر صفت

الحق

القول اذ من الاضياء معصوم من المعاد عمل او سهوا قبل العترة وبعرها سواء كانت صفات
او كيام كانت الصفات فمنه او كانت الكيام كعرا او غير **قوله** لو وقع منع فلا ذلك اذ خلاف
التبليغ وهو التتمات لشيء مما امر وابتليغه وهذا التتمات لشيء مما امر وابتليغه الفياس الاستثناء المستلزم
على وجوب التبليغ **قوله** لكانا مورين في ذلك كما لنا مامورون بانما قن اذ مع في امور المع والبالع وهي
جملة افعال الكتمان ويحت فيه بما سبق من انه كما يلين اتباعا على الايمان بلفظ من المد والادب اذ
عنى في الامور الجبلية والامور الخاضعة **قوله** لم انظر اليه فيل انه منير للمعول لا غير وبه انه
فرد بالبناء للفاعل ايضا التتميل **قوله** كيف وهو جمع في اذ كيع نوم بكتمال العلم النابع والتمال
ان كتفه محي والاستعجاب تعجب وهذا التتمات للاستثنائية وهو في قوله التتميل وهو امر بانما
بكتفان بعض العلم النابع ما اصل ان كتفه جمع في **قوله** وكيف يتصور في اشارة لوليل شرع على وجوب
التبليغ بعوامه التوليل العفلى صورة علم وجوبه وكانه قال ولانه كما يتصور وقوع علم التبليغ
منه لان مويل **قوله** اذ لم تبليغ هذا جواب عما يقال انه من اذ الشرح والجز اذ في قوله تعالى
وان لم تبليغ ما بلغت رسالته ان المتيام منه ان المعنى وان لم تبليغ ما انزل اليك وهو الرسالة فما
بلغت رسالته وهذا كما جرد في فيه وحاصل الجواب ان الكلام مؤول بما ذكر **قوله** اذ ان لم تبليغ بعض
ما امرت بتبليغه اخر هذا امر ووقع قوله وان لم تبليغ في مقابلة العموم في قوله بلغ ما انزل اليك اذ
كل ما انزل اليك ان ما الوصولة تغير العموم واليهما ينصب النعم في مقابلة يكون المعنى وان لم تبليغ
كل ما انزل اليك وهذا من قبيل تغير العموم والشمول والمفهوم من السلب الجزى وذلك كان علم تبليغ
الكل صادق بعين تبليغ في اكلها بعين تبليغ البعض وعلم كل بعين تبليغ البعض **قوله** بكتمال في التتمات
مرانه تاويل في الجزى وان قوله بما بلغت رسالته في معنى قولنا بكتمال في تبليغ البعض كمن لم يبليغ شيئا
اكلها ويقال اسم للهيئة المنتهية من اكلها لبعضها فبانه في ان اتبع من الهيئة الاجتماعية
وغيره فقل انتجت بقا معا اذ الكل يصير بانها جز منه وما شذ ان هذا المعاد للكل كما في قوله ما نرى
ان الكلام خال عن التناويل فالتاويل في الشرح والجزى واهاجة لقوله حكمد في **قوله** بكتمال في تبليغ
تسحق العقاب والبرائة وغير وان كانت في حقه صلى الله عليه وسلم والكونها وعبر اشارة الشرف لانه بانفس
منها التقوي **قوله** وكان خوقه اذ خوقه عليه الصلاة والسلام من ربه على فز مع قدره ويعرفه عما وعرك

127

بدم المعقولة ولا من الضيق وكذا حال ملوحة الزنبا طلبا كان الشخص افرح للملح وضع واعرف بصحته كذا اخوف
منه واكثر تغيب عنه له وانها مده عليه **قوله** كان يسمع لصوته من كذا من المراد ان عليا كعليان الغر فالانسان
منها وزنا من غير ان يسمع منه من جهة او غماس **قوله** من شتمه موثقا ناع هذا جواب عن سؤال اورد على ما فهمه
من انه لا ينصرف الكتمان مع كون المولى امره بالتبليغ **قوله** ما من السؤل انه يمكن ان المدا من بالتبليغ وخالفه
لا من يتبع **قوله** ما من الجواب انه لا ينصرف الكتمان مع امره بالتبليغ المحاسب لفته ان السؤل الكملت له في التبليغ
وكمال التوب انما يكون بجميع الاحكام فقولته **قوله** انما هو الحال انه في وجهه العاوية على ذلك انه لا يصح
الكتمان مع قولته وان لم يجعل والحال انه في شتمه **قوله** البوم الكملت له في التبليغ في الآية اشارة للبرهان
الكمال والتمتع بان التمتع كماله نقصه ولا كماله كماله نقصه العوارض مع تمامه لا هو من غير كماله
عشرة كاملة لان التمتع في العود فاعلم وانما يقع احتمال نقصه معناه **قوله** وما دليل جواز الاعراض
البشرية عليه المراد بالدليل هنا البرهان وهو من الكمال العاوية واداة الخاتم وعبر به هنا ما تعنى او مر فا
يسر الواجب والواجب والاداء في الاعراض للعطش والمعهود للاعراض التي لا تنوي ان تفعل كما اشار له الشرف
لا يقع منها الا ما لا يتخلل واما الاعراض التي تنوي ان تفعل فشرعا كالمطعمات والمهمات من ليل امتناعها
ما تقع من دليل العصمة والتي تنوي لتفعل عن جاني الاعراض المنع كالجوع والبرد من ليل امتناعها ان
تقول من الاعراض كخلة بحكمة الر سائلة وهو فعل الشرايع وكل ما كان محلا بحكمة فهو ممنوع مما يقع
يتبع الاعراض المنع كمنعها من مفعولها الصغرى بصر وربية واما الكبرى فلما يلزم من جواز
وفوعها خلق الر سائلة على الحكمة **قوله** بمشاهدة وفوعها بجمع ان يكون من اشارة لقياس استثناء
نظمه ان تقول لو لم تجز الاعراض البشرية في مفعولها وقعت به وبيان الملازمة ان ما لم يجز لا يقع به
الاخر التالي باهل المشاهدة وفوع ذلك بجمع بالمفعول مشاهد جاذر الاعراض البشرية جاذرة في مفعولها
يكون اشارة لقياس اقتسامه ونقصه الاعراض البشرية واقعة بالرسول بعرضه وكل ما وقع به بعرضه
مفعولها جاذر دليل الصغرى المشاهدة ودليل الكبرى استتالة ثبوت الاخص وهو الوضوح برون الاعراض وهو
الجواز اذ كل واقع جازم والعكس يتبع الاعراض البشرية جاذرة في هو الرسول اعلم ان من الر ليل انما
ينقص حجة على من جاز الر سائلة للبشر واعتزفت ثبوتها وتاريخ جواز الحق الاعراض له واما من
ضع كون الرسول من البشر كما تقول الجمالية **قوله** يتبع عليه **قوله** بمشاهدة وفوعها بجمع انما

عاصم

عاصم والوقوف اقوى دليل على الجواز لان الوقوف مع جرم الجواز **قوله** اما التعقيب اجور من ايسار لعاوية وفوع
انه اعراضه ان المعروف في اما انه لا يكون من تكريم ما كماله بل عليه قول ابن مالك ومثل او الفصل اما الثانية
وقر يستغنى عن الثانية بما ذكره من المص من اقبيل وقاضه ان واحدا لا يعنى من هذا **قوله** وفوع الاعراض
بمع لما تقر ان اولها هو الشيعير او الاشياء وقاضه كراه المحر في الشرح ان قايمة وفوع الاعراض مع المجموع
وبعد الكماي وح تكون او بعنى الواو كما في حديث اسكر من ابا فاما عليا نيس او جويو او شيعير ويكون مقابل
اما محزوبا والتفسير بمشاهدة وفوعها بجمع اما المجموع ما ذكره واما الضم مع لم يذكر ليعنى بشرية تعلق
لاختصاصات من تقع لا تناسب عن اهل الضعف ليل يضلوا لما ضعف على ابيهم من العجايب كما قلت التحارر بعين
وكغير ذلك من العج التي يعلمها الله ولا اله الا الله **قوله** اما التعقيب اجور من اد كما في ام اضع وجمع
واذ اية الخلو مع وفوعه **قوله** لا من لم يتعقب اجور من المولى وان كان قادرا على ان يكون له الاجر العفيف
فلا مشقة تلحقه اذ لا كلفه ان لا يجوز العقل حصها اقتضت انما يوصل له ذلك التواب لا مع تعلق
لاعراض ولانه تعالى يفعل ما يشاء ولا يبطل عما يعمل **قوله** او لتشريع الا تعاقب المتعلقة بالما
عراض وتبينها الخلو كوفوع السهولة عليه الحكمة والحكمة في الحكمة لاجل ان يعرضنا احكام السهر فيما و
كحصول الر خلة والتموم لجله ان يعرضنا ليد تودي الحكمة في حال الر خلة والخوف **قوله** بل هو قد ذل
من قوله احكام السهولة كذا وكيفية الحكمة في الر خلة والخوف **قوله** ذلك ليعلمه اقوى من ذلك قوله اذ لا يعمل
اهل عن معله بعرضه تبيد او ثبوت جفاف القول بفعل يعقل الترتيب في قايمة المشقة **قوله** او لتسلي اذ الله
التصبر من الر نبيا اذ التصبر على فقره اذ لاجل ان يتسلى ما وقع لانيبها والتسلي هو التصبر وعرضه الخ
على فقر الر نبيا لكون انبياء الله حصل له مثل ما حصل لزيد الشخص فاذا حصل له فقر مثلا او من غير تسلي
بما وقع لانيبها بتلقا **قوله** خمسة فورها ان كمالها حسبا وم امعا غفاب ولو كان لها فقر غير الله ما
سفر الكماي عروء وعور سولة جرمه ما عارض لانيبها عندها وحصولها للكفاير دليل على خستها
قوله باعتبار احوالهم تنازع احوال الثلاثة التسلي والتعبد وعرضه اذ او لتسلي باعتبار احوالهم
مبها والشية على خمسة فورها بانفس احوالهم مباد من مفا ساقية لشوايرها واهوالهم واعراضه عنها
وعرضه اذ جاز اوليا به بانفس احوالهم **قوله** لاما كما يتخلل اد واما ما يتخلل كالمعبر المتعبر
مثل الجواز والبره وكما يقع منها في ما كانيبها واثار من الر ان المراد بالاعراض البشرية في كماله المن

127

لما عرض العصوره وهي المتفرقة في قوله ما بغيره ويجوز في مفتح ما عومر في عرض الشربة التي لا تزداد في النفس
في من اتسع العلية قوله ولا انوار تعبير للمعاني قوله كما يجعل الماء المعسله والجملة العجمه قوله ولا يكون شيئا
من صهوها من رخصها ما اخره الولي قوله بقرامة كغير منها فامة الكفر من التفتحة التي تقول من الضعف بالفض
وهذا كناية عن الشئ القليل قوله كما هو كذلك ان المراد هو جوب للفرج والخراف عن غير مع وهو تشبيه
بالمعروف قوله في لطف توكيد في نسخة امقاصها قوله لا يستولي على فلوبه اذ وما وقع للنبى من انه نام لطلوع
الشمس وهو بالعين اما القلب لان طلوع الشمس عليه منقطة بالبحر بالقلب كما يقال اذا كان قلبه
ليس ناهيا بيبه يجبر لطلوع الشمس لما علت في طلوع الشمس اذ الكفار وكراهي العين القلب قوله وهما
فلو لم يتراو قوله وفيما عكس عليه وقوله على حر السوا خير قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
الشيخة ما انقول قوله والمقصود عكس على توبيخها وكذا ما بعد قوله بالوهاب اذ النوازل الليلية والنهارية
قوله ولعلاء وما كان نزول الكه الرض والجوع واذا اية الخلق لا يجزى في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
اذ في الاجزاء ما اجزاء فعل فر فر في البحر من ربه بقوله به الرض والخ قوله يفعل ما يشاء فعل اجواب ثمان
والجواب الاول هو قوله ما لم يجر وما كان له في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
من حلفه سؤال تعنت واما سؤال استناده فاما من منه كما في قوله المتعلقة فيما اد بالاعراض وقوله
لخلق منهل يتشبع مع الامكان قوله من صهوا من الامكان المترتبة على تسهوه ميزنا في قوله وكيف توفى
او غير ما جوابا كيم توفى في قوله عن ذلك اذ عن صفة وهو قوله وشبهه اذ كانت من ات والجاهل
ان الخلق في كون لا يبيها بما كلون ويتشربون وهو التمتع ان الخلق وشربهم لوجع او عكس الخ
منصفون عن الصعاء والشراب قوله ولا اذ اذ ولا يفعل ما جزئه التمتع مع بالوجع والعكس الخ
يلفح ويبيع انه كان في قوله اذ هو يبيت عن ربه اذ انه يبيت متعلقا قلبه به ملاحظا لجماله
بالعزبة مما جزئه وقوله ليصعبه وتبيخه فيل تقا كناية عن القوة التي اعلمها الله له التي لا يحتاج
معها الصعاء والشراب وقيل المراد انه يصعبه حقيقة من الصعاء الخنة وتبيخه من شرابها قوله اذ انبجى
هو عن الخن قوله لعن ما الذي نيا باذ الخا لانسان ليس عنده من الرارح والزنايس ولا يجن ويخرج
بذلك لانه صا كما لا يبيها قوله بما يجر في متعلق بالتشبيه المعكوف على تشريع الامكان او من هو ايسر
نزول تلك الاعراض مع التمتع والتشبيه الخصة فلان الرنا يجر في قوله لشرابها مفعول بعقادات

قوله

قوله واعراضه عكس على مفاسد قوله وعرضه بها اذ عرضتها قوله اعراض العفاء معمول لقوله
واعراضه عنها اذ واعراضه عنها اعراضا كما اعراض العفاء عن الجيع وهي الحيوانات الميتة قوله
العفاء اذ الرض اعفل له كما مثالا ونز اقل بعض اذ اوحى الميتة صفة للعفاء ما فاعلم في قوله
الرض اذ غبطة طبع في تحصيل الرنا قوله وطنا اذ ما يكون لا يبيها بغير فون من الرنا كما اعراض العفاء
عن الجيع قوله الرنا جيفة اذ كما جيفة في غير اعراض عنها كما اعراض الجيفة قوله ولا يخزوا
منها اذ الرنا اذ في صحتها ومنها لا الشئ القليل بغير الحاجة قوله كمن الرنا كما ناعرت او عاين
مسيل اذ لا تحصل الرنا لا الشئ القليل بغير الضرورة لاجل ان يكون له اسوة بما نيا في حيرة الده
من خلفه قوله جرحه ما في صلبه يعجز الجرح وخصها لو كانت الرنا ترض في اذ لو كان للرنا فرغ عن العافية
قليلة توازن جناح بعوضة فطام كونه كثيرة ما سفي في قوله باعترافه في اذ باعترافه اعراض
عن رنية الرنا قوله على اليفيس اذ على علماء فيضوا المعنى على علماء هو اليفيس واما خافية ليسان قوله
للخول علت لقوله باعراض عنها قوله في الفراء اذ ليس العلم المعلوم ان الفرد ورضته واهله وهي اعلى الجنان كما
وجه الجمع له باعتبار اجزائها قوله ويضع التلذذ عكس على الخلق وهو اضافة الصفة للموصوف اذ
والتلذذ العيش بسبب مع الحجاب في قوله لو رية الكايع معن من متعلقة بالحجاب قوله بكثرة وعشيا اذ
يرون مع في الصبح والمساء ويختل ان المراد بالكثرة ما عا العشر وبالعشر ما عا الكثرة تان لا فاسد يرون
ر به مبادا في قوله وشرا زاره عكس على قوله باعراض عنها قوله وما ارج صفة اذ تجارة هذا هو لا يبي
المرصير في صاعه لربه بان افسد في العبادات من صاعه وقوه وكه وتحصيل علم وغير ذلك قوله اذ
انزل علة لتعجب وقوله تشبها بيسر اذ وهي الرنا التي اعراض عنها واستغفر من لها بالها عنه قوله
ما هن شيئا كثيرا اذ وهو الخلول في مراد بيسر الخناس ورؤية المولى قوله وترايب شعاعا لاول وترايب في كل
مخضة كعما ولما كان يتوم ان هذا الزمان منقصر ابادا انه مستنص انما يله بقوله اذ ايسر قوله
اين ايسر اذ من لا شخا من كناية له قوله من ذل افعال جمع ضمير بكسر الهاء وهو التوب الخلق
اذ فيصعها هو يبول اثواب الخلق اذ يصعها هو متلبس بالثوب في ثيابه الخلق قوله ونعقل قلبه اذ انقرا به
وعرضه سكنونه وعوليه صراخه بالكاء قوله وتوحشه من الخلول اذ بالعرضه عن قوله كرا اذ عيها
قوله وينزل اذ يفرج وقوله على نفسه فان عد بيسر وينوح اذ يملكه على نفسه وينوح على نفسه قوله وامس

129

بوت رضى المولى عليها **قوله** اخرى في جملة حالته **قوله** خوبه موت رضى المولى ان تجوبه العوان فليج به فيباع
التار لجله **قوله** الخ لا يكثر منه خلف صفة رضى المولى ومنه متعلقه بجله او النج لا يكثر عوف عنه اذ انه
ليس هناك عوف يقوى مغاير رضى المولى **قوله** تبصر روحه اذ تع روحه للجساره والخروج من العيون وغزاه
لجملة جوار بنا وكان له اول في نه باة العجايبه بان يقول اذ اهازت روحه اذ امنت للجساره وقوله
وتسرى بتعيس لما قبله وقوله لفصل الخروج اذ من العيون **قوله** عليك فبص العيون اذ يحبك الشبيه
بالفصل ما ضا بمز فبص العيون من اذ افة المشبه به للمشبهه او انما يمانية اذ يحبك فبص العيون
قوله تبصر الوصلة اذ الوصلة بالنسب باة امبا عليه نسج الوصال لكائن بهر ما كائن ان يخرج
من العيون وقوله لذلك اذ كاجل المصوب **قوله** في مكايده اذ في معاجلة وقوله هذه الاحوال اذ مع
روحه بالخروج تارة وسكونها اخرى **قوله** والتنعج بالمحبوب اذ كاجل حفته كون في حضرة المحبوب
وربح الحجاب المانع لمشاورة ابطار مع لذلك المحبوب والجمال ان اصل الله يتبعون في الرضا بما فقه
كون في حضرة الله وير يريه والجمال ان ابطار مع محبوبة عن مشايرته بالف حجاب قال في الحجاب
لجئس **قوله** اذ عوف اذ اصبح جواب ينما يعني انه حال مقايمة منزله لا موال لخروج روحه
يحيى في يوم المولى بعد موته وتشا من روحه الذات العلية وتخالصها وينال ما كان مادعا
لها وما جبالها من المشا منة **قوله** رة الارباب اذ المر بوبس اذ المخلوق في **قوله** بالفرح يفسو
وقوله ومضه كل منهما ما في معنى المضارع **قوله** من خلق السموات والارض ليعلم ان من اضافة الشبه
به للمشبه **قوله** ومضه اذ ينجح بعض يعكبه **قوله** من كثر ارض مبانته الضراب جمع بالهاء المفعلة
كصرفة وهي الشراء المستعرت فيض الشان واذا فاقته ما دعه لليبال او من اضافة الصفة للموصوف
اذ من مبانته الصرفة اذ المستعينة **قوله** وجبال زعمه اذ ونعمه الجليلة اذ العقيمة والفظ
مراد **قوله** واجمع بهزاه كان اذ وصار بهزاه كان قبل موته حفيظ **قوله** ويرى اثر الموت اثر
بكمس الحضرة وسكون المثانة اذ ويرى عقب الموت من النعم التي ينعج الله بها عليه **قوله** وهو
اللا يقع اليه وسكون الكاه والشار اليه يميز ما يعطاه بهر الموت من خلق الكرامان وما يمنحه
من كل ايد العبيات **قوله** البعوض والصبغ اذ الارواح والنوات **قوله** في هي اذ البعوض والصبغ **قوله**
ليست يقهره ش منه اذ مما يعطاه بهر الموت من كل ايد العبيات **قوله** لوارض الله الكرى اذ ما



اعطاء

ما اعطاه تلك العبيات الكريمة بهر الموت ما اعطاه وما له بخص فضله اذ مقابلته ش اذ لا قيمة لها
لعضها **قوله** عن غير فضله اذ بعثت عن فخر في العيض الشبيه بالبحر **قوله** ذبت اذ سميت شاملا
سويقت التاء او ضما على انه من البحر **قوله** للبحر اذ العز والشرف والمر اذ سميت كاسباب البحر
قوله والساعون اذ للبحر اذ كاسباب **قوله** فربلغوا بحر النعوس اذ البحر الذي تحيفه النعوس وتقرر
عليه **قوله** والفوادونه اذ دون اسبابه لا ازار وتو جمعوا اليها اذ افع هو الازار الساقط بس
بما العوراتق ووصيوا كاسباب البحر عن ايا خويا ان تنعق تلك اسباب ولا ازيد الا على جمع اذ في
ما يستمر به ما يبر السمة والركبة والمراد بما صاننا تعلقات الرضا بامكان البعض من الساعين في صدى للبحال
بالجوع والاعطش ويستهل بالعبادة وبوضع يرض الخلوقة ولا يخالق الناس ولا يبذل احد احد شئ
يقلائه ويستهل بالعبادة **قوله** وكابروا البحر اذ وعالجوا اسباب البحر اذ تعلموا المشقة في التلبس
باسباب البحر وعن العبادة **قوله** حتى مامر الملط وهو السائمة اذ حتى صاع اكثر من اذ من تعاض اسباب البحر
على جعل له ووصل له اقله بالكلابون كثير والموظون فيل **قوله** وعانو البحر اذ وحل البحر **قوله** من وافى ارض
وافى اسبابه وحملها بما سقاها وقوله وحسب يفتح البناء اذ من مسر على تعاضه فيصليها في يحصل له
جزع **قوله** القصب البحر ثانيا مينا فيحصل برون مشقة كثر تا كمله بسقولة **قوله** تلعو البحر بلس الباء
وهو الرواء العلوي والمراد بقلع البحر منا مفاصات الضراب وبل جمل كون البحر لا يقال له مفاصات
الضراب قال بعضهم كايال العالج مستحي وكافقير **قوله** من افرح فوما اذ ومع الكاهيون **قوله** ومع
نوه اذ ومع العصاة وقوله مع مسا واتهم اذ العصات وقوله لم اذ لقوه له ول ومع الكاهيون **قوله** من اجمع
المخيف السابل ومع المخيفين بالسامل ومع كاشف له ان المخيف المشرقة السبل **قوله** وملكم اذ
الفرج ومع العصاة اذ جعله ملوك للمشيايم والنجس والنفوس التي هي الاشياء **قوله** في غمس
شء اذ تابع بيع الكاه خرف الصفة اذ وانما بعوم في الاشياء المضرة **قوله** وعرفوم في الرضا بها كذا
العزيمة وبلاخرة للافعال الشريفة العاملة بهر الموت بقوله لمها كذا راجع للرنا وهو راجع
لقوله اخرى يعيد له ونشر من **قوله** لعن بصاير مع علة لقوله اني كتبه وامتنع عليه **قوله** وتماهي
علائق اذ قلته مفعول **قوله** اني كتبه وامعول لقوله وحسبوا اذ وحسبوا انهم ما رانوا **قوله** من لراين
العاجل اذ لراين الاخرة وذلك لان الفرة الحقيقية عن العلوم والمعارف العاملة في الرضا

والأخرى والموقف مثل ذلك بغيره الله في الدنيا والآخرة بخلاف غير الموهوب **قوله** في أيام محنة المراد بإيها
محنة زمن امتحانه بكثرة المال وهذا البيت أشبه بضمير العولاء وحسبوا أن ما زاد **قوله** حتى من حسنة
أدنى يرى أن التلذذ بكلام مور الرنبونية مسنوا والجمال أن ليس بحسن **قوله** وبما ينظر على التلذذ
أدنى بغيرها **قوله** في سافة أمة الجماعة المتأخرين وأما الجماعة المتقدمة فيقال لم معرفة **قوله**
التي جمع ليس وهو على على محضود الخلو والجمال **قوله** متجاذبة المتنازع معجم في شعيرات
قوله شعيرات وتعبئة أمة مورير موها الصوفى كالعقار والشارع الما كان يقع بينه وبين معاوية
من الجور والمانزعة في بعض المصادر الكلامية **قوله** لا تجوز لها إلا بالمال المتعملة أمة أمة
لها **قوله** عن سب ما أمة عن سبها واختارها أمة المحمديين والمجيد **قوله** لا تفرقة الله التي
يعرف بها من الذهب والفضة من ريبها وج ما حافة محم للتحقيق من أخافة المشبه به للمنتهبة أو
أمر أمة بالجملة العقل العقل النور الذي هو الله التحقيق والمراد بالتحقيق الكلام الخواء أن تلتد الشعيرات
أدنى وتوأمعت النقص فيها وجزئها خالصة عن العاوية **قوله** التبع جمع ناعم **قوله** فروع الأوهام
أمة التباين على ما في العرف **قوله** في معارة متعلق بتشاغلنا به والخصير في عبارات الشعيرات
الوهبية **قوله** ولهنا أمة ويحول تلهفنا والتلف التحمس والتلذذ **قوله** حفا أمة فلة علفنا
قوله عن المفصل والمراه أمة المصلوب كحروت العالمة وتزينة المولى وعبادة عما يليق ما لا لتجات
عرف لم يتش منه على أن نسان التلذذ **قوله** عن جميع أمة كسر المولى أمة كسر بقية **قوله**
بصوة العز أمة بالصنع العزوى وهو متعلق بفعلنا **قوله** ولا امتناع موقوفة العز وج وهو
مراد ما طافله **قوله** المشتكى أمة الشكوى **قوله** وبما المستغاث أمة الاستغاث **قوله** المتكلم أمة
التوكلم **قوله** بعينه أمة يصح **قوله** واضعنا بكنهه أمة واضعنا بكنهه **قوله** التي لا يبرأ أمة
يفصح زواله **قوله** ويجمع معارة من العفا من من العلوه ان العفا من جمع مغيرة وهي النسبة المعتقفة
وج بالعفا من من المعتقفة والاشد أيضا معارة في جمع كراه الملقولنا ويجمع معارة هذه المعانى
ببعض ان للمعارة معانى وهو بالكل واجب بان إضافة معارة يائنة أمة يجمع معان هذه العفا من والكل
على هذه مضاف أمة يجمع معارة العفا من العفا من أمة معارة لا العفا من الرالبة على هذه العفا من **قوله**
قول كالأله أمة معنى قول؟ وإنما فرنا معنى ان الجامع للعفا من أمة هو معنى من الأفعال انفس القول

الزكورد

الزكورد ويراد على هذا التفسير قول المصنف عن كالأله أمة في غير ذلك أمة معنى **قوله** واللة القول على
العفا من الرالبة كالتلذذ الخفاء أنه من ذلك لا التلذذ وإنما أمة قوله يجمع ان الملقول باللفظ لولا أنه على
العوازه المتعددة ويجر وجهه يجمع لها مجسبة الرالبة **قوله** كلفا بالنصب تأويل للمعارة وبالجزء تأويل
العفا من **قوله** من عفا من الرالبة من الرالبة المتعلق بالجمع كلفا بالنصب **قوله** ليبار انراج جميع ما سبق
تحت كلمة التوجيه أمة تحت معنى كلمة التوجيه أمة الكلمة الرالبة على التوجيه **قوله** ان قلت أنه في ذكر الصفات
العنوية ولم يجر على انراجها **قوله** ان التلذذ طامع في المعارة والعنوية التلذذ في المعارة وبينه
انراجها **قوله** كمال العاوية أمة التي هي ذكر عفا من الرالبة **قوله** تعصبا أمة ما تعلق وأما ما حفا احتواء
معنى كالأله أمة عليها وبينه انراجها **قوله** انراجها **قوله** معنى كالأله أمة صارت بمحطة بغيره يقول
وأما ما كالأله أمة انراجها انراجها **قوله** انراجها **قوله** وتعرف بلفظ أمة انراجها العفا من
تحت معناه **قوله** في محم سب على مصيب **قوله** من العفا من الرالبة **قوله** حتى تشتمع القلب
أمة يترج قال في الصحاح تشتمعت التراء فترته حتى معناه العاء تعريب على قوله للمتحصيل **قوله** بانوار
البيفر أمة بالبيفر الشبيه بالانوار **قوله** انراجها **قوله** انراجها **قوله** انراجها **قوله** انراجها
وتحوي فيه أمة القلب **قوله** انراجها **قوله** انراجها **قوله** انراجها **قوله** انراجها
انراجها **قوله** انراجها **قوله** انراجها **قوله** انراجها **قوله** انراجها
و كسر اليرب بالضرورة والتحصير بلفظ يحصل شيئا **قوله** حتى تسبها انراجها **قوله** انراجها
جزء يائنة على نظام بحيث اذا رايته قلت ما شاء الله وما غير ذلك ان رايته قلت انجود بالله من الشيطان
الرجيع **قوله** وتشتت الر عيسى أمة يتجمل انراجها انراجها **قوله** انراجها **قوله** انراجها
قوله كثر من الكلفة لولا إضافة للبيان او من إضافة المشبه به للمنتهبة وقوله ويتبع انراجها
قوله عربا فبنت شبه العفا من بابا فبنت يجمع الر عنة وكرا واستعمال اسم المشبه للمنتهبة استعارة
مصرحة **قوله** مراد بجمع مردوس وهو على الجنان وجمعها باعتبار اجزاها مجمل كل جز منها
مردوسا وإضافة مردوس للجنان أمة التمايزة من إضافة الجز للكل فهو على معنى من إضافة اليواقف
للجودوس من إضافة السبب للمسبب ان العفا من سبب للجر دوس **قوله** وتعرف علف على تشتمع
فردا تحت أمة فلما أعقبته من النعمة العظم وهو قول كالأله أمة محم رسول الله فإما نعمة

عقبت استواءها على العقاب **قوله** بهر ان كان تنازع قوله ليحصل له العار وقوله لتعرف **قوله** يت بنظم
ادامة المشبه به المشبه اوله اضافة بيانته **قوله** على كثر عليه الكثر في الاصل ما يكتسب من التوجه والراد
به هنا العقاب المنهوية تحت لا الله **قوله** وشريف الرضوان ادور فخير الله الشريف بمعنى
العزيز **قوله** وما تقرر ما يكتسب ما معناها ان كان الشخص اذا عرف العقاب بالربيل لا يبرر بما يترب
على ذلك **قوله** وعسر اد والحال انه عز عسر فالجملة حال من ما علم نثرى **قوله** الرما في باهر الكثر الذي
والرما في باهر ذلك العقاب بمعنى العقاب فهو ما يترب على ذلك من الجزء من الكله بناء على ما فرضنا
من ان المراد بالكثرة العقاب اما الوارد في الكثر في الآء انما الله فالمراد بما منادى وبادر بالهنة من المحاسن
ما انصوت عليه من العقاب ان الشخص كان او لا يعرف ما انصوت عليه من العقاب بل ما فيها المص
صار يعرف ما انصوت في تحنها وهما ظاهر بهر ان كان فيهما **قوله** يت متعلق بتعال **قوله** علم كل من موسى
الاول على كل انسان مؤمنا كان او كافرا **قوله** ان يعتني بشاها الاعتناء بشاها يكون يكون يعرفه **قوله**
السبعة لا يتة والمراد بالوجوب التاكيد والمنفعة التي باطن يكس القاف **قوله** دنيا واخرى اذ انما اذا
في ينص بها يقترب بالسيف في الرنبا ويعزب بالشار العراب الموبد في الاخرة **قوله** من حج معناها اذ يجت
ان شئت في قلبه وحرانية الله ورسالة سبيلنا **قوله** الخاصل ان المراد يقع معناها التحريم بشون الوحرانية
لله والرسالة لسبيلنا محي وان لم يعرف انراج الصقات تحتها واستلزام معناها التزك بل ولو كان
يجتبه لو سبيل على معناها الفاعل لا ادري **قوله** الخاصل ان من ينكر كلمة الشهادة وان مقلد اذ ذكرها وكما
يعرف المعنى الذي دلته عليه ولا يعتقده اصحاب اذ اسبغ على معناها يقول سمعت الناس يقولون ذل
بقلته فينما لا يسبح له من الاميان بنصيب بل هو من الجهلة المالكين والانتفاع له بذكرها وان اعتقل
ثبوت الوحرانية لله والرسالة للحمر او غيرهما من العجب وجعل من لول الكلفة المشرفة من حيث انه مرول
تحتها على الوجه الذي ذكره المرء على من اجعل قوله الشر ولا يس من معناه ما والاشتماع بها صحتها
في انقاد من الخلود في النار **قوله** ولما ان اولها وجوب الاعتناء بشاها **قوله** في ذلك الكلفة اذ هي
ميتة النكس كما من حيث الحركات لانه لا عراب **قوله** في اعرابه ما يشمل البناء ويبيد تعليبه او في الكلام
خرم الواو مع ما عرفت اذ اعرابها وشاها ولا اول ان مراد ما عرابها تفهيفها على القواعر وليس
المراد بالاعراب المقابل للنشا والكلان لا عراب على تفهيف الكلفة على القواعر شامخ يقال عراب لجماء

زير

زير يعني كلفه على القواعر اذ لا يصاب من معان الاعراب غير ذلك تامل وتحتل ان يكون الامة ما اصح
عليه من الكلام في الاصح من حيث ذاته تصريفه ومن حيث اجتماعه مع غيره اعرابه وان كانت الكلفة
مبنية بالاعراب في مقابلة النحر به في مقابلة البناء **قوله** من التخلية والتخلية بيان لما يقع اذ والتخلية
بالحاء المعجمة التخلية من الهمزة والتخلية بالحاء المعجمة لا تصاد بالكمالات والعظايل وما مله
ان الشخص اذا التزم ذكرها بما نخلص قلبه من الوساو ويس الشبهانية وتقوم به الكمالات والعا
ر من الرصانية بحيث يتصف بما يتجلى بها **قوله** على الوجه لا لكل متعلق بذكرها **قوله** وتوضر بيان
الفصول الاربعة وهو الرابع وما بعد في وانما في الثانية الاول على غير ما لتعلق الاول وتصحيح بعضها
والثالث معناها والكلام في حكمها وما بعد في مرع عن نجيح اللغز والمعنى ومنه الضبط لتعلقه
باو اهل الكلفة فيناسب ان يكون او لا يخالف الاعراب انما يتعلم بالاعراب فيناسب التناخير واخر القى
الناجح نجيح اللغز في سكتان **قوله** ينقص لذكر مراد من كلون التعلق بما سواه كان التلخيص بما اذا ان
او اقامة اول قول في الاصح او في مجرد ذكر سواء ذكر وحده او مع جماعة **قوله** ان لا يغير من الاعراب
ان في مرها ثلثة اقوال هب مرها ثلثة هب عمومها ليلاموت قبل الاستكمال الثالث ان كانوا اكارا
دغوا في الاصح فمر اولها مراد على الاول مني النثر لانه قال ان لا يغير هذا اذ زيادة عن ثلث حركات
واما اصل الاصله كما يبر منضها وفرد الاصله ثلث حركات الرست لانه غاية المر المتعطل وعن العله
مر كثر ولا ينقص عن الحركتين لانه مبلغ الجميع كما يتأتى هيئة الكلام بروفا **قوله** اذ كثر ما يلج بعض
الناس في هذا همزة الااء بيا فيقول لا ياء فيقول لا ياء الله وقلب الهمزة تياء نحو وما سكنوا اليااء
يلتفت ما كان العا والياء بهر هان قال السكتان وهو نحو ما عثر بغير المعنى **قوله** اذ كثر ما يلج
بعض فيرد الهمزة ايضا ويجمع الكلام اذ هو من الحن ما عثر بغير المعنى وسكت عن تجميع الكلام من اسج الجملة
ومر عن مر الجعا جوا السكون الوقف **قوله** واما كلفة الجملة اذ الكلمة العظيمة اذ الكلفة الراللة على
الجملة والعقصة ان قلت ان مرلول الله النزات بغير مراد لتعاضد العقصة قلت ان النزات التي وضع
لها العقص الله لما عمت بكونها واجبة الوجود السمتة لجميع الصلوات حلزت الكلمة التي على العقصة
بغير الاعتبار وان النزات لما كانت متصقة في الواقع بالجمال والعقصة هارت الكلمة التي على الجمال والعقصة
بغير الاعتبار فتأمل **قوله** فان وقع اذ الوقف تعبر السكون ان قلت بل كما يقع الوقف بالسكون يج ايضا بالون

122

والاشباع والاشباع بالاشباع لا يتغير **قوله** مراد تغير السكون على وجه الارضية او بالنسبة للتغير بالنسبة اليها بانما ان يجوز
الروح والاشباع او يقال مراد بالاشباع عو الحركة القائمة فيمثل الروح والاشباع والسكون المحض والاشباع هو
الاشباع بالاشباع لا يتغير للصفة والروح هو الذي يتلوا الحركة حالة الوجود بصوت جعي **قوله** يعجزها اذ وهو
محرر من الله **قوله** ومضاد اليد جعله المضاد اليه من الجملة فكل وهما التبر او المتبر
قوله بلاجه ما جئته انت فيس بان من الخبر عن معناها كما امر امر ايما وكان الاول ان يزيل ويحذف معنى
على السكون وقوله ما جئته للجنس اذ من حيث تحفته في جميع الاضداد اذ من حيث تحفته في بعضها وتسمى
ناجية للجنس على سبيل الاستحسان لا ما جئته ويقال بيها ايضا لا التبرية لانها كانت ناجية للجنس صارت والله
على البرهنة **قوله** اذ حال كونها محاسبة لها **قوله** لتخصه في حال كونه ان علة البناء اما تخصصه
معنى او التركيب في علة البناء فولا ان وقوله لتخصه معنى من الالواح اذ تخصص معنى حرده فانه ينسى
ويبقى على حركة اعلى سكون مع ان الالواح في كل معنى السكون للانشاء والاشباع وانما ليس اهلها
وكانت تلت الحركة بمتعة لا صفة ولا كسرة للجملة بخلاف غير ما وقوله معنى من اي الفع للتعويض على
العموم **قوله** اذ التعويض كالماء انما كان التعويض ما ذكر ان قولنا لا اله الا الله وافق في جواب سؤال
مفرد ما هل من الماء غير الله فقال جميعه ام الله ولا اله ولا اله ولا اله ولا اله ولا اله ولا اله ولا اله ولا اله
مفرد ولا الالواح من رجل في الارض في جميعه ام رجل في الارض في جميعه ام رجل في الارض في جميعه ام رجل في الارض في جميعه
على العموم كما في السؤال لان زيادة في سبيل التعويض العموم في كل تخصص في معنى ما ذكر
في الجواب **قوله** ولذا اذ ولا جعل كون التعويض كالماء لا اله الا الله **قوله** فضا في العموم اذ كانت كالتعويض
على حقيقة العموم نصا لاحتمال ما كان زيادة من في سبيل التعويض على عموم التعويض وذلك لان الحرف الواحد
يعبر التوكيد وذا كبر التعويض العموم **قوله** كأنه اذ التوكيد في كل الماء من غير ما جئته في جملها فان
الغاية له اما ان تغربها عشرة او مائة او العا او الثر فاذا افرقها عشرة كان الزاكن ناويا
كل الاله غير الله من ميع العشرة لثقتهاها وكذا يقال مما اذا فرقا مائة او اكثر **قوله** ما كان ضايقه له
له في من جئته ما كان ضايقه له اما كان ضايقه لجنس ما كان الغالبة للسر والاشباع في اما ان تجها النهاية
عشرة او مائة او العا وهذا لا يتبادر ان الجنس التي جعله غاية فضا في جميعه وقوله مما جئته اذ
ما يجعل التعويض والغرض في ان قوله من سبيل سبيل صرح في ان المفردة التي تخص اسمها كالمعنى اذ يتراء

الغاية

الغاية ولو كانت زاوية وليس اجمع ذلك **قوله** من سبيل ما يفرض اذ من سبيل ما يفرض من الالفة اذ من سبيل ما
يعرف انه مشارك في التحرك في استحقاق العبادات سواء كانت موجودة كعبودات المشركين او لم تكن
موجودة كما اذ ابرقت في الحال **قوله** من سبيل ما يفرض اذ لمصاحب لها **قوله** للتركيب اذ فلما اقتضت الالواح
مع الحرف بحيث صارت لا جزء من الالواح بنا الحرف التاسع والحاد بالتركيب تركيب خمسة عشر وهذا القول
قول الجمهور ويؤيد به افع قالوا اذ اقبلوا اسما واسمها امر بواي يقال كما هي حاله وانما تضعف
الحرف في القول بتاخيرها وكما يتبين بصفة التبريد مع انه قول الجمهور لتصحح ابن عسيرة في الجمل
للقول الاول فابلا في علة تصحيحه ان ما ينسب من الالواح لتخصه معنى الحرف التبريد في التركيب مع
الحرف وهو اعلم انه اذا كان التركيب علة للبناء كان البناء علة على التركيب لغاية ان المعلوم غاية
علوه وعلة الحرف انما هو التركيب موثر في البناء والبناء اثر وهو الاثر اذا ارادنا علمنا انه فخر من
الالواح بالحرف كما اننا اذا ارادنا العا او كنا الله لها نفع مع ان الصانع هو الموثر في العا وانما
يسبب هذا التركيب دون سائر التركيب كتركيب الميز لان فيه اشبه لبناء على العتق والاشباع في سبيل
التركيب فان الالواح يبرخله **قوله** منصوص بما انه يعتق فضا في حروف تنويه للتعويض والحاصل
ان الالواح يبرخله ان اسمها منسوب سواء كان مقابلا او مجردا او افعال بينون اذ كان مجردا
بل حروف تنويه كما انه حروف تنويه اذ كان مقابلا بل للاحقة ورد من القول بان
لو كان حروف تنويه المعنى للتعويض وانما معنى لكان المعنى الموصول اوله بالتعويض فله فكان
يقال في كمالها جيلها لانه افعال حيا مع انه في فعل ذلك وبيان الحروف في تعويضها كما ان يقض يوما
لحرف المانع وشان الجايم وفوق كل من يبريد على حصة البرية اذ يبريد جوار كانه مع وقوع
امرهما مع وقوع غير اصلا يكون واجبا فخاص او كدليل على جوار ولا يقال امر تنويه الالواح
المجرد **قوله** بموضع الالواح تصب بها الهاملة عمل ان من امر جيب سيور من اكثر وعليه فعمل
امر من سبيل التركيب والاشباع وذلك موجود في المركب ايضا في تعبير الله علما ونحوه **قوله**
والجنس المفرد موجود **قوله** من التبريد وهو مجموع كما واسمها **قوله** وانما هو في الالواح
لها وذلك لتعويضها بالتركيب في تعبير العا والجنس ليعرف والحاصل انه مع الالواح على اسمها انه
ينسب على العتق في محل نصب جعل مجموع او اسمها مبتدأ في محل رفع ويجعل الجنس المفرد خبرا لمجموع

124

المربوع بالابتداء وكما غير لكالضعيف عا عن العمل بالتركيب ان قلت مفتضى ضعيف عا عن العمل بالتركيب سبب
التركيب انما كان في الجملة اسمها فقلت انما كان اسمها عملت فيه بخلاف الخبر يعني شيء اخر وهو
ان من الغول وهو جعل الخبر المغز وهو موجود خبرا عن مجموع كواو سمها مشكلا وذلك لان الخبر
اما مساو للجنس في الماصوق كما انما نمان فانه هو او اعم منه كما انما نمان حيوان والخبر مناه ميا من للمتنا
بالعمل غير صحيح المتبادر والخبر يتواردا على نفع واهل بان يتصف الشيء الواهر بالمتبادر والخبر لا يتحقق
منها ليعرف ما من ومنها ليس كذلك اذ المتبادر وهو معرفة ذلك لانه والخبر وهو موجود اذ شئت ثبتت له
الوجود بالتحققان في شئ واخره اذ المعنى ابتداء كل الاء غير الله متصف بالوجود بتماثل **قوله** نفس
العاملية فيه اذ الخبر فكما علمت في الاصح عملت في الخبر كما لو كان اسمها مضادا وبشبهه والتركيب غير
لا يتحقق منع عملها من ليل عملها في الاصح ويتحقق من كلام الشرا في الاصح من هو مبني او معر فو كان
وعلى بناءه جعل له عمل في الخبر كما لو كان واعلم ان الخلاف بين سبويه ولا يخفى في عمل كاد الخبر
وعلى عملها محله اذ كان اصح كالمعرد كما هو متبادر اما اذ كان مضادا او شبيها بالمضاد كانت
عاملية في كل من الاصح والخبر باتفاق ثم ان على قول الاصح ان لا تعامل في الخبر كما المعنى كل الاء
غير الله وجوده متصف وهذا الظاهر بخلافه على قول سبويه بان المعنى ابتداء كل الاء غير الله
متصف بالوجود وهو غير صحيح فتأمل وانما خرف الخبر معنا الذي هو المستماع ان الظاهر في الجيبا دي
الرائي ذكر لما فيه من التشبيه على عبارة المتشركين الذين قصروا بالرد على علمي بالكلمة المشروبة
اعتقادهم العرف في الالهية لاجل ان يجيب السامع ان المتكلم عرف الاله بالالفعل الذي هو انون من الاله
النفلي كما هو مغز في محله واعلم انه اختلف في تعريف الخبر هنا فيقول موجود وهو الاله بانه في كلام الش
في معنا هذه الكلمة الشرعية فيقول محكم ما واراد على الاول بانه جعل الكلمة فاصرة على نفع وجود
غير الله ولا يعبر نفع امكان ذلك الغير وعلى التنازه بانه جعل الكلمة فاصرة على نفع امكان من
غير الله ولا يعبر ثبوت الوجود له تعالى واجيب عن الاول بانه اذ انفع وجود جميع من هو غير تعالى
من الاله لانه نفع امكان الالهية اذ من عر في تمام كما جلي الوهية كان الالهية ووجوب الوجود
متكازمان ويصل ان يربح ما يقال ان نفع وجود غير الله من الالهية لا يربح منه على تلك الالهية
ان نفع الوجود اعم من العرف لصران نفع الوجود بالهوى وبالواضعه ينسب ويس الوجود واذا كان اعتر

التشبيه

يتمثل

يتمثل كون الشكر من الواضعه بالواضعه ثابت وما هو الجواب ان الالهية ووجوب الوجود متكازمان
وع ميلن من نفع الوجود عن غير تعالى من الالهية نفعي ان يكون غير من الالهية ثابتا كان الالهية لا يكون الوجودا
وقر انتم وجوده واجيب عن الثانية بان نفع امكان غير يستلج وجوده اذ بان له العالم الالهية من موجود وقيل
التفويض كما الاء يستحق العباد للاله واعترض بانها انما يعبر استحقاق غير للعبادة ولا يعبر نفع امكان
الاهية غير سبحانه ونجيب عن غير ما من يقال ان استحقاق العباد لله والالهية في نفس الامر متكازمان
ميلن من نفع استحقاق العباد عن غير تعالى من الالهية نفعي امكان غير من الالهية وقيل التفويض موجود ومثل
واستيعر بان الخرف كما في الاصح في ان يتحقق عن كثرته وذمب الخبر الرائي العرف التفويض قال انما اذا
فرت موجود متكازمان نفع الوجود غير وعن نفع التفويض يكون نفعيا كما عرفت ونفع الماهية افعو في
التفويض وتلوه من الاشكال ان الالهية على التفويض واعترض بان فيه خسر فاعلم ان جماع النجاة كما في
يقولون كما بان من الخبر حتى يتوقع غاياته ان خرفه عن نفع واجب لفرقة وكان الكلام بل فيه من
النسبة التامة وهي لا تحصل للتفويض الخبر ورد ذلك بالفتح وماه تمامي كلام ابن الحاجب على ما شرحه
بعض ان يتبع لا يشبهون لها غير او ما وقع الخبر في الدعوى جعلونه صفة للاصح والنسبة كما
كانت توضع على الخبر ليجوز ان تكون كما يعني العمل اذ انتفى الالهية لانه الله وكج له من نفع استحقاق **قوله** وقال
الروايش هو الاصح محمرا بذكر الخرف في المالك نسبة له ما بين بلية با على صير محرر من جملة اشياقه
ابن المنير السكندر لتلخيص ابن الحاجب وان الترتيب كاه الروايش للتشبيه على ان تعريف الخبر ليس متبعفا
عليه بل من الناس من يقول انه كلمة الجملة على ما استسمعه **قوله** على امر ان منة الكلمة نفع على
اعراب الاصح المعصم فيها والاصح في الخبر في نفع على الالهية **قوله** فالانما الخبر الخبر **قوله** وهو
الكثير ولم يزل في ان يضار به من يجابا به من لا يكتفي ويحرم ان يبين خبر في القدر **قوله** ولا افوال للعلم من
اي للمعبر وانما التوكيد فيقولون في المحققين بل انما نفع العرف ويشبهه لانه يكون معهما **قوله**
ودا حرم عطفه بمعنى لا كقوله في الدعوى في الخبر **قوله** لا معر على نفع من هنا اي للمعبر
من صيرت من عطف **قوله** وهو المشهور ان الالهية لا يلد لا نفعه كما انتم **قوله** وهو من الالهية من
ابن ابراهيم **قوله** ويضرب ان وعبر نفعي كونه غير لا تغير ان يكون بعد عمل الالهية **قوله** من الالهية
لا يلد الخبر وحتما ان نفع الالهية لا يلد الخبر بخلافه **قوله** في بعض الافعال التي يمكن

الصحة

ان يقول انه بول والمحال ان كانه يجتمع في امر واحد السوية في امرين ما ذكره في الجبر قول
ثم لا فرق في الاول قول ان يكون البول من الضمير المستتر في الخبر اما في الاول منه ان الضمير يشمله
النجس اصطلاحا في تباشير اذ ان النجس هو الضمير ما ذكره في الاستغناء وفيه وذلك بوجوب عمومته
في مرلوله الصحيح للاستغناء منه فان وقع ما يقال ان الضمير منى الاجتمعا للاستغناء منه بليد بول منه
والحال ان البول في الاستغناء على كل الاستغناء فلا يزال الا مما يجتمع الاستغناء وما حصل الجواب ان معنى
كونه منى ما انه وضع يستعمل في معبر والاعطاء المستغنى فيه معبر وان كان عاما باعتبار مرلوله
قوله وغيره ان بول من اسع كانه ان بول من محل اسع كما انزال بول النجس وانما على من القول
بصيغة التصريح نظر الى اعتبار محل فزال بول النجس في غايته البطل قول ان لا يزال من لافز
اد وهو الضمير المستتر في الخبر وقوله اول من لا يعبر اذ وهو اسع او عرو في هذا الوجه الاول من معبر
لا ولونيه بان لا يزال من صاحب الضمير اذ من مرجه هو لا يزال اما لا يزال من الضمير بخلاف الاول
وذله ان لا يزال الضمير ما لا يزال منه اولي وايضا لا يزال من كونه بخلاف الضمير ولا يزال
من ذكر اول منه من عروق قوله والاشد اذ ما عتق ما حله اذ جعله بول كما لا يكاد منقور فيه
للتجزؤ جعله بول كما من الضمير منقور فيه للعبه وكذا اذ على كالتساع باعتبار المرجع امكانه باعتبار
العبه واعتبر في ان لا يزال من الضمير منقور فيه ايضا للمحل كما ان العبء كانه لا تاتى للعامل
بعبه بل في محله كانه منى وكان لا يزال ان يقول وكانه كذا على كالتساع باعتبار محل فزال عامله
بوجود التساع مع امكان لا يتبع باعتبار محل فبقى عامله واجيب بان عرف النجاسة انما لا يهاجرون
المحل لا سيما بول النجس اعرابه لولا النجس وكما نشا ان الكا فان لا يعبر ان بعضا قبل دخول كما
عليه بخلاف الضمير فانه لا يقصر له اعران احكاما جعلوه بمنزلة ما كان ظاهر الاعراب او يقال مراد ان
بقوله باعتبار المحل اذ باعتبار محل زال بالتساع ولو جاز ومراة باعتبار اللغز اعتبار محل في منزل
بنايغ وان كان مبنيا تام قوله باعتبار المحل اذ من بول من محل باعتبار محله كما ان كاله بول من
الكا باعتبار محله قوله فيما ذكرنا انما ما فاع اعران بول كما اعران بول وكذا قوله كاله لا
الله سواء جعل في الجملة بول كما من الضمير في الخبر او بول من اسع كما باعتبار محله قوله اما في نحو ما فاع
لا يزال اما في ما فاع لا يزال ونحوه وهو كاله لا الله اذ جعل في الجملة بول كما من الضمير في الخبر

قوله

قوله وليس في تفسيره ان مع ان بول البعض يرمى اشتراكه على ضمير المبرك منه قوله ان ينه
فما لاجته في المعنى مع ان شروها مورا جفته ببول للمبرك منه في المعنى لا ترى ان قولهم اكلت
الزبيب قلته بان البول مراد للمبرك منه في معنى العامل وهو لا كذا وكذا اما اكلت الزبيب قلته بان البول
مراد للمبرك منه في معنى العامل وهو عن كل قول واجيب عن الاول في حاصله ان عمل الاحتياج للضمي
حينما يجاء استينافه ببول بالضمير وذلك كما في بحث المال بعضه فانه لو قيل بعضا لا احتمال ان يكون
بعضا مما جله ويجعل غيرة وهذا فاع مفاع الضمير في بول البول منه ولا يجمع كائنه في دفع
تومع الاستغناء بما يحتاج معه للضمير بقول الشر والفرقة معصية ان الثاني اذ وهو البول وقوله في كان
تتاولة الاول اذ وهو البول منه وانما كانت لا فرقة معصية لولا ان اخرج الشر من الشر في عس
محنة دخول فيه ويحتاج به بعضه في من الجواب بان الربا لا يكون في الصناعة وانما في بعض احوال
من الخويس لا في الربا واجاب السكتة بجواب اخر وحاصله ان احتمال بول البعض على الضمير امر
اغلب او واجب كما قال ابن مالك في الكفاية في كون في اشتغال او بعضه بضمير او لا في كفاية
في وانه خير بان غير الفاعل هو اذا فاع مفاع الضمير في بول البول اذ يكون بول البعض
فالناس الضمير وما يقو مقامه في بول الصلوة وما ذكر السكتة جوابا عما ذكره الشر كانه مغير
لديوم كك السكتة في قوله في الثالثة في حاصله ان فوطح بحسب البول انما جفته في البول منه في دفع
تواضعها في عمل العامل اذ كان يعمل في بول في البول في الثالثة وهكذا وليس مراد من انما يجب
تواضعها في المعنى اذ لا يحد في جملتهما هنا بالضمير والاشارة لا يحد في المعنى في البول على الاشتغال
في العامل وهو حاصل في العامل في نحو ما فاع احوال في بول بول وهو عامل في بول في كل من البول منه والبول
والحال انما لا نسأل ان المخالفة بالنجس او الاشارة نص في البول بل في البول بول مع وجود عامل البول في البول
يما من حيث عمل العامل في حيث الحكم والمعنى المستعاد من العامل في حيث المخالفة المذكورة لا لو كان
يشترى الموافقة في الحكم وغيره بقول بول قوله ان مراد البول اذ كونه في قوله والثانية في موضعه
اذ بالختم وان توجه استواء البول منه الا في النظر له في الحقيقة توجهه للبول فاذا اقلت فاع في بول احوال
في بول المفصود تعلى الفياض بالزوات من حيث التعمير عن بول بول من حيث التعمير عنها باخوذ ان البول هو
التابع المفصود بالختم كما واسفة هذا الكلام وانت خبير بان هذا بول كانه بول في البول من الموافقة في الحكم

170

وان المتألفه بالتعريف والاثبات مخرجة فيمكن على ما فرغ من ان المنقول له في البرك الموافقة في عمل العمل وفي
متناول ويعمل هذا كله فالجواب ان شرف البرك موافقة للمبرك منه في النسبة المحنونة والجواب عن افتقارهما
بما لا يجاب والسلب في ما فرغ احد الاثرين ونحوه ان يقال ان البرك والمبرك منه هنا في النسبة به
المحال التعريف لا لا يلائم بهما بهما صارت النسبة وافقت بهما **قوله** وقال ابن الضابع في هذا من جملة كلام
ناظر الجيش الذي نقله الرومانيين وانني من استنزا كما علم ان اختلاف البرك والمبرك منه بما لا يجاب والتعريف
لا يضر قال السكتاندي واعترض بان ابن الضابع جعل البرك في ما فرغ الاثرين ونحوه في ما لا يجاب
البرك والمبرك منه والبرك ما قاله الشيخ الملقب ان من كلامه في هذا من كلامه في البرك والمبرك منه في
ابن الضابع يقول ان البرك ليس برك كل ولا برك بعض ولا برك احتمال بل هو شيء برك الكل وكلام
الشرع والاصح في ان زيار برك بعض ومع ذلك يكون كلام ابن الضابع لا موقع له هنا نعم نقله في جارية
قوله واما لان برك هو الاثر الذي تعينت عنه الفياح انه بالجموع من لوز زيار هو البرك لان زيار في
كان المجموع من الاثر لان لا يعنى غير ما قلت ما فرغ احد الاثرين بل المعنى ما فرغ احد غير زيار وكذا ان غير
زيار بيان المراد من الاثر المعنى اذ هو ما عرّف زيار **قوله** اشبه برك الشئ من الشئ في البرك الكل من
الكل وقوله اشبه برك الشئ من الشئ في ليس برك الشئ من شئ حفيظة كان شأن برك الشئ من
الشئ اتحاد الذاتين كقولنا جاء زيار اخوك وهذا معهود هنا بل من قول احد اعم من قول غير زيار لان
مقول غير زيار الذات الموضوعية بالمغايرة لزيار وهو اخص من قول احد لبركه بزيار كانه لما كان
يصح حلول غير زيار لغيره من احواله والجمال انه لا يصح عليه ضابط البعض والاشتمال حصل له
الشبه من غير الجيشية برك الشئ من الشئ **قوله** من برك البعض هذا هو المعنى عليه فهو متعلق
بما شبه **قوله** وقال ابن الضابع عمل اخر **قوله** ليس من تلب الاثر في ادوية برك الكل من الكل و برك الله
بعض من الكل و برك للاشتمال وهذا كلام موافق لقوله اول البرك في الاستثناء اشبه برك الشئ من الشئ
لان من يعبر انه ليس واحدا من الثلاثة المذكورة **قوله** وهو الجواب عن المواضع للحواج وقوله فلا كلام
ابن الضابع **قوله** واما في نحو كاهن في الاثرين ومثله كالكلام لا الله اذا جعل الله بركا من اسم لا باعتبار
عمله بل دخول الناصح وهذا مغاير لقوله سابقا اما في نحو ما فرغ احد الاثرين **قوله** وانت لا يمكن
ان تخله عمله ان كان لا يعمل في معرفة هذا الاعتراض نفا نفا الجيش على ان حلول الثاني

عمل

عمل الاول ان كان في البرك وفرض في ذلك الجواز اعجبت من مستطاع وعو جواز اعجبت مستطاعا مل
قوله وفراجهاب التلويح في حاصله ان لا يزال في من الكلام اعني الاثرين في الاثرين انما في التلويح ان
من التركيب هو ما فيها اهل الاثرين انما في التركيب التي فيه لا هو من التركيب التي فيه ما لا اتحاد
معنا ما هو في معنى التركيب المعبر به بما امكاه التركيب المعبر به بما امكاه التركيب المعبر به بما امكاه التركيب المعبر به بما امكاه
لوجود حرف الجر في قوله استت فاما واذا عر اجاز البرك على توهم ونوع ما في التركيب وهذا من لجهب الجمع
كما في شيخنا لكلام التلويح ونحوه في السكتاندي والشارح وقال الشيخ في حاصله ما قاله التلويح
كما يتبادر من كلامه ان لا يعنى ما وما نقل على المعرفة وغيره واعتراض بان من اعترض جواز دخول
على المعرفة في من التركيب وغيره **قوله** ومعنى برك هو الحل او حلول زيار على احد **قوله** في جواب التلويح
ليس وقوله وهو كلام حسن يحتل مجموعا لما سبق من كلام ناظر الجيش ويحتل مجموعا لخصوص جواب التلويح
وعبارة الرومانيين وهذا يمكن منه الحلول بان تقول ما فيها الاثرين وهو جواب حسن من الكلام ناظر
الجيش على من يكون **قوله** وهو جواب حسن راجع لجواب التلويح والمستحسن له ناظر الجيش الرومانيين
والاثر كما لما يوافق منه كلامه **قوله** بتكون كلمة الحرف الكلمة الثالثة على المعنى الجواب الثابت
في الواقع وهو والله لا الله **قوله** على معنى الاستحسان في غير ذلك بل على معنى ما لنا الا لا الله او ما في
الوجود الا لا الله فيمكن الاحكام ايضا وذلك لان محل كلام التلويح على ما قاله الشيخ ليس انه انما
في الاثرين في قوله كاهن في الاثرين يكون لا يعنى ما وهي تدخل على المعرفة وغيره على ما قاله
غيره لتوهم ان ما وافقت في ذلك التركيب التي فيه **قوله** في كلام الرومانيين في زيادة في حال ناظر
الجيش **قوله** فقولنا به جماعة اذ اهل الجملة عنهم لا كالكلام الذي لا لا مبتدأ او الله في خبره دخلت
لا مبتدأ المتروك وصيرته اسما لها ولما كان الكلام في قول المحصور من حصر المتروك في الخبر ان الجملة
المعرفة من خبر من غير الحصر احتج لاثباتها بالاعتراض قولنا لا مبتدأ في الخبر والاصح انما هو اسمها و
الله خبر عن المتروك المركب من لا واسمها **قوله** ويعرف انه من خبر عن القول بالبركية اذ انه اقل تكلفا من
القول بالبركية لاحتياجها لحرف الخبر **قوله** وفرق بين القول بالبركية ثلاث امور ويضعفه ايضا
ان المعنى المقصود من الكلمة المشرفة بمعنى الوجود عن ما سبق الله من اللفظة لانها لا تدعى على
المشركين المعترفون بوجوده والبركة غير الله وليس المقصود منها في مغايرة الله عن كالكلام الذي

137

الاسم على سبيل المحرور والاد
 الاستثناء المخرج الواقع موضع الخبر كذا قال السعدي وهو ان لا تكون ح بمعنى غير وان التبعيلا انما
 تسلك على ذلك **قوله** كما يلح ان يكون غير المستثنى منه او مقتضى الخبر بانه عيبه ان خبر لا اطله
 خبر عن اسمها والخبر غير المتزاد في المعنى **والخلاص** ان الخبر غير المتزاد في المعنى ولا يلح ذلك لان
 الخبر ينافي مقتضى الخبر المستثنى منه والمستثنى لا يلح ان يكون غير المستثنى منه لان المستثنى يبين
 لما قصر بالمستثنى منه واليه يرجع معياره للميزان المستثنى لا يلح ان يكون غير المستثنى منه لان
 عن العلام او لان مقتضى الاخبار بعد ثبوت الخاص مع كونه اقل اعم من اللعام مع كونه اكثر ايرادا وانه كذلك
 بالظن **قوله** كذا يقال الجبر ان اسما او اداة جعلت الالاستغناء او اداة جعلت الالحقيقة والفضية مبهمة في
 قوة الخبر بانه وانه صراحة بغيره كح ان يفارقه **قوله** فترقت ان من زيد سراجا واما على قول الاخفش الفذيل
 جعل للاخبار الخبر كاسم بالخبر محذوف وهو متضمن والاسم العلم ليس خبر عنها بل اسم عاملة في خبر معرفته على كذا
 القول **قوله** وانما الخبر **قوله** لما كان موقعا في خبره حول الا وهو الخبر **قوله** ومقتضى من الا واذكري
 من اجزاء الكلمة لا يلح **قوله** لا كذا في علمها واذكري العوليين الخ اعترى بان سراجا يعلمها والاسم والاد الخبر
 بل ان لا التركة لا تعمل اصلا وكذا الاسم لان خبره لا يعرفه بعينه ان لا التركة مع الاسم بنى الاسم على
 الافتح والاعمال من الاسم ان ثم ان مجموع الاسم في خبره بل لا يتزاد والخبر يعرفها باو عمل ما كان عليه في الخبر
 كذا بان كيم مع الاسم اضعف شبيهها بان مورد عليه ان مقتضى ذلك انما كان فعل في الاسم دون الخبر من ذلك وعمل
 به لما عرفت لما فعلت ان سبويه كما يد عليه بحثه وكما يحتاج لاجواب والتأخير عليه البحث ويحتاج للجواب
 عنه انما هو من **قوله** فبعد حين كذا من ايشع بان عملة البناء التركيب وهو لعل قولك **قوله** ما **قوله**
 لم يشبه عمل كذا المعرفه بل في التكرار وهذا على من ذهب الى ما على من ذهب الى سبويه كما عمل لها **قوله**
 كون الاستثناء موقعا يكون ما قبل الاسم كما في ما جعل وما جعل ما يخرج من مغزاة في الا كما جعل **قوله**
 ما التناهي قائله اضرب وحالة معموله وهو بالنسبة للضمير اليه في الجنس المحذوف مستثنى ومخرج بالنسبة
 لكلام معموله الا انه خبر عنه **قوله** نعم الاستثناء منه في خبره انما عمل هذا الاستثناء في مكان الاول ان يقول
 وانما هو من مغزاة اذ وجب بالاعمال الوجود لاد الله **قوله** كما لا الله استثناء من الضمير المستثنى وذلك
 المغزاة خبر لقيامه مقام الخبر وهو ذلك المغزاة **قوله** لعمري المعنى ادولما جعلنا الاستثناء من مغزاة بل جعله

المعنى

المعنى معناه انه لا يلح المعنى بكونه ملاحظة ذلك المغزاة وليس كذلك بل يلح المعنى بجملة خبره عن الاء من غير ملاحظة
 استثناء من ذلك المغزاة والمعنى كذا لا الله فكما لا اول للشئ اسم الاء **قوله** لعمري المعنى بجملة خبره من كون
 المستثنى منه والمحال من جهة المعنى حاصلة من جهة اسناد والخبرية ولا تنبعت للمغزاة انما هو اجل الاء بجملة خبره
 المستثنى يجب مقابله المستثنى منه **قوله** وانما هو اسم الاء لعمري المعنى بجملة خبره من كون
قوله في قولنا لا يلح في من انما يفسر لما الكلام مجازا **قوله** من انما يفسر لعمري المعنى بجملة خبره من كون
 على المتزاد والخبر **قوله** بجانب المعنى ان بجانب التفسير وهذا لا ينافي ان المعنى المفرد والمحال ان لا يمتد الى التناهي
 في كلام الشراعية ان جعل الاسم الصحيح خبرا بغيره غير المتزاد وهو لا، وجعله مستثنى بغيره وهو هذا
 تناقض بجملة خبره مع كونه مستثنى من كل ما يلحقه عليه من التناقض واصل ما اجاب به الشراعية الجملة منبسطة
 ان الخبرية بالانفصال كالكلام والاستثناء بالانفصال المحذوف او للضمير المستثنى المحذوف واعتبر في ان الضمير
 الرجوع لكلامه هو غير الكلام من جهة الاء ان الجملة واحدة والتناقض باو وذلك لان مقتضى كون الكلام مرجع
 الضمير المستثنى منه ان يكون غير الاء ومقتضى كونه خبرا عنه بالاء انه عينه وايضا بان في جانب
 الخبرية يكاد ان عملة الخبر والمحمول في الاء وان المعنى كالكلام غير الاء والاشارة ان الكلام المحصور وهو
 الرصوم في الاء بالمقام الاء وهو عين الخبر واما في جانب الاستثناء فيكاد ان الاء كالكلام والاء من منه
 يجعل التناهي والاشارة في الاء **قوله** واما الثالث في ما عمله ان نولم انما يكون خبرا عن العلام ثم على اذا ما
 عمل انما على جميع ايراد العلام بحيث يصير المعنى جميع ايراد العلام من غير التناهي وما هنا ليس كذلك بل الفصحة هنا
 ان من الاء من العلام التي هو الاء لم يخف في الاء في غير هذا العلام من غير التناهي وهو الاء وان كان يحسب مجموع
 مما قاله الاء ان عمل امتناع الاخبار بالانفصال عن العلام اذا كان على وجه لا يجاب اما اذا كان وجه السلب
 بلا منع لعملة ما الحيوان انسان او ليس كل فرد من ايراد الحيوان انسان وكذا الاء من غير التناهي وذلك
 لان الفصحة سلب الاء وعنه تحفة في الخارج في غير هذا العلام المعتبر وتخصيص من العلام المعتبر
 الالوهية **قوله** الاء العموم من غير الاء لان الاء العموم وهو الاء من غير **قوله** والكلام اد وهو الاء لاد الله
 انما سبويه لعمري العموم الاول انما سبويه لعمري الاء لان الاستثناء دليل على عموم السلب لانه دليل على سلب
 العموم **قوله** وتخصيص الخبر المذكور بمقتضى على نفس الاء انما سبويه لعمري العموم وتخصيص الخبر المذكور
 وهو الاء **قوله** بواحد ساد على الاء العلام وهو الاء ومجاها ان الله تصدق بانه من ايراد الله بتكون

127

الذات متصية بيات وليس كذلك والجموب ان قوله بوا مر على فزود مضاد ابو سعد وامر امراد في ذلك الوصف هو
اللاوهية اذ المصودية نحو الحاصلة ان الكلام اما سين لهو النجس وتخصيص الخبر الذي هو الكلمة المشرفة بوجه
وامر ممد له عليه اللغوية العاصم وهو اللاوهية لان وصفه للاوهية اما عود في نفس الامر لمزول الكلمة المشرفة
قوله وانما يريد عن غير اذ جعل اسج صفة بل كما ولعل في الجملة مضاد اليضا وما كانت على صورة الجوف فظهر
اعرابا على ما يعرفها **قوله** باعتبار الحمل اذ قيل دعول الناسخ وهو كما كان انما من موع ما بالستر اذ قيل
دعول **قوله** ولا يعبر التركيب اذ ولا يعبر التركيب لان التثنية التي هي ثبوت اللاوهية لله حين اذ جعل
اللاوهية صفة وانما يعبر لان الاول وهو يعبر للاوهية عن غير الله وفرد يقال قوله ان المفصود من هذا
الكلام امر ان ثبت ذلك بتوقيع من الشريعة واللاوهية ان يضع ذلك في عين ان المفصود من هذا الكلام
يعبر للاوهية من غير عن غيره بل ليس من خلق السموات والارض ليعرف الله والخال ان يعبر للاوهية
من غير الله متنازع فيه وثبوت اللاوهية لله لا تنزع فيه وانما ان الامر المتبع عليه مفصود من هذا الكلام
بل المفصود منه اما هو المتنازع فيه صلنا ان كما ضاعها مفصودة ونقول ان يعبر للاوهية عن غير الله
دل عليه اللغوية من حيث فائده ودال ايضا على ثبوت اللاوهية لله بالعرف بقول الشرايعي التركيب ح
فيه نظر لان يقال المراد انه لا يعبر التركيب من حيث ذاته بل انما يعبر من حيث العرف تامل
قوله اي دلالة الجعوم من دلالة النكوى مقتضى هذا ان دلالة الكلمة المشرفة على ثبوت اللاوهية لله على
القولين السابقين وهما القول بالبرانية والخبرية منقول لا بالمعجم وليس كذلك بل دلالة الجعوم على ذلك
ومتى على القولين المذكورين كما لا يخفى والخال ان كذا المحرر من على ثبوت الخ لما جعل الكلمة المحرر منقول
وهو من جهة العرابي والتشراي وجماعة من المحققين والامر المشهور بظاهره وانما معجم **قوله** في هذا المعجم في
جواب عما يقال ما اللامع من ذلك اعتبار دلالة الجعوم وان كان اذ من النكوى وما حل الجواب ان اعتبار
المعجم كما قال المفصود ارتكاب وجه لا خلاف فيه ان مقتضى تعيينه بان حيث قال ان كان معجمه لفظ
في وان كان معجمه صفة فيقتضى عن جزمه بوا مر من معجمه ان جعل اللفظ غير روي ما جعلها على الصفة
يعني انه معجمه صفة ولا وجه للتردد **قوله** موجب التردد هو ان لا وان كانت بمعنى غير ليست صفة هي بية
بل بالتاويل يمكن القاع مفاع ترددها هي صفة لانها بمعنى غير وغير بمعنى معما او هو لقب لانه ليس من
المشتقات في جهة وهو اللفظ الذي هو اسر ذات افرع الجاهل ان التردد من حيث النكوى للعبه لا ومن حيث النكوى

لغاصبا

لغاصبا من حيث النكوى للعبه مع لقب ومن حيث النكوى لكونها بمعنى غير النكوى بمعنى معما في جهة **قوله** ونسب
لنكوى مفتوح **قوله** ونسب لنكوى انما ثبت عنه ان من الغول له لاكم في حيزه في المعنى بان من الغول له
لا كما في كتابه بل في تابع له معد متعلق بكلمة الشهادة في مع فيه ان الاصل الله لا وعرضا كما ينادي بنفسه
لا لوهية غير الله بل ما يتبع اقصى لوهية على الله ان يصير المحرر وهو بل والامر المعلوم انه في حالة النكوى لا
نحو المحرر عليه بغير المحرر في غيرهما بل ما جعل الكون في من التركيب طار التركيب لا الله وكذا يقال
في نكوى نحو اقبى لا على واسيع لا في العار وهو انما هو الصغرى التي اشار له الشرف في قوله وفرد ذلك اذ قيل
فرد لنكوى ذلك القول بتفسير للنكوى به بحال وحاصل اعراب الكلمة المشرفة على هذا القول ان لا انما يست
للمنصر والما غير مفرد من غير على العتق لتركيبه مع لا في كل رجع ولا اذ ان حصر لغات لا عمل لها والله متروكي
من موع بضمة تمام **قوله** لتفسير به عمال له ليجت فيه من قول بان يقال لولا الله من باب المتبنا والمخسر
وان الخبر متفرد على المتبنا الى رجع قولهم لاها العا جلا لان من بالنصب وتبين ان يقال لاها مع كذا لان من بالرفع اذ
لا وجه لنصب خبر المتبنا مع انه انما قالوا اذ لا بالنصب لا بالرفع فيقول ذلك بالنصب به كونه من باب المتبنا
والخبر يقال ان نصبها لها بسبب كونها عاملة عمل ليس فيها العا خبر مفرد وزيد اسمها بغير اننا نقول شره
عملها عمل ليس الترتيب وان لا يفيض النصب بها وانما يكون امر مفرد عاملة وكذا ان قولنا لاها العا جلا لا
زيد فافر للنكوى والثانية **قوله** وايضا في مع من الغول ان النكوى التي اشار له بقوله للنكوى به بحال **قوله**
وهي ايضاً معها ان المتبنا ان الشان ان التي من مع لا هو المتبنا وعلى كلام لنكوى بينه بناء الخبر معها كما
المتبنا **قوله** وانما يلزم في قوله ان النكوى مشروى مصرح بذلك ومثله كذلك من هيا وينع المحرر في قولهم لا ينز مع
لا لا المتبنا مع كذا في قوله وانما يلزم منه في المعبر ان من ان كان له والحال انه ليس معتق والفرق بين **قوله**
في لوكان لان من ذلك ان كما قال النكوى من ان لا الله لا الله من باب المتبنا والخبر متفرد على المتبنا **قوله**
يجز النصب انما ان النصب فيما كونه من باب المتبنا والخبر **قوله** وفرد جزمه ان كذا سياسة ان يجوز من النصب
على النكوى وبه ان النكوى انما تعرض لوجه الرفع التي هو لا كثر في سرد في الفراء غير ولا يمنع النصب
بل يجوز ويوجه بسببه واخر وليس يجب ان يكون لا سناد في حالة النصب كما سناد في حالة الرفع **قوله**
بما كما اذ على انه نائب باعلا سمس الخبر وحاصل اعراب على هذا القول ان يقال كما نافية للمنصر والما اسم
منصوب ولا اذ ان حصر لغات والله نائب باعلا سمس الخبر **قوله** من الكاء ان ما اخذ من الله يعق العتق و

والظواهر والاهاء **قوله** انه غير يعنى العيون والنباه والنزال واد اشان الله ما فؤد من الله يعنى غير ويكون معناه مالوه اد
معبود نحو فكانه قيل لا معبود غير الله والله نائب فاعل معبود **قوله** ليس هو صفات يخرج بل هو جازم وان
كان هو صفات ولو كانا والى يكتب من موعده عن الخبر انما هو الوجود الصريح كما انه هو الذى يستحق العمل بخلاف
غير الصريح كما يستحق العمل وان كان وصفا للمعنى **قوله** لو كان الله عام الرجع ادع على تسليم ان
الله عام الرجع **قوله** الوافع بعزل كلفها الجلالة معناه **قوله** لو وجب امر اياه امر الله **قوله** انه معقول
اد انصافه من صفاته معناه بان كان مضادا او شبيها بالمضاد بان عمل بها بعزل وانها انما يصح
مكولا ومكولا ويصير معنونا وهذا الذى فعل الرجع فيما بعزل وهو شبيه بالمضاد فكان معناه ان يصح
ويشوب **قوله** بان بعض الخفاء ان اد ان قولهم اسم كاذب انما هو كاذب كانه يجب نصبه مع التوضيح يعنى عن
الجمهور وعن الافل وهم البغداديون المصوب يجب نصبه ولا يتعين توينه وما مضى محمول على من يربا
الافل **قوله** وعليه اد على من ذهب البعض بحذف قوله تعالى لا غالب لك اليوم واهاب الجمهور الغالبون
بوجوب تنوين المصوب بان لم يتصل بالجنس المحذوف انما غالب كما لم يتصل بغيره من علما بغالب والى
مع مع ذلك المصوب **قوله** وعليه يجمع في غير كانه لما علمت **قوله** في مثله ان المصوب **قوله** والى ان
اصح الارجح كما يصح التخرج على من ذهب لافل المجيزون لحذف التنوين وفيزال ان على التنوين في الله
لا الله لتعريف تلك الكلمة على هذه الهيئة واما اعتبار الفاعل في التنوين في قوله ان الذى
يجوز حذف التنوين بغير اثباته مسلما واثباته متسايا في الله لا الله بان الحذف الفواعل الجزئية وكما كرمع
منه ما صح شرحه وهو التعريف تام **قوله** هذا اخر الكلام على توجيه الرجع وما علمه ان رجع الاسم المعترض
اسما على البرية من الضمير في الخبر المحذوف او من اسم كانه باعتبار محله قبل دخول الناصح او على انه
غير المتبرأ من كسر كانه واسمها او على ان لا الله صفة كانه باعتبار محله قبل دخول الناصح او
على انه مبتدأ موحى او على انه نائب من مسر الخبر هذا ما علمه ما نفعه في نشر وكلها احوال البحرير كما نفعه
قوله في الخبر المفضل من مادة لا المكان او من مادة الوجوه **قوله** صفة كانه باعتبار محله كانه
يسير على العتق بعد نصب وصفة النصب منصوبة **قوله** اذا كان كذلك اد اذا كان لا يعنى غير **قوله**
لا يكون الكلام دالما منصرفه على ثبوت الالوهية لله اد وانما يكون دالما منصرفه على ثبوت الالوهية
من غير الله واما الله على ثبوت الالوهية لله الذى هو المقصود لا يعنى فهو بالمعروف ولا يناسب ان يكون

المقصود

المقصود لا يعنى من لولا عليه بالمعروف وغيره لا يعنى من لولا عليه بالنشور ومع يكون جعل الاسم للشيء صفة
الاسم امرود الما يلزم عليه من كون المقصود لا يعنى من لولا عليه بالمعروف وغيره لا يعنى من لولا عليه
بالتشور من لولا عليه وفيزال كما نفعه ان المقصود لا يعنى ثبوت الالوهية لله بان يعنى الالوهية عن
غير الله لانه المتنازع فيه بيننا وبين المشركين بانهم يقولون بوجود الله غير الله ونحن نعلم باليقينة
بغيره واما ثبوت الالوهية له تعالى فهو غير اعلى لانه كما نزع في فلا يتنازع بيننا وبينه مال تعالى وليس ما نزع
من ظواهر السموات ولا من يقول له الله ولا بحجة بقول المعهلة الذين علموا المصنوع عن الصانع بخلاف
البرهان العقلية ذلك لما امر ان الحوادث لو لم يكن له محث بل حدث بنفسه لزم اجتماع المسوات والى ان
قوله وعلى من اد على ما ذكر من كون الكلام كما يكون دالما منصرفه على ثبوت **قوله** المقصود لا يعنى
ثبوت الالوهية لله اد وغيره لا يعنى غير **قوله** واما التوجيه الاول اد هو النصب على الاستثناء
من الضمير في الخبر المفضل **قوله** مبالوا فيه من وجوه اد والراجح الموضع **قوله** وكان معناه ان يكون راجحا
اد وانما افول معناه ان الله العلاء قالوا ان النصب من وجوه وانما افول معناه ان يكون راجحا وذلك
لان المتناكلمين ما قبله لا وما بعزلها الاعراب طرة تحذف في الكلام المعنى الموجب مع الاتباع ومع
النصب على الاستثناء وتارة كما تحذف مع واحد منهما وتارة تحذف بالاتباع والى ان النصب على
لا استثناء والبرهان كما اد اقلت ما ضربت الفروع لانه لا يزال يجوز جعله لانه لا يخصص على الاستثناء
ويجب نصبه على البرهان من الفروع لان المتناكلمة حاصلة على كل منهما وفي القسم الثالث يترجم الاتباع
على النصب على الاستثناء كما اد اقلت ما ضاع الفروع لانه لا يزال اذا البرهان لانه لا يخصص مطلقا المتناكلمة
بينهما وان نصبه من على الاستثناء فاقبت المتناكلمة وفي القسم الثالث يترجم النصب على الاستثناء
في القياس على الجهل لا يزال كما اد اقلت كما احل لانه لا يزال اذا جعلت من البرهان او مخصصا على الاستثناء
وكما نفعه لانه لا يخصص لانه لا يزال الا وكما النصب اوله ومثل كما احل لانه لا يزال كما علمه
فيكون النصب فيه ارجح هذا ما علمه بقى في اخر وهو ان قوله بعبارة الله الخما فيه انه من وجوه كان
معناه ان يكون راجحا بغير ان يكون النصب راجحا من غير اياته وان الخما لم يقولوا به وانما قالوا بالبرهان
وقوله بعز ذلك يترجم قالوا ان النصب متساكلمة والاتباع كان النصب كقول ما لولا و هذا التركيب يترجم
النصب ليعبر ان حجية النصب معرفة لم يعبى عبارته تناف حيث نصب للخما او الالف ليرد حجة النصب

179

وساق الفاعل لا يرد وكان لا يرد ان يقول كان كذا من هزم التركيب **قوله** معجز المحصر اذ على اهل القولين
من ان لا يستثنى من النعم اثبات ومن اثبات نفي واما على القول بان ما يعجز لا مسكون عنه فلا يكون واهل
من التركيب معجز المحصر كذا من شيننا العروى ككلام الشروقال الشيخ الملقب كان ككلام ناهض الجيش ففما
ان مؤاره ومن في لا يترتب على ما قبله وكانه قال واما في الكلام النافخ بالمقصود اثبات ما قبله لا ما بعد
فما قاله لا يرد ومن في؟ وعلى هذا المراد من التركيب ما قاله لا يرد **قوله** مع هذا لا يستثنى ايضا كما اوردت
المحصر الضمير في انما لا **قوله** ان المذكور في علة لعوله معجز المحصر **قوله** بان كان ما قبلها انما هو ادسواء
كان موحيا كما في المثال الاول او موحيا كما في المثال الثالث **قوله** ولا يترتب في ادولان كان غير تابع كما في ما
قاله لا يرد **قوله** حتى يحصل الاخر اجنبه حتى تعليلية اذ لا جل ان يحصل الاخر منه **قوله** واما اوجع لغير
التفويض فيصح المعنى كان لا يرد ان يقول واما اوجع لغير التفويض رعاية من الاستثناء كان لا يرد في الاخر اذ
من في يفتح وهو المفرد ليس ملتجئا اليه في نفس الامر واما المتعلق له فيكون الترخي لما بعد الاثر الكاسم وكان
لا يرد ان يحصل كما قلنا بان يقول وان كان غير تابع وغير موحيا تارة كما في المستثنى منه المفرد يجرى
فيه ما جرى في التابع غير الموحى وتارة كما في ما مضى ذلك المفرد و **قوله** معجز المحصر اتفاقا **قوله** يفسر من هذا اذ
من مشتق منه واما اوجع لترك فيصح المعنى اذ اوجع للمفرد هو رعاية الفاعلة في الاثر ايضا يخرج شيئا
من في وليس مشهورا اليه في نفس الامر بل المنكسر له اثبات الترخي لما بعد الاثر وهو غير المحصر واما الاستثناء
وهو الاخر اذ من ذلك المفرد فهو غير مقصود **قوله** ولمن ادولكون الاستثناء فيفسر مقصود **قوله** معمول
للعامل في لم يجعل المعمول له المستثنى منه المفرد لما عرفت انه غير ملتفت له وان كان يعجز رعاية
لجود استثناء **قوله** من هذا التركيب اذ هو كالا لله **قوله** امران ومما يفسر لالوهية في فيه انه ان دل
دليل صاحب الشرع على ما قاله امران المقصود من الكلمة المشرفة الامر ان المذكور ان اوتيت ذلك
بان اجماع مسلم ولا يلقا بل ان يقول المقصود منها انما هو الامر الاول كان المقصود بها الرد على
عبارة لا تصح في ادعاء الوحيها واما الامر الثاني فيلزم كونه ويؤيد تعريف النعم فيها بان للتفويض في
وذلك يوفى باهيةه ولا كان يكتفي بتعريف اثبات بان يقال الله اياه كما في غير **قوله** المحصر الاستثناء
اذ لا يستثنى الخالص عن اجادة المحصر وذلك فيما عدا النجسية والفاعلية فيفسر بالبرلية بان اذا استعد
نعم لالوهية عن غير الله وفي واما التباقي لله فيفسر خلاف **قوله** لا يتبع اذ بان تعيان طائبا في انه يتبع



على

على احوال القولين بخلاف ما لو اعرضنا خبر ابي بصير المصنوع اتفاقا **قوله** ليس الترخي بالنعم اذ هو المحصر المطلوب **قوله**
مسكون عنه اذ مسكون عن حكمه فلا يتبع عليه بشي وبالكلام على حذف مضاف وسبب الخلاء هو الاخراج بالامل
موم المحكوه به كما في الفياح مثلا او من الترخي قال بان اول الجصور وقال بالثناء الخفية وعليه يكون ما بعد لا
مخراجه عن الترخي فيكون مسكونا عن حكمه مثلا التلعة المشرفة فيه الترخي على ما قبله في وجوده لا يهية
غير تعال وهو يقول بان لا يستثنى من النعم اثبات يقول بثبوت الالوهية تعال من التلعة المشرفة
لان نقيض النعم لا ثبات ومن يقول بثبوت الالوهية ما بعد لا يتبع عليه كان مسكونا عنه بالنسبة
التي تفسر ما قبلها ويحتمل ان كما يتبع عليه **قوله** فليفسر يكون في اد كما يكون كما انما لا الله معجز التفويض
اذ ما تعال لان عمل القول بان لا يستثنى من النعم لا يعجز لا ثبات يعجز ما بعد الاثر محكوه عليه يفسر
البتة وفل اجماعا على ان كما الله لا الله معجز التفويض التي هو الالوهية لله ونعيمها مما سواها **قوله** العامل
ان على ان لا يستثنى بطلان ان يكون في اجادة كما انما لا الله التفويض خلاف والحال انه مجمع على اجادتها
للتفويض والحوا بان يحصل لا يستثنى مع غاها وما بعد الاثر كما في ناهض الجيش **قوله** قلت وفيه نفس
فترقرق ان كما لا الله ان جعلت محض الاستثناء فلا يكون الترخي معجز للمطلوب وهو اثبات لالوهية
لله ونعيمها عن غير سواه ومصنوا او اهل لنا لا على قول من يقول ان لا يستثنى من النعم اثبات لا على قول من
يقول ان ما بعد لا مسكون عنه و **قوله** كما تكون الا انما لا الله معيرة التفويض اتفاقا والحال انما معيرة التفويض
اجماعا وما حصل من النظر اذ كثر في من ان كما انما لا الله لا تغير المحصر المطلوب لا على احوال القولين هذا بالنظر
للفقه واما بالنظر للعرف فيس معجز المحصر اتفاقا ولا يرد من غيره ذلك لتفويض لغة عن ذلك لتفويض
عليه في عرف الشرع على انه كما يحتاج للمحصر لان اثبات لالوهية من امر مسلم لا يرد فيه ولا يحتاج لاجادة
الكلمة المشرفة له **قوله** يجب دالة العرف اذ بالعرف تعلقها من معناها النعم التي هو نفي لالوهية
عن غير تعال معنى اخر وهو الا ثبات والنعم معا ومن البحث للروا فيفسر في ككلام ناهض الجيش **قوله** وانما يعجز
من غير اذ المشركين وقوله في زيادة الله اذ تجوز في النهر في حقيقته لا كما وان لا يستثنى ان يوجد منها اذ
قوله فيفسر ما عداه متبرا وقوله هو المحتاج اليه خبر **قوله** وفيه اذ نبي ما عداه تعال المصنوع الثبوت
لا لالوهية لولا انما العامل عن جميع العفك يحصل التفويض في **قوله** جميع العفك تعال لالوهية التي
يعملون المصنوع عن الصانع وانهم كما لما نبي لالوهية لادلة العقلية لانه لو حازت الممكن لنفسه بزور صانع

ثبوت

لأن اجتماع الضمير السهوان والمسارات ويعربا بصل قوله اعترضناه إذ بقوله قلت وفيه نظر قوله وتبين في ادواذ البطل
كونه لا يما لكاه لا الله لمحض الاستثناء لما يبين عليه انما لا تغير التوجيه اذ تعافى قوله مسرقة لاجد صلات
حصر مفعولها وليست كما خرج وأشار بجمل الي ان المقصود بها فخر لا لوجبة المنفعة فيل لا ما يعرفها وهو
الايح لا عطف بعز قوي عن غير فكون من فخر الصفة على الموصوف فصر اد على من عزم الشكر في الاوهبية
قوله قلت كما في من لا يجتمع من الشرع فاعترض الجيوش واصله ان الماخوذ من كراه فاعترض الجيوش المتفرغ ان الجحان
ب ما فاعه لان جمل ان يعرب الفصاح كما انها هاذ اوحده المفعول اما لوجع زيدا على ما فاعه اذ ادته الفص
ب د انش عليه بان الجحان جازية ايضا كما انه جازية غير المعبر جازية المعبر قوله اذ لا اوليس الاستثناء
من النعم انما انما يامل مع لاسمكونا منه لم يجتمع عليه نيت قوله ونظام كمال الراجح انما فخر بها ان كاه
ليس فصلة المراد به جمل قوله ومنه الى وكما جاز كون الجحان بما جاز المعبر وغير اورد والله اعترضا على
الغرام بان الاستثناء من النعم ليس باثبات بل ما جعل لا مسكون من حكمه بان يبينه على ذلك انه كما يحصل
التوجيه بكلفة الشهاده كما انه يحصل مما التوجيه تعافى فاعترضه الا عترضه ووجه يخصه با اذ انما
لا استثناء من الكلام التام بما حكاه في نظام في انه لا يروى المعبر وغيره في بيان الجحان كما لا يعبره ككاه
فانظر الجيوش من ان الجحان في غير المعبر بقوله واجيب انه مراد في قوله باذ كراه من النعم ان من
اجاد في التوجيه تعافى بالانفرد عن الشرع كما بالنظر للغة قوله فتعريفه على نعر وهو كالماء واثبات وهو
الا الله قوله فانما جاز ان يصير في الزور ولا جاز في نكب على الحقيقة ويستلزم في جميعها فضل كراه
كما جاز عليه قوله لا في المشتبه من نكح الحقيقة ويغير المشتبه من نكح كراه في دواعي ملوفا ان الشرع المنعني
حقيقة لا لوجبة من حيث تخففها في كل فرد غير الله والمثبت من نكح الحقيقة المنعني فرد واحد كما انظر
قوله لفص حقيقة لا في اد الواجب الوجود المستحق للعبادة فهو من فخر الصفة على الموصوف فصر امراد
رد اعلى المشتبه من المشتبه من المشتبه بان لوجبة صفة والمولى موصوف بها ويكسر ان يجعل الفص ففناص
فخر التعيين من فخر الغلب ايضا ففخر التعيين نظر المراد في ل كاه من هو الله او غير كالكالات والعز في ثنا
وفخر الغلب نظر المراد في ل كاه من هو غير الله في ان قوله لفص حقيقة في كاه من ان الاستثناء في
وهو كاه ما فاعه في صر جمل ان عراب من ان الكلام على تعريف موجود اذ في الوجود لا ان يقال ما هنا على
قول وما هنا على قول في اخر قوله عفا وكما فاعه كاه بالليل العطف والبالليل الشرع ان كاه منظم بالليل

على ان

احواله وانوه له بالله ماشاء الله وكان وما لم يشأ
يشاءه

٧٩٢

على ان كاه وانوه له بالله ماشاء الله وكان وما لم يشأ
يشاءه
قوله لفص حقيقة لا في اد الواجب الوجود المستحق للعبادة فهو من فخر الصفة على الموصوف فصر امراد
رد اعلى المشتبه من المشتبه من المشتبه بان لوجبة صفة والمولى موصوف بها ويكسر ان يجعل الفص ففناص
فخر التعيين من فخر الغلب ايضا ففخر التعيين نظر المراد في ل كاه من هو الله او غير كالكالات والعز في ثنا
وفخر الغلب نظر المراد في ل كاه من هو غير الله في ان قوله لفص حقيقة في كاه من ان الاستثناء في
وهو كاه ما فاعه في صر جمل ان عراب من ان الكلام على تعريف موجود اذ في الوجود لا ان يقال ما هنا على
قول وما هنا على قول في اخر قوله عفا وكما فاعه كاه بالليل العطف والبالليل الشرع ان كاه منظم بالليل

لإفادة السائقين، فلتأمل التناقض مع غيره أو بين فضيتين فلتبين فضيتين أحدهما مذكورة، والآخر ثابتة للإسباب
كأنشوء بصفة تقع عنها وكأنه فيك الاء موجود لا الله موجود واعلم ان التناقض المألوف على قول سيري ان
لا استثناء من النعمان اما على قول سيري ان ما بعد الاستسكات منه فكيف يليه عليه التناقض **قوله** والمعنى على
هذا انه على كون الاء كليا معناه المعبود يجوز والانع المعص على العبادة الموجود منه والجار والمجرور في قوله
له فعله بالمعبودية لانه محض بمعنى الخضوع له **قوله** موجود وفي الوجود اشار بالخبر والاضافة من مادة
الوجود وفي غيره من مادة الاء كما ان المعنى او في الاء مكنى لانه المعبر لوجود الله دون التثنية وفيه ما يتعلق
بذلك وعلى ما ذكره الثرم المعنى يعبر ان الاستثناء في الكلفة المشروطة تتصل بان المستثنى بعض ما تناوله
بعضه المستثنى منه وهو الاء كالمعصية لا يجب التوجه بل بحسب المقام وهو الواجب الوجود المستثنى
بجميع الجاهل وما القول بان لا استثناء منا لا يتحقق بالتحال والباء كما تفعلها كما وجه له بان كان
توهم انه لا يقال ان المستثنى بعض المستثنى منه بفرصه واقصيته فالهبة تجوز بالولية وانما يدل بعض
والمراد انه بعض من معصية المستثنى منه وتوضيح لشر هذا المنع اهلا في الاستثناء ان معناه لا يخرج
وهو مع لغول الرجول با عرف المحو وانصف لكل ما يقال لا يستحق **قوله** وان شئت فقلته يجتمعا ان يكون
كسائر التبعيض من الكلفة المشروطة منسبا على كون الاء كليا معناه المعبود يجوز ويكون قوله وان شئت
قلته ومعنى الاء ان ادبنا على ان الاء معناه المعبود يجوز وعلى هذا احتمال والتبعيض الاول اذ
الى المعنى لان الاء موجود من الاء اذ اعبر والتبعيض الثاني بتبعيض الاء لانه يلزم من كونه مستقفا
للعباداة استغناء عن كل ما سواه واقتضاه كل ما عدا الاء ويجتمعا ان يكون التبعيض الثاني منسبا
على معنى اخر لالاء وهو السير المرتفع بجميع الشان اخرا من قولهم كما يلو، اذ الرفع ويقال كاهن
الشمس اذ الرفع والانشاء لان الاء استغناء عن الغير واقتضاه الغير اليه والخاص ان الاء
ان اخرا من الاء اذ اعبر كان معنى الاء المعبود يجوز وكان معنى الكلفة المشروطة المقام كما مستحق للعبودية
يجوز له الله وكان المعنى الثاني وهو لا مستثنى عن كل ما سواه، ويعتبر اليه كل ما عدا الاء لانه الله بتبعيض
بالكانه وان اخرا لالاء من الاء اذ الرفع كان معنى الاء المرتفع بجميع الشان وكان معنى الكلفة المشروطة
المقابلة لا سير مرتفع بجميع الشان لالاء الله وكان المعنى الثاني وهو لا مستثنى عن كل ما سواه، ويعتبر
اليه كل ما عدا الاء بتبعيض بالكانه **قوله** وهو الضمير من المعنى الاول وافرب منه اذ باعتبار ان تراجع العفاير تحت

فيه خفاء وان كان يحق ايضا ان العباداة ترجع للتزلو والخضوع ولا يقتضاه اليه اما بلسان الحال او بلسان
المغال وسبب الشبه على انه يحق اخرا العفاير كل عام لا يقتضاه اليه **قوله** وهو اصل الاء والمعنى
الثاني اصل لاول الاء كما يستحق وفيه يقال ما ذكره في توجيه الاصالة فليس من عكسه ايضا يقال كما يستحق
عن كل ما سواه، ويعتبر اليه كل ما عدا الاء من استخرا به جعل اذ يزل له كل شيء لان ذلك كل شيء لا تستلزم انه
استغناء، ولا يقتضاه اليه **قوله** فلت المراد من الكلفة المشروطة الرد على المشركين عباد الاء واثان
والشبهه على فهاهم في عبادتها وذلك لا يحصل بين المعنى التي اختاره، المص الكلفة المشروطة نعم يحصل الرد
على التبعيض لاول **قوله** لا استغناء التي يحرمه المص كان مع الاء سواء قلنا انه المعبود يجوز او قلنا
انه المرتفع بجميع الشان فيكون من باب الكفاية ويجوز فيه ارادة الكان والملزوم باذ الازيل ويجوز الاء
غير الاء مع كل ما وهو لا استغناء ولا يقتضاه المذكور ان حصل الرد على المشركين وادعاء الكفاية انما هي
ويع ما قاله المص **قوله** اص من لاول الاء من حيث انها الضمير وافرب منها من ان تراجع العفاير تحتها فقول
وبما يتجلى عكسه علة على معلوله **قوله** وبما الاء بالعبادة الثانية **قوله** ليعض ان الاء كلفة المعارف الشبهه
بالانوار الخاملة بقلبه منها وقوله وتيسر اذ انساها معنوا لانه غير حصول المعارف الاء العفاير
بقلبه من ذلك المعنى يصير قلبه متسما بالمراد بصرف قلبه **قوله** على سائر النجاة شبه النجاة تبع على
كبري الكفاية والسماح في شيع **قوله** والاء من كل شيء في تمام ان الناس اختلفوا في معنى هذه الكلفة
المشروطة فمن اصحاب في بيان معناها ومنهم من اخلاها قال السكتان ولم اعرف هذا التحليل وانفكر
وقال شيخنا في يتبين لنا وكما شيا فضا من المعنى التي وقع فيه التحليل المص مكلع وثقة وقال المص
اعله ارادة القول بان المنع مطلق المعبود وما يضا عنه من العباد كما يات في بيان كلام المقدم
قوله وير من الغوى والضعيف عهده على قوله يتجلى اذ وبما يدخل والمراد بالغوى شريك البعب والتبعيض
ضعيف البعب لا يلبس الضعيف جزا ان البلي لا يبر في روضة هذه الكلفة المشروطة المصور بالمعنى السلي
اقتضاه لان دلالة على العفاير بانما استراه والبلي جزا لا ينعكس اخرا اللوان من اللوان بخلاف ضعيف
البعب التي عر غير بلي جزا فانه فلت يعكس الخاص ان المعنى الثاني مشترك في جميع العفاير منه من كان شريك
البعب ومن كان ضعيفه بخلاف المعنى الاول فان اخرا العفاير منه انما يكون من عر فقول البعب **قوله** وروقة
المراد بروقة المعنى الثاني التي اختاره والمراد برفول الغوى والضعيف بمعنى هذه الكلفة المشروطة بحمد

العقارب من معانها المذكور **قوله** فيجرح اد كل منهما وقوله ان هارها المراد بان هارها التخليل والمعارف
التأشبية من كثرة ذكرها وفي معانها تشبه المعارف بالان هار يجمع الرفة وكل واستعارها لها
استعارة مصححة **قوله** في سلسيل انما اراد بان هارها المعارف والتجليات واصفاة سلسيل
لما هارها واصفاة المشبه به للمشبهه والسلسيل يجمع في الجنة تشبه المعارف التأشبية عن كثرة ذكرها
وفي معانها بتلذ العيس **قوله** من هارها معانها اد من هارها الشبيطة بالشار ويحتمل انه تشبه
العقرب من المعارف بالشار واستعار الشار لها على هارها الاستعارة المصححة **قوله** من تعرب يوح التفرير باليضي
المجمعة اصوات الكيور الكبرية واصفاة الهيار للعارف بان واصفاة المشبه به للمشبهه وكانه قال ويجمع
من صوت هارها المكونة الشبيطة بالاهيار والحامل انه تشبه الهوائية بالاهيار والاهية ان الهوائية لها
صوت يشبه صوت الاهيار **قوله** ما كتبه يتنازع العوامل للاربعة فله وهي يجمع ويتنزه ويختص ويجمع
والمراد بالكتابة التعريف اد يجمع كل منهما بان هارها المفسر التي كتبه لم يتنزه وكل منهما بان هارها
الشبيطة بالسلسيل المفسر التي كتبه لم يوحز افعال في الباء **قوله** ولما اد لاجل كون العبارة الثانية
امس من الاولى وهو راجع لقوله بضم هارها العبارة الثانية امس من الاولى ويجمع تعلقه بقوله ويخرج اد واهل
دخول العوقب والضعيف وذلك المعنى **قوله** قال المقترح يجمع الراكبية ابو العز وافية نفي اليرم وقيل
فيه المقترح انه كان يجمع كتابا في الجمل يقال له المقترح بلغة الطلبة بترك لما زنته له والاسرار
العقلية اس غير ذلك استنبط فيها العقارب من كلمات فمس وهي بسمان الله والجملة والالا انا الله
والله الجبر والامول والافوة الا بالله **قوله** ولعل الاستثناء في الفصم جز الكاه وجمع ما يتوهم القاصر من
التناقض والاستثناء ان هارها نفي كبر اد امس اد الا لا واخرج العبد الواحد بعز ان شمله النعي اليه قبل
اذات الاستثناء وهو باهل اذيلين من كون المتعلق بالكلفة المشرفة كما من النعيه كما ان لا تعجيل وكونه
موشا تنزل كبر ذلك بالثبات العبد الواحد الذي هو فالح العالم لا ينافيه ما ذات الاستثناء وذلك ان يكون التعلق
بالكلفة المشرفة موشا كما من باهل باجماع ان المفصود بما الايمان فبها لا الكبر والايان والاكل كل
متعلق من فوا انما يسا ويح عليه امكانه الا ان مراد بحيث تكلم زوجهه وان رجوع له لا يعقل جرد ويجري باجماع
عمله واليقول بذلك امر بول ذلك على ان هارها نفي مراد ومنه مع المراد منه **قوله** انه نفي اد يجمع
للا لفة وقوله اثبات اد لجر دضا هارها شمله النعي قبل اذات الاستثناء **قوله** اذيلين منه اد من هارها

على



152
على هارها وقوله هنا اد بلا الله **قوله** كبر وايمان اد كان قوله لا الله يعين الكبر لانه نفي كبر اد (17)،
ومن هارها الولي وقوله لا الله يعين الايمان حيث اثبت العبد الواحد الخالق للعالم وكون المتعلق بالكلفة
المشرفة كما من امونا ونح عليه امكانه المراد باليقول بذلك امر وجمع هارها الاستثناء غير مراد **قوله** وفي
قال العنقاة ان نفي اد ليل على ان هارها الاستثناء غير مراد ووجه الاستدلال ان المتعلق بقوله على
عشرة الاثبات مفسر وايو فخر عن العنقاة الاستثناء غير مراد على الاستثناء ليس على هارها من نفي الثلاثة
بجراد من راجع في جملة العشرة اذ لو كان على هارها العشرة ولا يقبل منه اخرج الثلاثة بجراد
بما انه يعرفه فاد ما وذلك يفسر كل الا فراد بما ان قلت الاستثناء في الكلفة المشرفة من النعي وكما
المفسر الاثبات ولا يجمع الاستدلال قلت الفصم من ذكر ما للعنقاة ان هارها الاستثناء غير مراد
في ذلك لا يختلف كما في نفي كون الاستثناء من اثبات او من النعي **قوله** اذيلين من كون مفسر بعشر ونفي ضا
ثلاثة ان لا يقبل منه ذلك النعي لانه من باب التعجب بالراجع وهو لا يقبل لانه يعجز نوما كما اذا قال له على هارها
عشرة من غير مفسر من العشرة والجملة بقوله من غير **قوله** نفي لسبعة مفسر ان اراد بالسبعة العبد المعلوم و
قوله عبادتان سبعة الية سبعة والحامل انه اراد بالسبعة الاول المقصود وبالسبعة الثانية العبارة **قوله**
الاربعة ابلغ استنزا على مجزوء والتعريف وكذا اثبات الوحدانية لله صيغتان لا كبر صيغة النعي وهو لا الله
الله ابلغ من صيغة الاثبات وهو الله انا واحل ان قوله لا الله والجملة النعي المتصل بالذات فبها لا قوله
الله الا وان معناه لا يتركه بيه لان الشيء الواحد هو الذي لا ينقسم والجملة كما من في النعي على ذلك حيث قال
المراد من قوله تعالى واحل ان نفي قول الاستثناء ونفي النعي في قوله لا الله الذي يجمع النعي المتصل
والمتصل بالذات ان نفي الا على العموم يجمع النعي متصلا وبعكلا من اهل كلامه من نفي النعي
منه الكلفة المشرفة فصلا به مبالغة عمدة (18) وان اباد نفي النعي الذي المتصل فبها لان عمدة الا وثمان
انما قالوا بتعدد الا لا يتركه نفي نفي واخر وهو ان هارها كاه الترميم شمل الكمية وكاه المقترح على
الكمية في الذوات لا يتركه في الصفات وفيه لا يقال بل على ان الكلفة المشرفة لا يوحز ضعا الا وهو اتيه
الذات فبها اتصالا وانصلا لا لا يوحز ضعا النوحية في الصفات ولا يقال بل على ان الكلفة المشرفة لا يوحز ضعا الا وهو اتيه
اد المقترح لربيع الشافعي المتشار بقوله نفي نفي وما عليه هو ما نقله عن القاض **قوله** المراد بالعشرة انما
هو السبعة اد وعلى هذا ليس في الكاه الا الاثبات بالثبات فوا نفي ورد من اجماع اهل العربية على ان

الجملة

لا يستثنى اخراج بعض كل ولا يخرج شيئاً من ان يقال ان اخرج يكون ولو يجب الكلام **قوله** بازاء
 سبعة اذ على كسرى السبعة اذ منها اربعة لها م كها دفعة لاسم **قوله** ومكسر عو عشرة للاثلاثة
 اذ غير الغابل من ان لبعث العشرة كما لم يزل له وانما دعوى جزء الكلفة الواحدة وجزء الكلفة لادالة له (لا اذا
 انضج الى الجزء والاخر ليعطى الولا انه له على الجميع واما على القول بالاعتراف فقول على السبعة ولعنه لانه
 لا يستثنى على التثنية جزء النزال وعلى الاول فرينة الولا لا تستثنى ايضا على قول الفاعل اذ ليس فيه لانه
 لاثبات كماله وجزءه بما تفرد وهو اجماع النحاة عمل ان لا يستثنى اخراج بعض كل والاول يخرج منها شيئاً
 وبان العرب كما تكرر ثمانية العاقد وعلى قوله يكون من كسب المستثنى منه والمستثنى جزء الاستثناء وبان
 الواجب خلاف التثنية من عشرة وثلاثة لان عشرة للاثلاثة على هذا القول من كسب من كسباً من حيثها **قوله** وقيل
 المراد بالاعتراف في هذا التركيب ما علمه ان لبعث عشرة فقول به ان المنكح المذكور الذي هو الاخر وتعمير
 الزمة مثلاً وثانيهما فخص ثمانية منها بقوله لاثلاثة فقال ما جاز هذا القول اخراج الثلاثة سابع على
 المنكح فيقران المعنى بقوله عن عشرة للاثلاثة له عن والى المنكح بعد اخراج عن هذا الغابل اشارة
 بقوله في اسنر اليه اذ السبعة المنكح بعد اخراج والتراد بالاجزاء السبعة لنفسه **قوله** مع
 يلحق تناقض المنكح اذ لانه لما كان المنكح بعد اخراج وان المعنى عشرة للاثلاثة له على ليعطى تناقض ان
 ثبوت المنكح انما هو لبيان اذ اخرج واعلم ان دعوى صاحب من القول ان اخرج بالاسباب على المنكح فاذ
 تمام لبعث المفرد سبعة المنكح على اخراج مع تلك افعال من جوع لانه مع كونه احتمالاً لا مر جواً متكاملاً
 فيه يرمع التناقض والاستثناء وسواها لاجماع اهل العربية على ان الاستثناء اخرج بعض كل بخلاف
 القولين الاولين وثالثاً قيل ان من القول هو الصحيح **قوله** وهذا القول هو الصحيح اذ لان فيه تورية ما تفرغ
 من ان لا يستثنى اخراج بعض كل بخلاف القولين الاولين **قوله** واليغني تفرير من لاقوال كلها بكلمة
 الوعائية اما الاول فتغير فيه ان تقول المراد بالاعاء وهو الالاء المنع ما عدا الله بفرينة لا يكما ان
 العشرة اربوبها السبعة كذلك الالاء المنع يراد به ما عدا الله في يسنو المنكح او كالمه واما اسنر اليه
 لاثبات والنبي لما قبل الا والمراد به ما عدا ما بعد جموعاً اذ يرد به المخصوص ليس هو مراد اذ التنازل
 والاعضاء وهذا المنكح من يقول ان لا يستثنى منقطع لغيره قول المستثنى في المستثنى منه يجب لانه
 وتقره ان المنكح من يقول بانصالة هو ان المستثنى بعض ما تناوله معصوم المستثنى منه وان كان التناول

وعبارة النافذة
 لا يغير ويصعب
 العنواة

غير

غير مراد واما القول الثالث بتغيره ان تقول ثبوت الوعائية له لعا عبارتان كاللء والاء والله واحر واسل
 التغير الثالث بتغيره ان يلاحظ الالاء او لا تخ تصعبه بكونه غير الاء ثم تارة يابن منقول المعنى كماله
 غير الله ليس بوجود **قوله** اذ معنى الوعائية استثناء الالاء لان معنى الوعائية اذ الضم عن غير معمولها
 واقتضار الغير اليه معمولاً واد على المص ما قد يلزمه على تعريف الوعائية بما ذكره الرسول لان معرفة الوعائية
 متوقفة على معرفة الالاء اذ اخرج جزء اذ يعرف بعضها والحال ان معرفة الالاء متوقفة على معرفة الالاء
 لا استغناء منها ومعرفة المشتق متوقفة على معرفة المشتق منه واجيب بان من ان يعرف بعضه يقال من
 يعرف الالاء ولا يعرف الوعائية او بان الالاء جازم ولا يتوقف على الوعائية لالو كان مشتقاً او ان المراد
 بالالاء الذات بقطع النظر عن انصافها بالالاء **قوله** لا مستثنى عن كل ما سواه بينا مستثنى على
 البعث وعنه فحبه وتوحيده والرسع بالبعث الالاء لان تسمية المخصوص برسع العا وكان الواجب تحبسه
 وتوحيده اذ مذكور واسم المصوب يجب تحبسه وتوحيده عن الجهور وادله خصوصاً جزء منه التثنية فيجيب
 على ان من اجاز او ان الجار والمجرور متعلقان بالغير المحذوف كالبالغ حتى يكون معمولاً ومستثنى من كل ما في
قوله كل ما عدا هو يعني ما سواه واما عمل عنده فهو تكرار اللفظ واخاف ان لا يستغناء عن لاقول ان الالاء
 وهو والثالث وهو بعله لان اقتضار الغير اليه تعلى من حيث بعله **قوله** لاله اذ لانه مستثنى من كل ما سواه
 ومعتق اليه كل ما عداه بنا على ان الاستثناء من النعم اثبات واما على القول بان ما بعد الاستثناء من قوله
 بالله لم يخل عليه شيء ويحتمل انه كذلك وان لم يكن كذلك بانظر اليه **قوله** وهو يوجب له في اعلم ان المنكح تارة
 يعرف بيوح وبتارة بيوحز فالسكتان السمر وذلك ان المص قال ولجميع هذه الاعفاء كلها اذ العفاير
 الوعائية والجارزة والمستحيلة وحيث كانت العفاير من فيل الواجب يعرف بيوح تبيينها على وجوبها وعلى ان
 ضررها مستحيل وحيث كانت من فيل الجارز يعرف بيوحز غير فيل بالوجوب وهو اول من قول بعضهم انه
 اه كان الكانز بينا يعرف بيوح وان كان غير فيل بيوحز لان الكلام ان اللزوم في الجميع على السواء
قوله وهو يوجب له الوجود اذ وهو يقتضيه ويستلزمه وجود الوجود **قوله** ان قلت ان معرفة الوجود تفرغ
 من الكلفة المشتقة اذ التفرير كماله في الوجود او موجود الاله يفرغ من الاستثناء من التفرير الذي لا يفرغ
 انه موجود وحاصل مجموع الى اذ من الاستثناء **قوله** ثبوت الماخوذ من الاستثناء وجود الوجود لانه يقول
 المص يرمي له الوجود اذ يستلزمه وجود الوجود كما قلنا كما يقال ان الشيء فيكون ضرورياً ويكون شيئاً من

الباعوج كما يستلزم الاستغناء الوجود معك من كونه واحدا كما نقول لو لم يكن تعالى موجودا لكان معززا
 اذ لا واستغناء بينهما الاخر التام باحتمال كونها واحدة او غير واحدة وانما في قوله ضرورة ضرورة الحاجة
 للحوادث يعني بان لا يكون حرم ما في ما تقع غير ان التشرع من غير اخر في الوجود والاعتقاد جعله من المتخالف
 للحوادث مما سبق افرده بالتركيب فيها **قوله** والغياب بالنسبة الى المخلوق ان الغياب بالنسبة هو الاستغناء
 بغير اتخاذ الموجب والموجب فكما انه قال لا يستغناء او يجب الاستغناء واجب بان الغياب بالنسبة
 استغناء فاعلم وهو الاستغناء عن المخلوق والمحصور والاستغناء الموجب بالنسبة الى المخلوق هو الحذف من الوجود
 عام واثبات لا يستغناء العام يستلزم اثبات لا يستغناء الخاص وماذا ثبت له لا يستغناء عن كل ما سواه
 لثبوت استغناءه عن المخلوق والمحصور الذي هو الغياب بالنسبة اعم استلزام الاستغناء للغيب بالنسبة
 بالنسبة للخاص ولا ما اذا رجعت النقص وجرت الغياب بالنسبة يستلزم الوجود والغياب والجمالية
 للحوادث والتشرع عن الغايب وذلك ما اذا تقرر في وجه السمع والبصر والكلام الاخر لما كان
 استغناءه عما عدا كل ما سواه اشتمل من الغياب بالنسبة لخاصه جعله مستلزما لايه واجبا
 استغناءه لايه يستلزم نفي الغرض ونفي التأثير فهو اوردت في التشرع والغياب بالنسبة يستلزم نفي
 الامور **قوله** والتشرع عن الغايب جمع تعيضة وهي الامات من الصمم والبكم وما به معناه ويؤخذ
 في ذلك انه وجود تشرع عن الغايب ما كما تارة راجعة لوجوب التشرع ونفي تعيضة حواحدة لخاص
 الكلام يتخذه لقوله اوله لا يوجد له **قوله** وجوب السمع له تعلي والبصر والكلام اذ كونه مبيعا وبصيرا
 وتكلمه مع جملة ما استلزمه لا يستغناء عن كل ما سواه من الصفات احدى عشر الوجود والغياب والجمالية
 لوجه للحوادث والغياب بالنسبة والسمع والبصر والكلام وكونه مبيعا وبصيرا او متكلما **قوله** اذ لو لم يجب
 له من الصفات لكان محتاجا الى المخرج اذ كثر التام بالكل وهو احتياجه لشيء مما ذكر بالكل في كل المخرج
 وهو عن وجوب هذه الصفات له وثبت نفيها وهو وجود ماله تعلي وهو المخلوق **قوله** لو لم يجب له تعالى
 هذه الصفات اذ بان كانت جارية في هذه الصفات كما وانما علمنا نفي وجوبها على جواز عام ان نفي وجوبها
 عادي يجوز ما استلزمها لقوله لكان محتاجا الى المخرج او المخلوق ان نزوح الحاجة الى المخرج لا تكون
 في مستحيل الوجود وانما التشرع لا يحتاج على تعريف جواز قيامه بالنسبة لانه لو جاز ان يفتقره بنبعده لجاز ان
 لا يفتقره بنبعده واذا جاز ان لا يفتقره بنبعده لجاز احتياجه الى المخلوق بتفريده كونه صفة وذلك ما بينا

فعمل جملة ما استلزمه
 لا يستغناء

ما ثبت

ما ثبت له من استغناءه وبغالب مثل ذلك في التشرع عن الغايب والامان لا يستغناء عن كل ما سواه لما ثبت له
 بربك اللفظة المشرفة بين الصفات كما قيلوا اما ان يجب له او لا يجب وعنه الوجود لا يصح لانه يتلوا الاستغناء
 الاستلزامه عن الوجود الحاجة الى المخرج او الى المخلوق او الى المخرج مع عنه الغايب والحاجة لما ذكر من ان لما ثبت
 عليه للكلية المشرفة من الاستغناء عن كل ما سواه فيغير ان تكون تلك الصفات واجبة له فعل وهو المخلوق هذا
 ما الله **قوله** الذي انقضى وبعده كما شهد ان اربابا لا لوقفته كونه معبودا بغيره ويخص ان اربابا بما مطلق كونه
 معبودا لان الكون معبودا يوجد الله في نفس **قوله** اخذ من ذكر ما ينسب به من الغرض والارادة في التشرع
 والمخرج ان ذلك لا يكون احرار من المعين على ما ينسب به من الغرض بالالتزام وانما جعلنا لان اربابا بالضرورة
 لان لان اربابا الخفيف وهو دخول التشرع في التشرع اما فيكون في دلالة العاقل على اربابا والاولى لانه التشرع **قوله**
 يعني يدخل في دعوى التشرع التي بالعبودية لكون من التبعيض غير متبادر من المخلوق المتبادر من قوله ويؤخذ
 في ذلك ان لان اربابا التشرع الوجودية لكون المخلوق اما هو وجوده **قوله** لما عرفت فيما سبق ان الربيل العقل
 في تفرقه ان الربيل العقل انحصر في السمع والبصر والكلام ولو ان معها المصنوية وانما التفرقة لانه التشرع لان
 اربابا في الاستغناء اما ما يدعى عن الصفات الربيل العقل لا عن الصفات الربيل السمع وان كان انوي ووجه دفع
 العقل ان جعل افراد من الصفات تغايب اربابا في صفات من الصفات وليس كما كان تفصيلا من الصفات يكون تفصيلا في حق
 الغرض **قوله** كون افراد صفات تغايب من تفرقه ان الربيل العقل على اثباتها عوانه لو لم يتصور بما لا تصح بافرادها
 الاخر التالي بالكل في كل المخرج ووجه بطلان التام وهو لا تصاد بافرادها ان افرادها تغايب والنقص عليه تعالى
 محال اذا علمت هذا فنقول التشرع انفرادها تغايب في هذا دليل الاستشائية لانه نفس الربيل العقل المتفرقة به
 على ثبوت هذه الصفات له تعلي كما هو كفاها التشرع اربابا الشيخ المصنف التشرع بان لا يصر اذ بالربيل الربيل المتكلم
 بالربيل اللغوي وهو ماله من في البراللة تمام **قوله** باجماع العقلاء فيه اشارة الى ان الذي يفتقره علمه في
 التغايب عنه تعالى هو الربيل السمع **قوله** وذلك انه وبين ذلك لا يستلزمه انه يفتقره ثبوت الحاجة **قوله**
 اما الوجود اذ اما وجوب الوجود **قوله** الى هذا الموضع اذ موضع افرادها تغايب تحت الكلية المشرفة وانما في
 نفي البصر وهو قوله بعبارة وصلت لهذا الموضع الاستلزام في كل واحد من الصفات الخمسة المذكورة في المخرج
 انما يصح بغيره مع قوله مما تعلق **قوله** الذي يدخل فيه وجوب السمع والبصر والكلام اذ ذكرنا وجوب كونه سمعا
 وبصيرا او متكلما **قوله** تشرع عن المخرج تفرقه ان من اذ اقل في المتخالف للحوادث لانه امره هنا بالاض

١٤٦

اجل ايضاه وزيادته بيان ثم تنزهه عن الاغراض عينية ثمانية عشر ونحوه وكذا يجوز منه ايضاً انه لا يجب عليه
جعل شيء في عينية ثالثة عشر وسبباً عقيباً رابعة عشر وعن كون الشيء صوراً العوة او دعه الله فيه لانه
يحيى موافقاً لاجل وعن جعله الى واسطة في ايجاد بعض الاعمال فيمنه اربعة عشر عينية ماخوذة من استغناء
تعالى عن كل ما سواه وانما اذ من العاقل اربعة عشر متلفاً بالجملة ثمانية وعشرون عينية كلها
ماخوذة من استغناءه عن كل ما سواه **قوله** ولا يملك جمع كل ما هو موجود والنزول والاباحة والخروج والقراءة
مثلاً اذا فعلت امر ارجع الماء من الارض فخرج ما يخرج من الارض من الماء فخرج ما يخرج من الماء فخرج ما يخرج من الماء
وتعالى ليس له غير ذلك على جعله من الاعمال واعلم ان كل ما لا يملكه ليس بالجملة الكلافة ونحوه الذي
اخره عنه وعلمه على ذلك **قوله** ولا يملك اذ لا يملك ان يتنزه عن الاغراض فان كان مناداً غير منزهة على
جعل من الاعمال او ملك من الاعمال لانه ان يعتز المولى لئلا يملك العمل او الجملة المحصل لغيره ان الغرض وان
بعث على العمل وكان سبباً عليه بحسب الملاحظة الا انه متاخر عنه في الوجود لترتبه عليه وجوده اذ
الما يخلق في اذ العمل او ملكه يحصل لغيره والتالي وهو لزوم الاعتناء بالكل ينحل المفرد وهو عن الشر
عن الاغراض في الاعمال ولا يملك اذ اذ يملك عن الشر من ما ذكرت في نفسه وهو الشر من ما ذكره **قوله**
كيف وهو على اشارة لثباته كاستثابته وكما قال كيف يصح التالى وهو لزوم الاعتناء اذ لا يصح ذلك الا ان جعل
وعن الغرض من كل ما سواه ونظير ذلك ما قلناه ان العمل والشر في الغرض متغايران وان لا يولى يخلق
قوله وكذا يجوز منه فيل لوفيه المص على قوله ويجوز منه تنزهه عن الاغراض كان ايسر لانه اذا لم يجب عليه
جعل لانه ان لا يكون له غير ما له **قوله** اذ لو وجب عليه تعالى في منها عقلاً او استعمال عقلاً في
وجب عليه تعالى في منها اوريا عليه ثم كرهه وفوا عقلاً اذ واما شر مما يجب كقول الكافي ما منه
واجب من حيث انه وعنده وقوله لكان مقتضاً الذي ذلك الشيء اذ وجب ان لا يكون له لوجوب عليه الترتب
لكانه كما لا يبيح في اليد والخال ان شأن الواجب على الشخص اذ يتكفل به سواه كما وجب ان لا يكون
بجعل الكلافة واجب على الشخص وكذا ان كرهه لانه اذا جعل ذلك الواجب صار متكلفاً من الواجب فيكون
مقتضياً اليه بكون المولى لوجوبه فيل شيء او تتركه لكثره لكونه لكونه لكونه لكونه لكونه لكونه لكونه
لا ان الترتب بالكل في عمل الشخص فعملت بمائة ان تتركه ان تتركه ان تتركه ان تتركه ان تتركه ان تتركه
شيء في يمينه مصلحة مغايرة للبعث كعمله في الغرض اول اذ علمت ذلك تعلم ما في كلامه ان شره حيث

197
بشر الغرض الباعث على وجوده جعل او ملك بالمصلحة العاقلية كما يتعالى او على فلفه مع انه اذا كان مناداً مصلحة
عاقلية على خلفه لئلا يترك المصلحة مغايرة للبعث والخال انه في الفسخ التنازل ليس فيه مصلحة مغايرة للبعث بيان
المصلحة التي تعود لخلفه بغيره وصرح بما في الشر ببيان ان المصلحة والبعث متغايران في الفسخ التنازل ايضا
والاولى له غير قوله او الى خلفه لانه من فيل الفسخ التنازل **قوله** اذ لا يجب بيان للملكية في الشرهية **قوله**
كيف وهو الغرض في اشارة لثباته كاستثابته اذ كرهه يقتضى لئلا يترك المصلحة التي لا يصح ذلك اذ التالى
بالكل لانه جعل من الغرض من كل ما سواه **قوله** من اعنى كالمصلحة بيان للباعث التي يبعث على ايجاد جعل
او ملك **قوله** اما عودها اليه اذ ما وجد لا يستلزم عودها اليه **قوله** لانه ان يتكفل بخلفه اذ لانه نفسه
واختياره ليتكفل بخلفه وهو العمل المحصل لغيره وكان الاول ان يقول بخلفه او حكمه ليتكفل بخلفه
وهو العمل اذا كان له غير ذلك ويجوز ان يتكفل بحكمه اذا كان له غير ذلك **قوله** واما التي خلفه اذ واما
عودها الى خلفه **قوله** يمكن ان اذ هو مثل عود المصلحة اليه من لزوم لثباته تعالى الى ان يتكفل بخلفه فهو
موجب الترتب من اذ ما هو الاختيار التي تكمله تعالى بالخلو في ما لا يملك له اذ واما احتجانه
لتكمله بخلفه اذ كانت المصلحة عاقلية على الخلق ما يملكه على عود المصلحة بخلفه من **قوله**
يخلق المصلحة اذ كانت الترتب في الشاهد ولله المثل الاعلى من جعل له اولاد يفرزون على الترتب
ميجز وترتبون له بل يفرزون الحشر للترتبه للحققة المصرة تترك ما لثباته عادات على اولاده والمعرفة بصدق
عنه وعنه المعرفة كمال له بكون المولى لوجوب عليه فيل شيء كما الترتب لكان تتركه معرفة في حقه وتوصا
واذا جعله عادات الضميمة على عبادته وانواع النقص عنه وعنه النقص كمال له بكون محتاجاً لئلا العمل
اجل كماله وزال النقص عنه **قوله** الفسخ التنازل وهو عود المصلحة بخلفه **قوله** فيل استيعان اذ تيسر مما
ذكرناه **قوله** واما هي اذ مجموع افعالها واكلامها اذ واما كمالها كمالها كمالها كمالها كمالها كمالها كمالها كمالها
وهو سبب على كمالها كمالها كمالها كمالها كمالها كمالها كمالها كمالها كمالها كمالها كمالها كمالها كمالها كمالها
الترجمات طبع في الجنة وفلوع عبادته ولم يراع الفسخ بغيره والخال ان الغرض الباعث على العمل او الجملة ينبغي
واما الحكمة المترتبة على العمل بوجودة ولم يراعها المولى وان كان عالماً بما قيل وجود العمل بغيره
ومار اعني اذ لم يراع المولى شيئاً من المصالح التي تحصل للخل بغيره لانه لو اذ ما كان وعلمه الغرض
وقرر لفتان الغرض بغير **قوله** الى الفسخ الا وان اذ هو من اعانت المصلحة العاقلية عليه **قوله** وشره للفسخ

الثانية له وهو مراتب الصلحة العارية على خلقه **قوله** فهو يوجب له الحياة اذ هو مقتضى ومقتضى لوجوب
الحياة ولو وجب الغزاة العامة ولا ارادة للعامة والعلم والعلم وكذا يستلزم معنى ما يتناول كونه حيا فادرا ومردا
وعالمه غير ان ثمة عفاير يستلزم معنى الافتقار اليه تعالى ويستلزم استحالة افراد ملاويث ثمانية ايضا بالجملة
شبه عشرة مائة ومائة مائة عفاير ووجوب الوضائية وحروف العالم باسره وعلى تباينها من الثمانية مائة
وافراد مائة مائة مثلها بجملة ما استلزم معنى الافتقار من العفاير اثنا عشر وعشرون وفوقها ان استشهدا
عن كمالها سواء يستلزم ثمانية وعشرين بجملة ما تنضمه معنى الكفاية المشرفة من العفاير خمسون وغيرها قال
شيئا للملح ووجوب الحياة تضاعف الثمانية بعلمها نظر الكون الحياة تشرها في الاتصال بالثلاثة بعلمها والتشرف مفر
للعفاير في الوضع كالمال بوجوب الوضع الصريح وفيما تبقى من الصبغات الثمانية على الحياة نظر الجزر تعلقها
قوله وعمى الغزاة الى ان كان عمى الافتقار ووجوب عمى التعلق بين الثمانية اذ لم يربح التعلق في عفاير الى جميع
ما سواه على العموم **قوله** اذ لو انتفى شيء من هذه لما امكن بوجوب شيء من الحوادث اذ كان انتفاء شيء يوجب انتفاء
الاشياء والحوادث ليلكان العمل على سبيل التعليل والفاعل انه لو انتفى الحياة انتفت الغزاة والارادة والعلم
واذا انتفت الارادة لم يجرى شيء من الحوادث كما يقع اليه شيء ولو انتفت الغزاة فبطلت كل عاجز الا يقاوم جعل
شيء من الحوادث كما يقع اليه شيء ولو انتفت الارادة انتفت الغزاة فان الغزاة متناهية لارادة في التعلق
واذا انتفت الغزاة كما عاجز كما يجرى شيء من الحوادث كما يقع اليه شيء ولو انتفى العلم انتفت الارادة وانما
تباينة لانه التعلق مستلزم الغزاة مطلق العجز كما يقع اليه شيء وانتفاء العلم لا يوجب انتفاء كمالها سواء اليه
قوله لما امكن بوجوب شيء من الحوادث بغير ما سبق مما هو عليه من الصبغات المتفرقة
فان التعلق ببعض الاشياء بان توجب فكرة وارادة وعلى غير علم التعلق وما ذكره من الكائن اذ ان يترتب على
الاولى على الثالث لانه يترك وجود بعض الحوادث التي تعلق به العلم والغزاة والارادة فيعتقر اليه ذلك البعض
الذي هو عين الصبغات واجيب بان تيقن او طاعة فانه التعلق بالعلم لانه ترجع بكم من علمه التعلق بالمكان
وهو موجود في الجميع **قوله** كما يقع اليه شيء من الحوادث بغير علمه لانه يترك وجود بعض الحوادث التي تعلق به العلم
ذلك الشيء ونقوله به اذ لا يجاد ونقوله اليه اذ الى الله تعالى **قوله** وذلك انه استلزم الغزاة يستلزم انظاف
في جملة ما لا يقتضيه يستلزم الغزاة واستلزم الغزاة انتفاء العلم والارادة والحياة وكما ان
لا يمسر ان يقول ان لا يقتضيه العلم يستلزم فكرة عمارة التعلق والغزاة العامة تستلزم ارادة عمارة التعلق

والارادة

والارادة العامة التعلق تستلزم علما علم التعلق والثالثة تستلزم الحياة واما ما منه الشر من جعل المستلزم للحياة
خصوص الغزاة فهو غير مناسب كما هو ظاهر **قوله** ويستلزم ايضا وجوب انتفاءه بالحيوية (الاول حرف هو) لانه
يقض عنه ما قبله **قوله** ويوجب له تعالى ايضا الوضائية اذ ويستلزم ايضا وجوب الوضائية له تعالى **قوله** ارجو
الوضائية له تعالى بوجوب كل من كل التجميع بالمطابقة كما ما حجت له قوله فحقها بالانتفاء له نصها دالة (الاشارة بالنسبة
المطابقة **اجيب** بان المخرج لذلك استيعاب جميع العفاير من معنى الصلحة المشرفة بالانتفاء وان كان بعضها
منها لا عليه بما بالمطابقة وما من الماخوذ من الصلحة المشرفة بل لانه المهابفة يعبر اليه غير مع احتمال ان
يكون واجبا وان يكون عاجزا او الماخوذ من معنى الافتقار اليه كون الوضائية له واجبة وعجز ليس اخذ الوضائية
بالكفاية ليس اخذها مفيدة بالوجوب ان تظلم المصروف الوضائية بانفسها وعجزه الزات انما لا
وانفصالا ووجوب الصبغات اتصالا وانفصالا ووجوب الاعمال الاخرى بالانتفاء انما يصفه ووجوبية الزات
بالعلم بالشيء دعواه ان قوله لو كان معناه ان لا يوهية لما اقتضى اليه شيء لا يقتضى اليه شيء الا المقتضى للزات
بمعنى مضاعف يعجز ان يكون لغزاة العجز تاشير ومضاعف يعجز التعلق والارادة والاشارة العجز فيما واما
بمعنى الترتيب ذاته انما يوجب وجوب الصبغات للحوادث التي استلزمها المعنى الاول من الاستثناء عسى
كما سواه **قوله** اذ لو كان معناه ان لا يوهية لما اقتضى اليه شيء وهذا امر صفة لقياس استثناء وقوله
للزات يعجز عما جاز بان الملائمة به وقوله كيف اذ كيف كما يقع اليه شيء وهذا التارة كما استثنائية الاخر التارة
وهو عجز الافتقار في العلم ما تعلق من افتقار كاشية ما سواه اليه وقوله وهو الذي دليل الاستثنائية
واذا بطل الشيء المفقور وهو وجود ثمة في اللو هية وقت تقيده وهو ان الله لا اله الا هو فبطلت ان
كلها المصروف في لقياسه واحل استثناء ولما في الترتيب ذكر في قياسه اشار للتأني وقوله وجود الآفة تان
يستلزم عجزه وتعلقه بما ان تقول لو كان معناه تعالين تان في اللو هية للزات عجزه الا ان التالك ما لم يكن لونه
بجزه لانه عجزه لا يقتضيه العلم الا عجزه لا يقتضيه العلم فيكون وجود الآفة تان وانت خبير بان ما
سلكه المصروف مما سلكه الترتيب **قوله** ويوجب منه حروف العلم باسره المراد ما العلم ما سوى العلم
من الموجودات بالعلم ومات ليست من العلم والموجودات هي الحواسم والاعراض بما كالمورد باعتبارها في ليمنا
من العلم انها غير موجودة في خارج الاعيان بحيث يكثر في تعلقها بالبحر وتعميم العلم ما سوى الله عسى
الموجودات بناء على القول بغير الاعمال واما على القول بشيء منها فهو ما سوى الله من الحواسم الثانية سواء

كانت ثابتة في خارجها عيانا بحيث يمكن رؤيتها بالبحر او في بعض ما فيها من الاموال ثم ان حدوث العالم
باسم قال السكتان ليس من العقاب بل من ادلتها التي تبين عليه وزاد في جعله شعاعا باعوا اما ذكره في دليل الوجود
وانما علمت انه ليس من العقاب بل من المصوب وهو من ههنا هو ان العالم من اربع من زيادة على ما ادعاه من احض
العقاب على معنى الكلمة المشبهة وهو يقال ان اعتقاد حدوث العالم واجب لان اعتقاد عدمه يوجب ليس ذلك
من العقاب الواجبة في نفسه تعالى فتأمل **قوله** باسمه انه يجعله خالفا للعبادة الفاعل بغيره بمعنى كالمقول
والاعمال والعناصر والاشياء والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف
الاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف
به ذمها به باجبه **قوله** اذ لو كان كل شئ من غير ما يمكن مستغنيا عنه تعلق هذا اثره في اعتبار استنتاجه وقوله
كعبه اشارت للاستغناء الذي لا يكون شئ مستغنيا عنه تعلق هذا اثره في اعتبار استنتاجه وقوله
شئ من العالم عنه تعالى يجب ان يعتق اليه كل ما سواه واذ امكن التعلق وهو استغناء شئ من العالم عنه تعالى
بكل المفعول وهو كون الشئ من العالم قريبا وثبت نقيضه وهو انه حادث وهو المصوب وهو المعنى وهو ان لا يتقار
العالم اليه يستلزم حدوث العالم وتعلقه من هذا التعريف ان المصوب ليس له قياس **قوله** وهو جمل وعز الشئ
يجب ان اثاره اذا ما يجب دون سائر الموانع لوجوده في الخارج هنا من غير ان يعلو الخلق **قوله** فلو لم يتباين هذا
بما سبقه اذ المذكر فيما سبق ومادة بزره البرهان المذكور فيما سبق من ان الباطن **قوله** ان ما نتجت من
استحالة عمله اذ ما خلق مستغنيا للباطن وذلك لان ما ثبت فله لوجوه العز لكما يمكنه ولو كان سكتا
وجوده عن غيره وذلك معنى الحدوث الا ان الحدوث في حال ما كانه محال كذلك في الجوى العز له
محال ينتج ان العز لا يلحقه عن وهو ايضا لا يصفه اذ لو تسميه العز لكما حادثا وما كان قريبا
قوله بل لو كان شئ من العالم في اثره لقياسه وتغيره مما لو كان شئ من العالم قريبا لكما واجب الوجود الا ان التلا
بما حل انه لو كان شئ من العالم واجب الوجود لم يكن معتقرا الى ان يخصص كالمس التالى ما حل ان كل ما سواه معتقرا
اليه غاية لا يتقار وقرن في ان المصوب في كونه ما سواه وما سكته في المصوب **قوله** ويوضح منه اذ من افتقار
كل ما سواه اليه وفقره ايضا ان كذا يوضح من استغناءه تعالى عن كل ما سواه **قوله** من الكائنات جمع كائنة
وهي فوات الموجودات والمراد بها ما لا يعقل من الاسباب العادية في انشائها كالتوثر في الامران والاكمان
الامران مستغنيا عنه تعلق وكذلك السكير التوثر في النصح في انشائها والاكمان ذلك الفصح مستغنيا عنه تعلق

لان انما اثر

لان الاثر انما يعتد بالتوثر وهو غير الله وهكذا **قوله** والاشياء في اذ ولا يذكر ذلك اذ هو تأثير شئ من الكائنات
بل ان كان لها تأثير في شئ كتأثير النار في الامران والسكير في الفصح ومواد لزوج ان يستغنى ذلك الاثر
الذي هو الامران والفصح مثلا وقوله **قوله** في اشارة لقياس استغناءه بغيره لو كان شئ من الكائنات
تأثير في اثره انما استغناءه ذلك الاثر عن موطنه في كل حال من التالى وهو استغناءه اثره في الامران عن موطنه
بما هو في كل المفعول وهو ان يكون شئ من الكائنات تأثير في اثره وقت نقيضه وهو انه كالتأثير في شئ من
الكائنات في اثره وفقره ايضا اشارت استغناءه اذ كعبه يستغنى ذلك الاثر عن موطنه اذ لا يجمع ذلك وقوله
وهو الذي في دليل الاستغناء **قوله** وهو ما وعلو كل حال مما لان مما سواه اذ حاله لو كان ما سواه محال
او اذا عزم واد بغيره عموما اذ في النوات وعلو كل حال في الصفات فكانه حال يعتد اليه كل ما سواه من
النزوات والصفات او عموما فيما كان سببا عامدا لوجود غيره كالصاع والنار وعلو كل حال فيما ليس كذلك
كالمسوات والاربع او المراد في الوجود والاصناف او اعتبارها وانتهى **قوله** من اذ اخذ عن شئ وتأثيره من
الكائنات في اثره من افتقار ما سواه اليه ان فرت اي شئ الخ اما ان لا يفتق ان تأثيرها بقوة كان
ما خوذ من الضر والاول وهو الاستغناء عن كل ما سواه **قوله** لانه يصير موطنه معتقرا في اذ فالأثر على
هذا من استغناءه عما سواه لان افتقار ما سواه اليه والماحل ان العز ثلاثة مرتبة اول السنة الغالبة
الموثر هو انه عن وجوده لاسباب كالمس التالى وتأثيرها بقوة اوردت فيهما ومرة كعبه وهم الفاعل
بتأثير الاسباب في انشائها وبغلا يوضح الرد على من الضر التالى وهو افتقار كل ما سواه اليه ومرة
مؤثرة على المعتقل وهو الغالبة ان الاسباب العادية توتس بقوة اوردت فيهما ويوضح الرد على من
الضرى الاول وهو استغناءه عن كل ما سواه ومن العفة الثالثة من يقول ان العز يوتس في اذ عبالس
لاقتياريته بواسطة الفرة التي خلقها المولى في العز له ومع الفرة عفاة على المعتقل بقول الش
وهذا يفتقار من ذهب الفرة الى المعتقل لاول ان ياخذ من الاستغناء لان الافتقار كما علمت **قوله**
وبنظره اذ بافتقار كل ما سواه اليه غاية لا يتقار بكل في وكان الاول ان يفتقار من استغناءه
تعلق عن كل ما سواه لانه من باب التأثير بالقوة كما علمت **قوله** بتأثيره في كل ما سواه اذ عفاة او انه
اراد بما لا يفتقار لاصور العلية اذ الشئ لعل تعلقه بالاعمال فيشمل العفول والكواكب التي يقولون ان
الشمس توتس بزواجر البحر والبيخ والفسر يوتس في كلوته والشمس توتس في كلوته **قوله**

والعلل وتأثير العلة كالتأثير من كفة البيل في كفة المصنوع وفي كفة الخاتم وعكس العلة على ما قبله من
عكس العلة ان تأثير العلية من باب التأثير بالعللة كما تفرغ **قوله** ولا يمتد عكس تفسير واعلم ان
تأثير الهيضة يتوقف على وجود شئ وكذا وانواع مواعيد واما التأثير بالعللة عن الفاعل فلا يتوقف
على ذلك **قوله** وغو ما لا اول حله كانه في بيوت **قوله** ومع في اعتقادهم في الاله والنجار يعبرون بتعلقوا
في اعتقادهم التأثير لتعلق الاشياء هذا الكلام وفيه نظر لان فيه تعميم الشئ الى نفسه والى غيره
لان النجار يعبرون بتأثير التأثير بالصبغ واليقظة فبعضه ولا يفرق بين جميع التعميم للعلل من حيث هو ليعبر
من تفرغ **قوله** وميقظتها عكس ما ادو **قوله** النسل في هو كلام ابرز الاله اعتبار ما يليه عليه كونه كرامة
المؤمنين **قوله** العواويل في امرى العادة ان النار اذا وضعت على الخشب امرته واذا اجرت منه لم تخرقه
بجزء العادة تزل على ان النار مؤثرة **قوله** ونحوها من الكتاب والسنة عكس على العواويل وقوله لم يبيحوا
صفة لغوامي وما حله ان العترة اعترضوا لغوامي من الكتاب والسنة كقوله من عمل بالحق ومن يعمل سوءا
ما سئل العمل للعبير فيقول على انه الخلق ليعلم نفسه وذلك ترتيب العمل عليه لما ترتب القتل على العاقلة لا
لكونه فالعقل يعبر عنه لانه لو كان المولى فالعقل لكان ترتيب عليه الجوع بالقتل وغيره كذا قال المفسر
ورد عليه اصل السنة بان اسناد العلة العبر وترتيب الجوع عليه من جهة كسبه له والمولى يفعل ما يشاء واذا
يسئل عن العمل **قوله** والاله فترا به ادوا بجزء فترا به به وهو عكس على تعلق **قوله** من عواويل وغيرها
يسان لها لا يصح تعلقها والمراد بغير العواويل بعض الضوام من الكتاب والسنة كما في **قوله** وتركوا
لان نظار الركية لغوا لو كانت النار مشا تفرج جوعه لكان المولى معتبرا في ايجاد الاله من الرتبة القوة
الامر التالك باهل بكنزك المفرد **قوله** ولما لا ادوا لاجل التمسك بالعادة والنحوام اعترضوا **قوله** اصول الكفر
ادوا سباب المحصلة له **قوله** لا يجاب النار هو اسناد الكائنات اليه فغلى على سبيل التعليل او الصبح
من غير اقتبال **قوله** والتعمير العقل هو كون ابعاله تعالى موافقة على لا غم اخرو وهو جيب المصالح ودرء الباعث
قوله والتعليل الردى هو متابعة الغير اهل الجمية والتعصب من غير علم الحق **قوله** والربيع العادي وهو
ثبوت الشك في امر امر وجود اعراضا بواسطة التكرر والجدل المركب بان يجهل الحق ويجهل عهده **قوله**
اساليب الهوى جمع اسلوب بمعنى هو بغير من اسناد العمل له فاعلم به لا يخالفه فيقولون مات زيد بغير
اسناده الموت لم ير لغيا منه بالثبوت خالفه بكنز اسناد العمل للغير في الكتاب والسنة اما هو فاعلم

بـ

بـ لا يكونه خالفه **قوله** وما تفرغ عكس على اساليب اد وعبره لا تماه ما تفرغ **قوله** واحول عكس مراد
وهي الغوايل المفردة في البيان كعوطع الخفيفة اسناد الشئ له فاعلم به ولم يقولوا اسناده الخالفه
قوله بفرغ العالم اذ على تعصيل عنتم وهو ان العفول ولا فباط وانواع غيرهما فرفعه واما الشخاص
ذلك الغير مجددة ثم عنتم **قوله** لا يجاب والتعليل معصم مراد **قوله** ولا كان في ادوا لو كان ما لا يجاب
والتعليل **قوله** البراهمة نسبة لبرهاه صنع كان في اليص يعبر عنه **قوله** حتى لغوا الثبوت بقاوا الاله
لم ير سوا كان العقل يعنى عنه بما حسنه العقل اذ ما ادوا حسنه فهو حسر وما يجهه فهو ميسر
بالرسالة مستحيلة لانها محنته على كفاه بالفرض ان وغيره من الكتب السماوية ليست من غير الله **قوله**
حتى او جوا على الله من اعنة الصالح ولا يخلج الاله اذ العقل مستحسنا واما ضل ما هو محال على الله ليعبر
عقلا والمولى لا يجوز ان يعمل الفصح **قوله** بما لا غرض بقاوا انه تعالى لا يعمل ولا يخلق بخلق الا بغيره ما عنت
له على ذلك ان العمل الخالي عن الغرض يعبر العقل عنما **قوله** وجعلوا العقل في اذ انه فالوا ان العقل اذ اقل
نفسه اذ راد الاحتياج الشرعية لان ما ادوا كنه حسنه فهو اما واجب ان كان الجسم عكسها واما منسوب ان
كان الجسم غير عكسها وما ادوا راد فبعضه هو اما حرا او ان كان فبعضه عكسها واما منسوب ان كان فبعضه غير
عكسها وما لا يزل العقل فيه حسنا لا فبعضه مباح ويقولون ان سوا موكرا للعقل مع وان فالوا بالبحس
العقل كالبرا الهفة الاكل ينعون بفتنة الرسول كالبرا الهفة **قوله** الر غير ذلك ادوا وهو الاله غير ذلك من
الضالات **قوله** ومن اقل المحققون لا يكتفي بالتقليد في عقاب اليمان من اذ يفتخرون ان وصف التعليل بالردا
وصد كاشف والعمول عليه ان المغفل في عقاب اليمان عاص ذلك ان كانت فيه اهلية للنظر وفل وتراد
النظر وليس كما مر وان كما التعمير اهلية النظر فليس لها صيا وعلى هذا الوصف بالردا انما يخص احترزه
عن غير الردى وهو التعليل في المصاحب **قوله** في يعتنوا شئ من المكونات اذ الموجودات العبادية
اذ اتم في يعتنوا بفارته النار كما مر ان تنكبا بل اسنوا والتاثير في الاله واما من غير ما يقتضيه الموضوعات
فانضوا والتاثير في الاله من النار وهكذا **قوله** وكوشعوا بالتحفا هو ادوا وكشفهم عن الجاهل وقوله على ما
نعى عليه في بره انتمصل ادوا وكشفهم عن النار تنكبا في نفس الاله واما ما توشع تنكبا والمؤثر في الاله
هو الله وكذا يقال في غير النار بعبارة **قوله** وهنالك المنكاشفة الاله اذ رادوا بالتحفا لا مور على ما
هو عليه في الواقع **قوله** من راد ان الكفر له ضافة لليمان **قوله** واما المنكاشفة بغير هذا كما كتبت بعض

للاولياء ان جازوا الفروع العبادية يحصل لهم كذا في شرف كذا الورد في قولنا **قوله** واما الجمل المركب نظام الشرائع
مركب حقيقة من جليل الاول اعتقاد الشيء على كلام ما هو عليه والشأن جعل المعتقد انه جامل والتخييل الجمل
المركب امر واحر وجود وهو اعتقاد الشيء على خلاف ما هو عليه واما من كان لا يشترطه جعله بسميحيين
امر مما انتبه على ما بالشيء والشأن انتباه علمه بان ذلك هو في اعتقاد ما ويستحقه حقيقة التي اعتقاد الشيء
على كلام ما هو عليه احل الجليل التماسا معها التركيب كما هو لها في **قوله** التاثير كما جاز ان كان من العلية
كما العفول والقواكب **قوله** من غير بصيرة في العفل امر غير تصبر ونظر في الربيل العفل **قوله** الخشوية سمو
من ذلك لغول الحس الصحيح وهو في حشا الخلقه اذ جانبها كما من مغالاة التشبيه والتجسيم اصلها اعتقاد
الشبه والتجسيمية والمراد بها هنا الجسمية والشبه وذلك لانها فالوان المولج جميع في اقتصر فوار قبيس
فجالت معرفة الله جسم كما جسم ولا تشبه في كبره وكما في العرفه الاخر انه جسم كما جسم ولا يشبه في كبره
هو كذا وكذا والراجح عن كبره ولم اعتقاد النجس الصحيح اعتقاد انه تعالى ليس جسما اصلا ولا يبلغ ذاته سبحانه
له وهو اعلم ان التشبيه في التشبيه بعضه عليه من عطف الكان على المخرج **قوله** والجفرية اذ افق فالوا
انه تعالى في حقيقة مقال تضعف انه في حقيقة السماء وهو كذا في كبره في نوال وقال بعضهم انه في حقيقة غير
حقيقة العلو وهو كذا كجار انما **قوله** حكيمات اذ لا تشبه في معناها **قوله** واخر تشبهات اذ في معناها
اشتباه والتباس بحسب نظام ضحا **قوله** يتبعون ما تشابه منه اذ يعتقرون هو امر في جسمه كون به
قوله ابتغاء الفتنة اذ لها المعنى **قوله** وابتغاء تناوليه اذ وكلها لتناوليه اهل تغيير المولج **قوله** تخص قول
الاء له الله اذ اشتراه من قول كالأله له الله اواراد بالتخص معنى الفهم وهو اجماع الكلفة معنى ك
المضغ في **قوله** بانما استفرا تصوير للتبع المصروف في التبع بانما استفرا الامر انت خبير بان التبع وضع
من استفرا بان المناشئة ان يقول واستفرا كلامه بالتبع يتفق له **قوله** وليس الخبز اذ ليس في خبز بقوله
فقر بان في **قوله** كالعيمان بكسر العين اذ كالمعانيه الخاطيه بتبع ككلمه ما بغا في قوله اما استفرا و
عن كل ما سواه في وجوده كذا واما استفرا ما سواه اليه في وجوده كذا **قوله** بسام لانبياء اذ بسام فيهم والمراد
بالانبياء بالانبياء لان بيان بوجودهم والمعتزله لا يعلم عددهم لانهم وجب بكلام ذكر ما سمع العلم في الزمان
وجب لان بيان به تعصبا وغيره يجب لان بيان به اجماعا **قوله** والملايكة في اجسام نورانية اذ مخلوقة من نور
لا يكونوا ولا يشربون في اجمع الكاهات ومسكنهم السموات **قوله** والكتب السموية اذ المنسوبة للسماء

ع اختلعت العمودية الغارلون
ان في حقيقة مقال

لا ما

لانما جازت من معتقده او المنسوبة للسمر ونور العلو والاول **قوله** واليوم الاخر ميزوا من التبيين
التاثير وهي نعمة البعث بالتعاين واختلف في اخره فيقولون ان اوله ر عليه باليوم الاخر من النعمة الثانية
التي ما كانا نعلمه فيقولون ان اول الجنة في الجنة ودخول اصل النار في النار فيقولون سمع بذلك كانه في اخر
الوفات المحروقة وفيقولون كانه في اخر ايام الدنيا قاله **قوله** جاز بتصريف جميع ذلك اذ جاز بهلب او
بوجوب التصريف بجميع ذلك كله او المراد بالتصريف الصواب **قوله** بحسب ما ولت عليه معجزاته فنعلق
بتصريف المعجزات دالة على صفة المراد بمعجزاته الخوارق التي اهلها الله على يد ربه سراد كانت
مفارقة لوعود الرسالة اذ **قوله** التي لا حصر لها اذ التي لا تقدر على حصرها وان كانت محصورة
في الواقع وتيسر الامر **قوله** ولا فرار منك اذ من حاله اذ لا فرار باللسان وهو عطف على التصريف
قوله ويستلن التصريف اذ لا فرار باللسان ايضا بالتصريف يستلن التصريف **قوله** كالبعث لعين
من الجن كالمثله يعني ان الله تعالى بعث الخلق بجميع اجزائهم وعوارضهم ويعلمهم وعملهم **قوله**
من على محض او بغير اجزاء به حكاه الصحيح الاول قال السعدي في قوله ان معجزات عمادة ان يجر
الله ذلك الشيء التي يعاد بجميع اجزائه وعوارضه بحيث يفهم كل من رآه انه هو ذلك الشيء كما
يقال امر كما اذ تلت الحروف بشايعها وببعضها ولا يشركون في زمانه واذن من
وذي زمان ولا المناقشة في ان من انفس الاول او مثله وهو الغر كفا في اثبات الخضر لا ما فكره مع
قول الامثال في يفر فر شيخنا العزوي ما حمله اذ الكل انسان حيوانا اذ يحصل لكل سبب بالمالا
وهو الماكول جزا من كل ما يحصل اجزاء الماكول تعود في كل ما في الماكول او مما فان اعيرت
ببعضها كما يعقل وان اعيرت في احدها دون الاخر فانه ان المعاد ليس جميع الاجزاء واجاب بان
المعاد هو الاجزاء لا الكلية التي تنبغي على الواو كالمضغ والعروق والاعصاب واما المسح ليس من
الاجزاء لا الكلية لانه بالعرض وجزا الماكول تعاد في الماكول لا في كل واحد والحمد لله العافية
لان اجزاء لا كلية وليس المراد الهيكل المخصوص الصادق ببسبب لكل النافي من اجزاء الماكول والآن
ان الماكول يعزل بعينه **قوله** وفنته النفس في جملة من سؤال ايضا في الفهم عن العقاب في نفسه وتعاد
الروح لعين وفنته السؤال في كل اجزائه ونظام الخبز كما جعل في نفسه الميتة على وتلك من قول السؤال لعين كما
روح كما غلب من قول السؤال للروح بالبرن وفي حياة تاتبع الكوا اسع الميتة على السؤال لانها من متوسم ليس

ند

الوقت والحياء كتر من السؤال مختص بمنزلة كساجز به ابن عبد البر والنزح كما جازها بالبرغم وهو
مرة واحدة أو كذا جزء السيوي في رسالة له بان الموم يسئل سبحانه والكلام اربعين صياحا وقال في اقف على
تعبير وقت السؤال في غير يوم الرب **قوله** وعزاه له بل ليس في ذلك نفي النار بل هو على ما عزا او عتيا
ولا يتبع عن العقل ان الله يعيى الحياة في الجسم اوج جزء منه ويعزى والفعل بان المفرد الجسم والاشتر
امادة الروح فيه وان الله يتلو فيه اذ كما جاز ان لا يلام ولا ماس ان يكون في الحى **قوله** والصرها وهو
جمع عرود على متر جمع ارق من الشعر واحمر من السيف كما يميز ذلك الاما دبت العجينة وانما ما اهل السنة
على ظاهرها ما وانكر هذا النظام الفاظ عبر الجبار المعترى وانتاعه **قوله** والميزان فاللغة في اقف على ما بينه
جزء الميزان من اى الجوامى كما لو اقف على انه موجود لان اوسيو جمل **قوله** والخوف اذ خوف النبي صلى الله
عليه وسلم اى يهتكم في الاخرة فانه الغرض يكون وجوده في الارض المبرلة ولم ينفعه لاجماع على ثبوت الخوف
بغير خالده المعتبر له اذ لم يثبت بالفردان لا واما انا اعني الكوش معيه خلاف والمختار ان المراد
به الخبر الكثير **قوله** والشعاعه اذ شعاعه صلى الله عليه وسلم في الاخرة وهن اعطى شعاعه صلى الله عليه
وسلم وقره الشعاعه مختصة به ايتباركه فيها غير **قوله** ويؤخذ منه وجوب صرى الرسل بغير نقل
استنزاله هذه الجملة اعني عن رسول الله كما يقفه امور لا يبان بسماى لا نبيا والمالكه والكتب السموية
واليه لاضر وذكر عن انه يؤخذ منها ثمانية وجوب صرى الرسل والامانة والتبليغ واغراض ثمانية
باجملة عشرة وسبائة يقول ويؤخذ منه جواز الاعراض الشرعية وهزارا اخر وضرك وهو استخالة
الوصف بالاثوية واحل فمهما للعشرة السابقة بالجموع اثنا عشر فمما الخمس الماخوذة من الاماء
لا الله بالجملة اثنا عشر ومنه ملوى **قوله** ويؤخذ منه اذ من قولنا عن رسول الله وقوله صرى الرسل
لانه فرسخ على صيرنا على صلى الله عليه وسلم بان رسول الله رسول لا يكون بظاهاده فو بقية الرسل
فعله **قوله** واستخالة الكفر على عصفه كان على ملووم والمحال اثبات الرسالة لم وانما فتح عليه تثبت
صرفه وعن كزيم وذلك يثبت اما تتم وثبت على تلبس مع جس او مشركه ومن جملة المحس كتمان
واذ الاستحال الكتمان تعبير التبليغ محصلة المصالح الثمانية **قوله** ولا يلى يكون نواغ انه لا يصرفوا لى ان
يكون نوارسا امانة وان تثبت قلت وان لا يجتيل الكفر عليه لم يكون نوارسا امانة وذلك ان الله علم
وفر صر لم وهو يصرى لاس كان صاه فاد دعوا الرسالة ولا يصرى من كان كاذبا لان خبره على وهو علمه



بلوغ

بلوغ الكاذب مع علمه بان كاذب لى الكذب في خبره نغلو وهو باطل والمحال اتم لو لم يصرفوا لى ان لا يكون نوارسا
لان المولى هو نوح وهو لا يصرى لاس كان رسولا لان خبره على وهو علمه ولا لى الكذب في خبره نغلو وانتمالة
بعل المنهيات عبر بذلك ليضمحل البرهان الامانة والتبليغ معا ان ضر كل منهما معا منعه عنه فكان اخر وعقبه
على ما قبله وهو قوله واستخالة الكفر على من عصفه الهام على الختام لى قول ما قبله فيه والمحال ان استخالة
بعل المنهيات يبتلوه وجوب الامانة والتبليغ وعبر بالسكاه دون المنزوع كانه اخر **قوله** وسكونه هو اقل
في الجهر لى اسفقه في الشرع **قوله** يلى في مخرج على محذوف انه وفر امرنا الله بالكل فترا به يلى **قوله**
على صر وجهه اذ وجه العصى الخجى والمراد بوجهه كالحكام الخجاء به الرسل فاعا كانت حية علينا ولم
تضهر الا على يد الرسل **قوله** وفر علفه لى اول وان يقول وفر صر لم الله في دعواى الرسالة وفر علفه **قوله**
من الصرى والامانة لا ولي الا اقتصر على الصرى لان المولى اما صر لم في دعوى الرسالة فتصر فيه لم اغاير على
مفهوم من الكذب واما الامانة فليجها شرعى كما يؤخذ من تحريم العلم والجواب ان المراد امانة مخصوصة
وهى الامانة في الخبر وجب راجعة للصرف اتمه لان دليها شرعى **قوله** وفر امرنا الله بالكل فترا به
استنزال على وجوب الامانة والتبليغ **قوله** التي اتوفى في امتزاز امر البرى والجزء والمرض المنبر للناس منع وما
وقع كايوب في بكره اما **قوله** اذ اذ اذ جواز الاعراض الشرعية **قوله** مع فلة صر وجهها المناسبة فلة م وجهها
بالثبته والجواب انه امر اشارة الى ان التكليف امتزجتا من هاتين الكلمتين الواحدة وان امرها كما نتج
من الكبر دون الاخر بل كل من فضله **قوله** من الامراض وغروها كاذبا لى الخلق **قوله** من اضاخذ البحر الا فانية
للميان **قوله** وغيره كالتبليغ والتسليم للخلق كما وقع في سفره نينا بانة من قرى مشر قرب عليه التشرع
قوله البحر هو جمل المشقة **قوله** ومهما اذ الاعراض الشرعية كما لا مر اض اعلم دليل على صر لم وانهم دليل
على انه صر لم بان قلت ما وجه كون الاعراض اعلم دليل على صر لم وانهم رسل قلت ان لى صر لم تفتن كون
ليسوا باللقه السكان لغو لم غير رسل الله في قولهم غير رسل الله مستنزه كونهم ليسوا باللقه ونزول لى صر لم
اعلم دليل على كونهم ليسوا باللقه لى هو اذ لغو لم مع كانه وج قوله وان تلى الخوارى فرينة في المعنى
فيله **قوله** رفعا بجمعاء العقول ومبها ايضا الرى بانها صر لم حية التسلل بالانبياء **قوله** والخوام على
تعبير **قوله** ولمن اذ ولا جمل كون لى امر اض فيها رفعا بجمعاء الرى بانها بجمعاء **قوله** استنزل في قوله ونوم
بالو بقية عيسى ان يكون حصل على يديه الخوارى من خروجه برون اب ومن احياء به الموتى **قوله** من اهل الصغار

٢٠٢

لانه لو كان الاله لكان كما ياكل اللحم والسكر التامه باكله **قال** فلتاى شئ كان الاله فلابد ان يكون مع
انه يحصل به **قلت** لو كان الاله ياكل اللحم لكان محتاجا اليه كالمحتاج بالاكل للذبح وكان من لوازم اللحم
خروج العضلة المعروفة المناقبة العظيمة والكبرياء الكازيم بالوهمية ونزاقيل ما لا يرد في العجز ودرغى
منه فزرة وواحدة جيفة فزرة فانه منتنة وهو يربى لا يثيب حامل للعزرة فكيف يربى الكبرياء والعضلة
مع قسط الحالة بقى شئ اخر وهو ان اعتقاد الالهية انما كان في عيسى فكيف واما ما من في علم يعتزوا به
الالوهية فقول الشري بالوهمية عيسى واهله **قلت** علة اعتقاد الوهمية عيسى موجوده في من يقول
انه فويل بالوهمية عيسى وان لم يجر هو انما كان في حط على بيض الخوار وهو كثرة الزوى من غير الله واياها
عيسى بعين زوج كذا امر تبتنا وانقر مع قوله واذا قال الله بعيسى ابن مريم انما تكلمت للناس انخروا
وامس الكيس من دون الله بل هو ان يفتخر ان الله من اعتقده والوهميتها ايضا فامل **قوله** كما نانا ياكل اللحم
هو عن صاحب الكشاف كناية عن كونه من خروج العضلة **قوله** تامله اذ دليله معه وهو ما نقله تقرير
في المح **قوله** ولعلها لا تقتصرها مع اشتغالها على ما ذكرناه اذ من مغاير الالهيان الواجبه في حق الله وفي حق
رسوله واعلم ان الالهيان والاسكاه فيل انما ضربا بيان معناهما واحده وهو التصريح بما جاء به النبي صلى الله
عليه وسلم ثم اعلم ان الدين بالضرورة وعليه مشي المشوفيل وهو المقتضى ايضا فتباير ان في الالهيان وهو
التصريح بما جاء به النبي والاسكاه هو لا يقتضى الكلام في ذلك وقول المحرر عليها التشاريع ترجمه على
ما في القلب اذ دليل على التصريح في القام بالقلب وهو الالهيان بالتصريح فليح والى دليل عليه هو الشهادتان
في ان المحرر كون الشارع جعل كلمة الشهادة دليل على الالهيان اكثر ترجيح فيم يخرج مغال واعلم
لاجل ان الترجي ان الشارع جعله دليل على الالهيان دون غيرهما ما يورد معناها لاجل اختصارها مع
اشتغالها على العقاب وانما ترجمي ولم يخرج بذلك ليكلمني على الغيب لو فصح بذلك لان ما ذكره لا يتبين
ان يكون الشارع اراده فبذلك يجوز ارادة غير مفضل او ارادته مع غير كما احتمال ذلك اني بله الت
لترجي هو بمنزلة الكفر وكانه قال والظاهر عن ان الشارع انما جعلها دليل على الالهيان لاختصارها مع
اشتغالها على العقاب **ويجوز** ان يعمل من الشك في بمنزلة الالهيان وكانه قال ويجوز ان الشارع جعلها
دليل على الالهيان ولم يجعل غيرهما ما يورد معناها من الكلمات مثلها كاجل اختصارها مع ويجوز ان
تكون للتخفيف باعتبار ما خبر به صلى الله عليه وسلم من ان من ذكر هذه الكلمة المشرفة دخل الجنة كما عماله ولما

ابرد الضمير وعلتها وما بعد مع انه عامر على كل من الشهادة لتا ولهما بالكلفة فيوم ما يحمية
التي باسم جزءه وانما اورد بالتاويل المذكور للتشبه على ان تباكه اخرى الكلفين بالآخرى في ان الاله على
الالهيان وانه لا يحصل الا بجموعها ولا يتبع في الالهيان باحرهما دون الاخرى **قوله** جعلها الشارع اذ
صاحب الشارع او اراد بالشرع الشارع ولا بالشرع هو لا حكمه والاحكام كما يتأتى منها جعل **قوله** على
ما في القلب من الاسكاه جعل الاسكاه في القلب والحال ان النبي في القلب هو التصريح بكون الاسكاه عبارة عن
التصريح بالالهيان يكون مراد بالالهيان وهو قول كما عرفت وعلى من انفس المصرا وكما بالاسكاه وتنايلا
بالالهيان بعض **قوله** ولم يغير من امر الالهيان اذ عوى الالهيان الالهيان فاذا اذ عى انه مومر كما يغير دعواه
عن الناس لانه اذا اتى بها بناء على انها شرعية لاجراء الاحكام الربوبية ويجتمعا ان المراد ولا يقبل من امر
الالهيان والتصريح عن الله الالهيان بناء على ان النص من الالهيان او شره في محته وعلى من انما يتبع
لتغير من دعوى في الالهيان واعلم ان الاسكاه تارة يكون شيئا عن الله وعن الناس وذلك هو لا متثال
لما جاء به النبي لتمام المعان كما متثال الباهن النبي هو الالهيان اعني اذ عن النجس وانغيا اذ صا فويلها
انض بولك ورثيته المعبر عنه بغيرت النجس وبالتصريح وتارة يكون شيئا من الناس فقط وهو لا متثال
لما جاء به النبي في الكلام **قوله** بان يتراد منه انه مصروف بما كان يدخل مسجدنا ويجالتم المسلمين وليت
العمامة البيضاء ولا يحجر شيئا مما علم محبة النبي به ضرورة مع كونه ليس محض ما بولك في الباهر **قوله** اذ
يجتمعا ان المراد لا يغير مما من نحو سبحان الله والحمد لله ولا يشتره في الرخول في الاسكاه اذ اشهر
والنبي والانبيا ولا الترتيب باذ اقال الكلام الله واحو ومحر رسول او قال مح رسول والله واحل كعبه
ذلك في الرخول في الاسكاه كما هو المقتضى عن المالكية ويجتمعا ان المراد بالتلفظ بما على هذه الحالة من
الانبيان باشهر وبالنبي والانبيا والترتيب كما هو قول بعضهم والاختلاف في الرخول بما في الاسكاه واما
في حصول الثواب كما نزع في انه لا يشتره فيه ما ذكر ان مجرد الله واحر ذكر يتابع عليه **قوله** جوامع الكلم
البارد اذ اخلت على المفصولة عليه اذ ان الرخول مفصولة على جوامع الكلم لا يتغيرها لغيرها ويصح جعلها اذ اخلت
على المفصولة اذ ان جوامع الكلم مفصولة عليه لا تتغيرها التي غير المراد بجوامع الكلم الجوامع التي في لفظها
وكثير منها ما مفوله كما كلفه في تفسير للكلم الجوامع التي قصرت عليه او نصح عليها **قوله** في ترجمه الالهيان اذ
البرائة عليه **قوله** وما يجرعون عهد على الالهيان ونوله هذه الكلمة مفعول افتتار **قوله** الكلفة وهي الكلمة

لا والله محمد رسول الله في الرتبة على الايمان وعلى ما يرضون به في الجنان وعقد ما يرضون به على الايمان وعقد من ادم
قوله علماء وحسابه بالعلم والحس وادب بالحق تفرير لا شياخ التكلمة وادب بالعلم وادب العلماء بما فعلوا ان
مواهب ما القيدها كسا العلماء ويفرر وضما لشما من كثيره قوله جمع لبع ذلك انه ما ذكر من العفا من الخ ذموا في فعلها
قوله في حزم من الكلفة لاضافة لليمان او من اضافة المنصب به للمنتبه بجامع ان كما يجعلها ما فيه قوله المنع الكثير
المنع والجمع لما فيه قوله في فزركا يجاهك وعد ثالثا لذكر وما علمه ان الكلمة المشرفة لها فزركا من الله تعالى
لا فزركا لنا على ان ما الحق به وان كان المولى يوجب به علماء قوله لم يرضوا من علم ما يعلم اذ سبب فالجمع بالنسبة
لمرضى ما قوله واعوانه اذ اولاده من الشياخ يجر وهو بالنسبة على انه معمول معه ليناسب العشرة الشايفه قوله
وادرائه ويجعل ان لا يصل ونهض اعوانه في جزف المضار وايق المضار اليه مفاوه ويجعل ان اعوانه عصف على
لنصره ونفصع بما اخوانه وعلى هذا في حال ما التكتة في كونه غير جانبا ليس بالضر دون اعوانه ثم انه
ليس المراد باللفظ حقيقة بل المراد شدة اذ كمال ايليس واعوانه فهو كتابه وليس الكفا على حقيقته قوله
نورا صاعها اذ معارف فوية قوله يكشف عنه اذ من الغلب قوله كلمات لا وهما اذ الا وما ان الشبيصة
بالكلمات او لاضافة بيانها والمراد باللام وما ان اشار العمدة الواحدة قوله ويفصل منها اذ من فلفات اللام وهما
ادرائه اذ او ساخه اذ ويفصل او ساخ القلب الجاهلة من فلفات لا وهما قوله جا معا لسيوف العفا من
اذ للعفا من الشبيصة بالسيوف قوله اذ ذكر الكلفة المشرفة ذكر واحر قوله هو اذ كثر كثيرة اذ لا شفاها
على العفا من الكثيره قوله يعنى العارف اذ بعناهما المتخصص للعفا من ما لا يفضيه غير (2) اذ ان المراد
بغيره التاخر بغير من الكلفة من الاذكار او المراد بغيره من العلم له بعرفه انراج العفا من تختمها وقوله
يعنى اذ يحصل وقوله بذكره من علمه اذ ان العارف بعض كلمة الشهادة يحصل من الشوا بذكرها مرة
ما لا يحصل غير (3) اذ بارقة منها وانه قوله عمارة الناس اذ غالم ومع ما علم الخواص قوله لعظم رحمت
الله اذ لرحمة الله العظيمة قوله وهو ان اذ وجهه كون هذه الكلمة نعمة عظيمة يسبغ التشبيه لها ان
الشراخ الكثرى بها في الوقت الضيق وهو وقت خروج الروح مع كونه مهالبا باستحضار العفا من كلها فهو نعمة
عظيمة من حيث اكتسابها وبارقة يهلل من الشخص استحضار العفا من تبصيرا في من الوقت المضيوم ومعاد الش
انه لا يترد مال الحياة من استحضار العفا من تبصيرا مع لا يترد في الكلفة المشرفة سواء كان مسلما
او كان كافرا وادب الرضول في الكفا وليس كذلك لان الكفا ينكتى منه بالظن مسا ولا يشترطه في قوله

في الكفا استحضار العفا من تبصيرا حتى الرضول بالكلفة المشرفة قوله اذ انصف في اخر حياته بعفا من
لا يمان اذ بالتصريح بعفا من لا يمان وما حفظها قوله العليل اذ الخيف قوله جعله الشرع اذ الشراخ قوله
حتى يتركها في سنة يترك وقوله جميعا معقول ليزكر وقوله بلسانه اذ حاله كون التكرار للعفا من بلسانه
وقوله قوله ما اذ اكرها قوله ولمزا اذ وكما جعل لا كتبها بما في من الوقت الضيق قوله من كان راض
ككلمة في يعنى ان الشخص اذ اقال كالا لاله ثم يتكلم بعرف ذلك بكفا اذ كفا ومات دخل الجنة بدون مسكا
مسما بفتة عزاء وكان ذكره لها على هذا الحالة كعبارة لها صر منه من العصيان وفيل دخل الجنة اما ابتداء او
بعرف نود الوعير قوله فالكول اذ بالعلم في الاول معمول على من يصنع النكح سواء كان عاصيا او طاهرا
والخرف في الثالث معمول على من لا يستصحبه وفيل ان قوله من كان في حو الكفا بغيره اذ صالة قوله وكذا
ايضا ان يكتفى اذ وكذا ايضا للشخص ان يكتفى وقوله في جواب الملكتين اذ جواب سؤال المصاف اذ اقال له من
ربد وما ديد ومن نبيذ واجبا بما كالا لاله محمد رسول الله كفاه ذلك ولا يحتاج لتبصير العفا من
عز الكفا واعترض بان معاد ان الملكتين بيكانه من العفا من تبصيرا لانه جعل لا جهال مما يكتفى به
وليس كذلك اذ غاية ما يفكر له في السؤال من ريد وما ديد ومن نبيذ وعز سؤال عن العفا من اجمالا
تبصيرا لانه في قول ما فزركه وما ارادته في قوله والخوف عصف لان على ملزوم لا تترى ان لا تضل اذا
رفق فراق السلطان حصل له مينة وخوف واذا رفق فراقه عبرت حصل له خوف لا هيئة والحاصل انه
يلتزم من البينة الخوف العكس والهيئة حاله تحصل في القلب عن روتيه العظم والخوف عبارة عن
الفرغ قوله وفور اذ انما اذ الملكان قوله وفزركه لهما اذ للملكين قوله واعترضا بغيره والنزاه العجيب
والراء المسئلة من الفزارة وهي الكثرة قوله فزركه نعمة اذ نعم الله قوله بركتها اذ كلمة الشفاعة قوله
يجاه اذ حاله كونها توصيل في قبول دعائها يجاه سيرا فمما في من رتبه عن قوله بعلى العاقلة في نية
التعير بعلى لان لا كثر من ذكرها واجب مع انه مضروب والجواب ان على هذا ليعنى الموجود بل
للتخصيص بالفصل من الكفا والتخصيص والحت على كثره التكرار والمراد بالعفا من المومر وصما عما فلا يتبا
عد بعقله واط الكفا من لما لا ينتفع بعقله كان كما البطار قوله حتى تترج اذ ان تترج بان امتزجت
بلمح ودمه كانت جبلية لانه ينتفع بالصلح لانه انما يخلطها ما كان غير حيلق ان لا تترج من اوطا لاجماع
بان يترج جسم يجسم ويقتلج بروج بما معنى لامتراج بعنا اوجب بان المراد بما كترج بعنا فتره التمسك

باذا اكثر من ذكر ما واد ان على ذلك مرة صارت تجر على لسانه ويغويها لئلا تكتمها من جوارحه بموافقتنا
 من بيان كما اقتضت اجراء بالعود للاضطر **قوله** فانه يرى اذ ما ذ انضجته بلحمه ودمه فانه يرى اذ اجمالا
 فبان في قوله ما لا يدخل تحت محض اراد بالاسرار صغاء القلب والتجليات التي تدعيه و اراد بالعباد
 الامور الصغار كما تخوارق للعادة **قوله** وبالله فعل التوسيع وهو من الغزارة على الهامة فهو اخص من عادة
 الضيق فلو الغزارة على العمل سواء كان الهامة او كما بينت مما عرفت وخصوصا من كل واد عانة اعم وقيل التوسيع
 خلق الهامة وهو الفرب لان التوسيع ما خوذ من الوفاق وهو يوجب الهامة **قوله** لا يغيره عملة سؤال
 التوسيع من الله دون غيره **قوله** وامتثالنا من حيثنا لان نجمة كما نقل عن المراد بالحق ان المراد بالحق
 من يديه يتصل من بيان بهر ووجبه وضمير جعلنا للفتك العظم زعمه المتكلم ومعه غير لي كما
 يتكرر مع امتثالنا على ان لا اله الا الله **قوله** فانه يفتن بكلمة الشهادة اذ كما جعل ان نزل الجنة
 بزونا سابقه لما ورد في الحديث المنقذ **قوله** عالمين بما اذ بعنا لها مستحضر لما انكسرت عليه من
 العفان **قوله** عدد ما ذكره اذ الله وكذا قوله ونعمل من ذكره ويجمع كل من الضمير من النبي على الله
 عليه وطمح ان التواضع من الله اكثر الغايب عن الغايبين عن النبي اكثر من التواضع له ووجها كاختصاصا من
 بيان والحق ان الواقع في كلام المراد ذكره بضمير الغيبة في المجلس ويضع في بعض الصلوات بخمسة الغيبة
 في ذكره الاول و بضمير الخطاب في ذكره الثاني وفي بعضها بضمير الخطاب في الاول والغيبة في الثاني
 وعلى ابلغ ما عرفت ان التواضع من الله اكثر الغايب عن ذكره والغايبون عن ذكر النبي اكثر من التواضع له
 وفي بعض الصلوات بضمير الخطاب في المومنين والحق ان الصلوة في الغيبة مسموا الخطاب بضمير الغيبة في
 الاول والخطبة في الثالثة وما عكس الواقع في الصلوة الاولى وهي الغيبة **قوله** ورضي الله في الصلوة بقولون
 صفة الله يعلمها لانه هو يجب ان يستغفر له صفة يقال لها التوسيع ولا يجوز في مقابلها بامعناها الله واما
 الصلوة في قوله بالانعام او ارادة الانعام فهو صفة ذات او صفة فعل انه صفة فعل وانما هو انما هو
 وعلى انه صفة ذات ذات فالانعام به باعتبار متعلقه وهو الانعام **قوله** باحسان المراد به الايمان اذ التواضع
 لغم في الايمان في كل الصلوات وليس المراد بالاحسان الهامة والادعاء فاحسن على الصلوة من دون
 الصلوة **قوله** الذي يوحى اليه انما هو في بعض الصلوات التي يوحى اليه الذي يوحى اليه الذي يوحى اليه من الله
 الاول لان المومنين يوتون برحمة الله تعالى فليست تذهب عليهم قبل النجدة لاولي فيقولون بما والزموت بالنجدة لاولي

البحار

الكبار اذ اعلمت من اجابته الذي يوحى اليه الذي يوحى اليه الذي يوحى اليه الذي يوحى اليه الذي يوحى اليه
 لكن العوامين فتح كتابه بما لا فقه من ذوات البال والامر ذوات البال ينبغي ابتواوه بالجملة واقتسامه
 بما **قوله** بالاحكام اذ النسخ يسيء له كغير **قوله** اذ اذ الواسع **قوله** وان قيل ذلك لدان لم يات بما اكل
 او اتم ما في نيواه الواسع عليه وهو ما تحت المشيئة ان شاء المولى مع اعنه وان شاء عاقبه **قوله**
 واما النسخ فما هو ما ذكره الشرايين في قوله فيه كثرة فقيل ان النسخ بالاشهاد يترشح في حقه ما يرجع
 ما هينه وقيل انه ينسخه من حقيقته لا يمان بما لا يمان بمصوع التصديق والقبول والنسخ بالاشهاد يترشح
 وقيل ليس ينسخه في حقه وانما هو من معصومه وهو شره كما جاء في الاحكام الربوبية وهو المنعول عليه
 لم يرد عليه ولم ينسخه بالاشهاد غير سواء كان ما دار على النسخ او كان عاجز اعنه فهو مومنون عن الله
 يدور الجنة وان كانت النسخ عليه لا يمان الربوبية غير مساو حكاية عليه ووجوه في مقابل المسلمين واترته
 ورتبه المسلمون بقول الشرايين هو المشهور غير مسلح بها **قوله** وكان مومنا اذ عن الله
قوله وقيل لا يمان به ومما مطلقا سواء كان ما دار على النسخ او كان عاجز او هو الفول من وليس
 منبيا على الفول بان النسخ ينسخ من الايمان ان من قال بترك الفرية واما العاجز عن النسخ فترشح
 يتبعه في حقه ايمانه عن الله التصديق والقبول **قوله** ها هي شرها في حقه لا يمان او حقه منه او ليست
 بشره فيه ولا جز منه من العبد ونشر من قبل الاول والثالث والثالث والثالث الا من علق ان
 قال انه شره حقه او حقه منه يعين بالقرارة على النسخ واما العاجز عنه فيكتب في النسخ والقبول اتفاقا
قوله علما اذ علامة السخ الخاطئة به **قوله** كيد وفرور اذ استيعب وانجب من انكر فصلها والحال انه فل
 ورد في فصلها **قوله** الحج لله اذا كان هذا دعاء كما في التنازل والمنتش تعرض لهيك الاحسان والهلك دعاء
 بالمراد بالحج التنازل على الله باني صفة من صفة الحج وليس المراد به العاقبة **قوله** وادعوه بجمع جعل
 الاكاء لا الله دعاء الربوبية على الله بحجر لا بوقية بيده والتنازل فيه تعرض لهيك الاحسان وهو
 دعاء الاكفاء بالحج اشهر واكثر من كون الحج افضل الدعاء والوعاء ذكر ان يكون الحج افضل الذكر
 فقولنا افضل الذكر الاكفاء انما الله ينسخ قولنا من افضل الخلو وينسخ قولنا من افضل الخلو قولنا من افضل
 المكائبة والحال ان الذكر انواع دعاء وغيره والحج افضل انواع من انواعه كما يبين ان يكون افضل منه
قوله وعامر بن غير مثل او غير الجملة حالته اذ والحال ان المصنوع غير وهو المكائبة وهو الجملة اللازمة

ويجوز ان يصاغ من غير مع على اسم ان وغير لما استشاء على من و مخافه ان غير ذلك وكما عرفت في قول من ان الله ليس بوجه
الذي ورد في قوله من اجل مع من لا بد من كل واحد من قول سيدنا ابي بكر في قوله من البحر يفتح المبح وتشيرون النزال اذ هو يدل على
بغير المسافة التي بين اهل البحر قوله ثم خرج ما ثناء العبودية والامانة التي تميز بين المعبود وقوله بخافه
بكسر الباء ما يرب بها على والمراد بها بحافة الرقة الحفيرة قوله فيها شهاده ان لا اله الا الله ان الله ان الله ان الله
بغير الاسماء في قوله من اجل مع من لا بد من كل واحد من قول سيدنا ابي بكر في قوله من البحر يفتح المبح وتشيرون النزال اذ هو يدل على
ان من و توزن ونفعا في بعض ايضا كما توزن كما في قوله من اجل مع من لا بد من كل واحد من قول سيدنا ابي بكر في قوله من البحر يفتح المبح وتشيرون النزال اذ هو يدل على
على قوله التبعيه نصف الايمان ان كان لايمان من بعد لحيات سليمة وصحبات ثبوتية والتبعيه مع
لا من بعد قوله من اجل مع من لا بد من كل واحد من قول سيدنا ابي بكر في قوله من البحر يفتح المبح وتشيرون النزال اذ هو يدل على
ان الله يتناول ذلك العرف في قوله من اجل مع من لا بد من كل واحد من قول سيدنا ابي بكر في قوله من البحر يفتح المبح وتشيرون النزال اذ هو يدل على
لان الله تعالى ليس في قول قوله لا يفتقر له اذ لقوله ذلك قوله حتى يعرض بالاء اذ يجر ذلك القول قوله
ما احتسبت الكسائر اذ يتصل ذلك مرة اجتناب الكسائر ومجاده ان لا اله الا الله انما تكبر الحفائر وما
تكبر الكسائر وذكر بعض انما تكبرها من سيات الحس التصريح بان لا اله الا الله تكبر الكسائر وج
فيقال ان كان الذي ذكره الشر هنا حل يتاخيها كان اذ اعلم ما ذكره بعض تكبر الكسائر ولذا قال
انظر ما ذكره بعض من انما تكبر الكسائر مع قول الكسائر لا تكبرها الا التوبة او معواله لان في قول
قوله من الكسائر بعضه لا انه متبع عليه تمام قوله اما ج به العزم وتشير اليم اذ اشهدت بها كما
هو في بعض الروايات قوله عصموا الله عنكم قوله لا يجرها اذ اذ جعلوا ما يستحق الاموال كما تكاف
مفوع او شغل او ما يستحقه او ما كان لفترا والغصم المكاني عمل اذ يكون امواله معصومة في الاول بل
يؤخر منه قيمة ما اتبعوه او شغل ولا تكون دواوم معصومة في الثاني بل يعتصم الجماعة قوله اذ
ات اذ ملط وانظرها هو جبريل او غير قوله ان من مات يشهد في اذ ان من مات موثقا يتبع بالشفاد
ليس قوله قاله وان زني وان سرق اذ قبله الجنة بغير خوف جواب الشرح انه لا يتم ان له الجنة بغير
سابقة عزاب ويقتل ان المراد به الجنة اما ابتداء او بعد بعد الوعيد فيه قوله من دخل قبره لا اله الا
الله اذ من مات وكان اذ اخر كلامه من الدنيا في قول لا اله الا الله خلقه الله من النار وكما هو اذ لا يعزب
اكثر وقيل المراد من مات مصر اعليها وان تكبر اخر قوله وقيل المراد بكونه دخل القبر كما انما تكتب

ذلك الغامض

وتجمل

وتجمل في قوله اسعر الناس اذ اول الناس يشعرون قوله ومعتيان بكسر العين وسكون التاء اثنتان
بوق قوله غير ان رسول الله اذ من علم بالغاوة قوله فقال ان يوافق بالبناء للفاعل الذي هو
يوع القيامه متلبسا بقوله لا اله الا الله والبناء للمكاتبه قوله لا اله الا الله على النار من افعالهم في ان
لا اله الا الله تكبر الكسائر ولا مانع من ان الله يعجزوا عنه من كتمانهم عنه خصما قوله من اجل مع
الموت لا اله الا الله اذ يكبرها في العبارة خوف ولا يراد ان في قول الجنة مترتب على النكاح ما بعد التلخيص
لا على مجرد التلخيص كما هو ظاهر الحرفيت وما هله انه اذا حضر الوفاة استبان ما قبله ثم خص لا اله الا الله
منه وما ذلك المختصر فانه يجر من الجنة وصحة التلخيص ان يقول الجالس عنده في النزح لا اله الا الله
وا يقول له من لا اله الا الله بالتلخيص يكون عن الا احتضار لا بعد الموت اذ ليس مشروعا عن المالكية
وبعضه بعد الموت عن الشافعية قوله اذ هو موافق اذ من صالح الا ليس للموت اذ لقوام مات
من لم لو لقوام مات من لم يصره فانه على ما نقله من الخلاف بين المالكية والشافعية قوله فانه ليس
بالنزال المهبطه اذ تشعرون بالذل المعجزة تقع قوله في مسنن الزوار في بعض النسخ وفي مسنن ابن سيار
بكسر السين وسكون النون وفتح الهمزة في الزوار وهذه النسخة هي الصحيحة لان الزوار كما منسل
له في قوله ليس عن النجور قوله يوم ما في نسخة يوم ما وهو ضرف لقال وقوله بعبته جواب من المعنى
من قال في اي يوم اذ في اي زمان من دم لا اله الا الله سواء كان اصابه في ذلك من الزنوب كثيرا
او قليلا اذ قال بعضه ولا تكبر الكسائر مع قول لقال انه لا داعي لتفسيره عن جملة وجعته وذلك
بعضه ان الضرف معقول بعبته والمعنى من قال لا اله الا الله في يوم من دم والمراد بيوم النفع وقت
الخلوص من المهالك ودخول الجنة اما ابتداء او بعد الخروج من النار ولا يقتصر ان العليلين تناز عما الضرف
اذ من قال في اي زمان من دم لا اله الا الله بعبته في يوم من دم وهو وقت الخلوص من المهالك ودخول
الجنة قوله اصابه من الزنوب في ذلك ما اصابه منها سواء كان اصابه في ذلك من الزنوب قليلا
او كثيرا قوله بغيره لا يرضع الغاف وكسرهما لغتان والصح انشهر ومعناه ما يقرب ملكها وقوله مادفا
اذ فرغنا بعناها قوله وحشة في ضورم الوهشة النجفة الوهشة المشاغبة لوهشة الكبار وهي
شجرة الخوف والمشفة وهذا لا ينافي ان الكوم العاهي بعن في قوله كما في قوله كما في قوله انما لله
من جملة الحرفية السابون وهو من كل النبي صلى الله عليه وسلم وكان للتحقيق اذ لا تقتصر اليم تحيقا وهو دليل

21

نه

لكونه اوحشته عليه اذ اذ انما عاقبة امره ذلك فلا وحشته عليه والمراد بالحجة النجفة الثانية **قوله** باقيا
 لا توضع في ميزان فيه انه من فعله في حريث البهافة انما توضع فيها واجاب بعضهم بما تفرغ في رجل
 معبر وما هنا في غير او ان ما هنا محمول على الوالدية كالتفرغ من اليمان وما من في المنزوية
 او حيا انما بيان ما تفرغ من وضعها في كفاية عن كثرة الثواب جزا او انما لا توضع في ميزان
 وتكون فيه من موحة كما ينبغي ما تفرغ من انما توضع في كفة الميزان فترجع واذا جاست الاحمال
 في الاخرة هل تفرغ على تحسبها او لا تفرغ بعض انما تفرغ في اجنته من ان لم ليس والبا اذ ان اوها
 هو ملو **قوله** صاها اذ ماله كونه محرفا عنها هو من انما تفرغ اليه **قوله** ان يقال يفتح وينسها اذ بالوت
قوله وهي دعوة الحق لا دعوة المولى للحرمان المولى دعا اليها عبادة وتطلبها من **قوله** والعروة
 الوثقى اذ التي يتوكل عليها المتكلم من النار لان الشخص اذا تمسك بها خلاص من النار والعروة في الاصل
 الخشبية التي توضع بين عفر الخيل تشبه اذن الكوز تشبه الكلمة المشرفة بها يجمع الاستحسانة
 على المقصود في كل **قوله** وهي من الجنة اذ بالشخص من الجنة مما بلجنة كالمشرك والماء لا
 المذ كما في **قوله** الذين امنوا اذ في الدنيا يقولون لا اله الا الله **قوله** الحسن اذ الجنة وقوله وزيادة
 اذ ولم يزد على العسرى وهو روية المولى **قوله** انت على هييفة هذا يقتضى اتحادها وهو
 اهل الاذوال وفيه ان السبلات تكتب في هييفة على حرمها والحنات تكتب في هييفة على حرمها **قوله**
 وكتابت على العفور اما متنازع او عطف على قوله في الامياء وليس معكوهما على المنقول عسى
 لامياء ان عبر العفور متنازع عما يجب لامياء فاله ليس **قوله** امتز ذلك العمود اذ هو ما هو ليس
قوله لسلكت جمع في اذ الماء لا الماء صور كلاهما الوينها بجملة لم من جمع **قوله** اما بوزن ذلك اليوم
 اذ وشق اليوم القيلة فاذا قال لا اله الا الله فلات مرات في ليلة كانت له كجارية الخلق ابها بوزن
 القيلة **قوله** تعمل بضع الساء **قوله** وموت ايضا يعني ابا العجل اليوم **قوله** بيت العرش ثلاث في اما احتراز
 لغزل اليوم الماء لا الله طبعه ومرور في ذلك واما احتراز في موت الغريب في جزء عليه واحتراز في الكلمة
 الكلام اذ اذها لم يجره وسرور لان المراد بكلمة الكلام الكلمة المشرفة واصيقت الكلام لانه يفرق
 بها اسما كزافيل وفيه المراد بكلمة الكلام كلمة كبر اذ الكلمة المشرفة له كقوله العزيز ابي
 الله او اليمع الماء او ابي الله او محي ليس رسول وعلى من استراز العرش لكلمة الكلام للفضب **قوله**

ومما بالتحقيق اذ ومما ما اقلها بعض بعض المولى والمراد انه انما هو في موافق بان من الماء من
 لا ومن الله **قوله** اربعة آلاف ذنب من الكيام تر من ما اجنته الكيام وان في من اجاب بان ذلك شره في فتح
 السماء حتى تفرغ الى العرش وما هنا ليس فيه تفرغ للفتح الزنور ملو **قوله** اسم الله لا كبر اذ لا على
 من غير من الاصماء كانه دال على انما به يجمع صفات الكمال وتفرغه عن صفات الغياب **قوله** ولما
 اذ ولاجل هذه الاحاديث الواردة فيها خصوصها للغير **قوله** كان من هذا الزنور لا اله الا الله **قوله** وانما
 السبب اذ المشتغلون بالتجارة **قوله** والمشتغلون بالخدمة اذ كالعلة وقوله والصراع اذ كالجيا ليس
 والجيا ليس وقوله وانما السبب ميتل وقرله اثني عشر فيكون اثني عشر والجملة غير **قوله** كانت له من النار
 اذ في غير عسل الناس لان على ذلك ينبغي للشخص ان يذكر ذلك العزود ويحصله من اذ العبد او لو الرية او كما عليه
 فقول وروى انه مر فالتبا اذ لنفسه او لغيره **قوله** عن الشيخ اذ في الغرهي اذ المالك **قوله** اذ قال اذ القوي
 بالواقعة التي توضع بين عفر الخيل تشبه اذن الكوز تشبه الكلمة المشرفة بها يجمع الاستحسانة
 سبب العا **قوله** يكاشف بالبناء للمعقول امين الاله الحجاب ويطلع الله على الامور الغيبة كالعرش والقرن
 والجنة ولما قال بعض اهل الله الخلع الله ما في الجنة باعرو ما فيه فصر انفسوا واللعنة الله على ما في النار
 باعرو ما فيه ما نوتنا ما نوتنا اذ كانا **قوله** وكان في قلبه اذ كنت لا اله الا الله في دعواه المكاشفة وهما من
 كلام الغرهي **قوله** منكرة اذ من عجة **قوله** اجمع في نفسه اذ انضج في نفسه وانكسر **قوله** من النار اذ من
 روح اذ في النار كان الجسم لا يفرق النار له في يوم القيمة بالروح تجعل بعز الموت عن الجسم وينبغي الجسم في
 النفس وهي تارة تنزع الجنة او النار او لغير ذلك **قوله** السبعين العباد التي اذ فرها لنفسه اذ لم يحصل
 له شرفا يجوز له ان يضيء ببيتيه ويحلمها الغير **قوله** ايمان بصحة الاثر من ايقظ اذ لم يكن مصرفا
 في ذلك الجسم من قبل ينساج **قوله** ما بفا الاثر هو والفرس في روك لنا هاد فون في رايين اذ كان مصرفا في
 من قبل والجواب ان المراد بالاميان لما كحسان وكانه قال مصطفي ما بينتان لما كحسان بصحة الاثر واما
 هو كان مصرفا من قبل ثم حصل له كحسان في ذلك الحديث على من ولا كبر ليحصر قلبه **قوله** وسلكته من الشيا
 اذ لا عتر اذ **قوله** وعلته بصرفه نوع ما قبله ما برة ثانية والعبادة الاولى لا بيان بصحة الحديث واعلم ان
 لا يفر من النار بالسبعين العباد يطر ولو افر الزاكر اجرة على ذكر **قوله** على مع معناها او ان قبل الذكر ما اذا
 ذكر ولم يعرف معناها ما ثواب له اطار المراد هم معناها تبصيرا بان يعلم ما يفر من الصفات ثم كل من مس

٧

معناها **قوله** ثم استغفره اذ معناها عند ذكرها في اشرك كمال لان اقامة متوفقة عليه كالتالي قبله **قوله**
ولو يجرى بول الجمال بان لا يملكه عن التذكر لا معبود بول لا بد ولا ممتنع عن كل ما سواه ومقتضى اليه
كل ما عداه لا الله الذي هو المعنى لا التزاي ولا يكاد في انراج العفاير في ذلك **قوله** من سجع يعنى المبع الى
جاد به واتشار به الى ان شرعها على هذا الوجه مبكر للمص وجاهد به على خلق الله **قوله** يجعله هذه العفيرة
يعنى المتى **قوله** جعله في رياض الجنة اذ في رياض الجنة في اي مكان تثبت وعلى اي حالة تثبت ويحمل
ان مراد بالرياض العفاير الشبيهة بالرياض وان فيه من اذ ليس بالرياض وهو العفاير وعلى هذا
لا يفتقر الى ما اذ بالسروح اللعبي المتروك عليها وجب المعنى اذ كماله لا الله التي هي سبب الجنة او شبيهة
بها في اي وقت وفي اي مكان تثبت **قوله** على كل حال متعلق بقوله يحصل له الثواب وقوله يفصل متعلق بذكر
والمعنى ان ذكر هذه الكلمة يفصل الغربة يحصل له الثواب على كل حال اذ سواه ذكر على الصفة لا تامة للثواب
على صفة غير ما اعتد بقوله يفصل الغربة على ما اذا ذكرها على وجه الرياء والسمعة فانه لا ثواب له
وعلى ان التذكر فائدة احوال تارة يترك بفصل الرياء والسمعة وهذا لا ثواب له وتارة يترك بفصل الغربة
وهذا اما ان يترك على الوجه لا اكل او على الوجه ان ليس بالكل وعلى كل منهما يحصل له الثواب **قوله** ما كسر
لا كمال في ذكره من استراجه ولا كمال في تراوان يعنى التذكر في **قوله** الواهب الا الهية باعتراف الامم
لا كمال في التردد الواهب الربانية على الغلب بيمين **قوله** والعتومات الربانية اذ تورد العتومات الربانية
على الغلب بيمين وهذا ايضا اذ ما ضل به الواهب الربانية والعتومات الربانية ولا مكارم الفجيرة
كلها يعنى واحدها نور العارم التي تحصل في قلب التواكب **قوله** ان يعنى ما عدا الله اذ هو عواكف الكمال
الله وتعظيمها واحسانها لا اذ بها بالوقوف وليس ثوبها في الجلس في مكان كمال كما بينه
الشر **قوله** وان يجس اذ به مع شرف مولانا اذ لما قبله ان الراد ما شره الله عواكف الكمال لا الله
قوله يتوفاه اذ كمال التذكر **قوله** من بعض ذلك اذ من بعض ما ليس له لوع العجز وبعض ما يعجز العجز
قوله والسرور اذ اذ البيل **قوله** يستغفر القبله اذ ان استغفر القبله ليس للعبادة **قوله** ولو ما تارة اذ ما قبل
من السانية يحصل الكلوب وهذا مع اتساع الوقت فان كان كعبا اذ في استغفار ولو يسمع مرات **قوله**
من اذ ان المعاص من العاص الشبيهة بالادان اذ لا وساخ او ان العافية اذ ان المعاص من الاضافة البيانية **قوله**
من انوار فبينة اورد اذ من الاضوار العاصلة من فبينة اورد وفي الحكمة على النبي والامه لا الله كما يات له **قوله** انش

في العفاير ذكر

سبب التيسير

ذلك

ادعيت ذلك

ذلك لا مستغفار **قوله** ولو خمسائة مرة اذ ما قبل الورد من الصلاة على النبي خمس مائة مرة وفيه اذلة فاما فانية من **قوله**
وليفصل من ان التذكر كمال من لا مستغفار والصلاة على النبي والتفصيل **قوله** امتثال امر الله اذ ولا يفصل انه يكون وليا
لان الله لا يرفع ذلك بل قال بعض من نصر التذكر ان يكون وليا كانت عمدة لا وثان احسن منه من هذه اليقينة ان عمدة
لا وثان يفصل ويصاحبه التفرغ الى الله وهكليا ضاه وهذا الشخص اما يفصل بعبادته منعقة بعسرة امتثال امره
ورضا **قوله** ان يترك على قلبه اذ ان يجرى على قلبه **قوله** يجرى واحدا من هذا اذ كمال التثنية لا مستغفار والصلاة
على النبي والتفصيل **قوله** هيئة له من اذ الهيئة المقارنة للامم فالامم يعطون اليه محض ويصح فذاته بالامر اذ على
اذ هيئة له كمال وهو المثل للجل وعز **قوله** المعرفه اذ بصيب من قول معروفه منه كمال اذ كمال المتفرقة **قوله**
وكيفية ذكر ذلك اذ وكيفية تذكره في قلبه امر مولانا في قوله **قوله** اذ كمال **قوله** باذات الغراء اذ كمالا وبعضا
وعوفا يملوا وما تغرموا لا يعسج من غير تجلوه في الشورى فبعوفا الغراء ان **قوله** انشع الغلب على ذلك اذ
من ذلك او عذرة **قوله** وكله يعظه اذ استشعر قلبه حالة كون ذلك القلب متلبسا بالفضل اذ لا
القلب واجب على الله بالكلية فبما منه لترتب اجزاء جعل القلب يعضه من حيث الجزاء المترتب عليه بالجزء
يفضل الله لان الله واجب عليه **قوله** فزان عطف على استشعر **قوله** وانشع عطف على **قوله** وانشع
جميعها مبعول معه اذ مع انشعار جميعها اليه **قوله** بعض ذلك اذ بعض استشعره كتحكم المولى وانشع
اليه **قوله** يجرى عن **قوله** من شدة الهيبة والوجل اذ من شدة هيبة من الله وشجلا اذ لعل به منه **قوله**
وهوائف الخواهر لا ضافة بيانية اذ من الصفات التي تمتد في العسر وتخصر في **قوله** ويجتر منها اذ من
عبارة لا مستغفار **قوله** ثم يتعاضد اذ على لا مستغفار **قوله** حتى تنم وردك من لا مستغفار اذ سواه كمال مائة
مرة كمال او اكثر **قوله** اذ رانه اذ وساخه الجاهلة من تعاليم الحرامات والشبهات المانعة له من التماسه
ولا مستغفار ينزل كمالا وساخ **قوله** دفاه الزيب ورائه عصف الران على الران عصف من اذ والراد بما
لا داران اذ لا وساخ التي تحترق من ان تكاب المعاص **قوله** يقول في هيئة ذلك من تهيئة بقوله هو الله تكاثر
او سبعا اذ يقول في كيفية ذلك الحى لله **قوله** ثم يشرع انش ذلك اذ انش الحى وقوله في التعوذ ايضا اذ ان
يقول اعوذ بالله من الشيطان الرجيم **قوله** وتتلوا امره على قلبه اذ ويجرى على قلبه ان الله وما يكتسب لاية
بهر ان يتعوذ بلسانه **قوله** بعض ذلك اذ بعض فكاوته لا يترك قلبه يتعجز بكففة النبي صلى الله عليه وسلم عن
الله لكونه نطقا وما يكتسب يطلون عليه **قوله** لا يمكن ان تلحق بالبناء للمفعول اذ لا يمكن ان يترك كل **قوله**

203

قوله طلاله من قوله لا اله الا الله المتعززة
التي تشتم من انشع الخواهر
قوله

يصل نفسه على سبيل ما يحمد وحكمة الله تشر به وتكرمه واما حكمة الناس والحيوان والجمادات فبغير علمه او بغير
ويكرمه **قوله** على ما علم من الكثرة والحق انما ذكر الكثرة بطلان ما يتوهم انهم اذا كانوا اكثر من الاجناب من النبي صلى الله عليه
والملائكة لان شان الجماعة لا تستغنى **قوله** يوحى عن ذلك ان غير الاستحسان فله لتعجب شرفه وانما يحمد الله عليه و
يعرج ذلك الشخص اذا تعطل **قوله** لئلا يتكلموا وهو قوله يا ايها الذين آمنوا اكلوا مما رزقناكم وهو يتبع **قوله** من اجزاء
اذ حصل العرج بانه هناك المولى من التكلم في روضات النور والحيوية **قوله** وهو يتبع **قوله** من اجزاء
فعال انه يفتقر الى غيره على ما ذكره انه يقول بلسانه ذلك يعرج ان الله وما يكتسب لانيه على قلبه ويستخرج
منها عظم من نية النبي عن الله **قوله** ليطا اذ اجبت اجابته **قوله** اسعدنا اسعادا اسعدنا اسعادا ان
اسعادنا بانه لنا ليسوا اصل من هو مقصود **قوله** في جزاءه بغيره **قوله** يمنع من ابد ان يجانبه المنع والجناب
في الاصل فناء الراد ساقته ويظهر ايضا على الجانب فشبته المولى بان كل من كان له دار وتلك الدار لها بناء كل من
وصل الى ذلك البناء محيا ومجورا تشبهها من غير ان العسر والاثبات الجناب تخيلها والمنع بما لا يقع في المنع
انه تشر به المنع من كل سوء ويجوز ان يراد بالجناب الفناء والشان ان يشاهد من غير ان تشر به المنع وتشر به
دفعه عن انتمنا البطل **قوله** عود ما احاط به علمه في اعلم ان المصل اذا اذال المصل على سبيل ما يقع عند الحسا
او عود الرما او عود ما احاط به علمه يحصل له ثواب كثير اكثر من عود الرما والخطا ولا يفر ثوابه على عود الرما
بالعمل ان التحسين ان النبي صلى الله عليه وسلم يتبع بكماتنا عليه اكثر لا يتبع للمصل ان يعتزل ذلك وانما
يعصر نفع نفسه كما يزداد نفعه ينزل العسل بالامانة الشريفة الواردة عنه وتلك الشبان اذا علم انسانا كما
بطل يعاين ويعلفه الناس وان يزداد بعد بكم الاعمال **قوله** في تيمادي على ذلك ان على ما ذكر من الحكمة **قوله**
واعتياله تغلب التاء من الالف فيقال بالشيء وهو لا اعتناء به وفي بعض النسخ وابتهاله من الالف هو
التضيق **قوله** ليتبين ان لا يتبين وهو علة لقوله مستحسن الصورة **قوله** ولبه يعرج الكاهن تشبهه بالياء اذ قلبه
قوله فاذا مر وردة بالصلاة ان المصير بالصلاة **قوله** يرد ذلك ان بالورد **قوله** من النعمة المفضل وهي استعمال
فك الورد والخاص ان استعمال ذلك الورد نعمة عظيمة ينبغي له ان يقبلها ويحبها بالحق عليه بخلافه
من التوال **قوله** الاله هو مفعول المول **قوله** سبحانه بضم السين وقيل **قوله** ويستخرج في بيان لشراذ
قوله ولولوح اذ دخول **قوله** وتحصل له الحربة العظمى من ربه لئلا من الكائنات يعني ان الشخص اذا التفت
الى غير من العسل من الراد العبر الملتفت اليه بانه استخفى في قلبه يعني التعليل وانما فعل هو الغنى عن

كل

كلما سواه وان كل ما سواه مقتدر اليه كما يلتفت لا من غير تعليل كما يصير فاما من المخلوقات **قوله** باستناد
الى مولا علمها والاسباب استنادا لمولا من حقيقة علمه بعض التعليل من حقيقة حاله وهو الزك **قوله**
تمام او باهنا اذ القام والبا هو وهو لغو ونشر منقول تمام التفسير لقوله حاله وفوار بالاضافة تفسير لقوله
علمها وكأنه قال بسبب استناده لمولا في الباطن لا يتخطى بعض التعليل وفي تمام لذكر لمولا بالتعليل
قوله نعم المولى انه هو المخلص من ما طرح عزوم **قوله** ولما اذ ولا من ما تفرغ من الزاكر يتخلص منه العيسى
باستناد الى الله تعالى ويتخلص من الرق لئلا من الكائنات اذ يكون الزاكر يتفرغ له ذلك كانت كلمة الشهادة
على هذا النوال جامع من الخفية والتعلية **قوله** ويظهر بان يصرف في توجع لما قبله **قوله** استعجلته فربما
عبر **قوله** بقوله لا اله الا الله متعلق بقوله لا يتخلى وفي نسخة بقوله لا اله الا الله برون الله وهو المناسبة
لان المعنى المتفرغ اما اخذ من النعم **قوله** من المصالح في بيان لما وجد مع بعض تلك الامور وقوله المصالح والميزات
راجع للتعلم وما بعد الى النيران والمعاصي اذ رجع للنيران وما بعد **قوله** النيران اذ النيرانية كانت كراوية
مع قوله والجنة والنار **قوله** والنار هي اخص المصالح كما ان الاله اخص من المعاصي **قوله** تجب المبالغة في غسله
من النار له من القلب **قوله** ليتعيا القلب للتخلي هو ما جاء المهمل في نسخة ما يرجع الى الضمور **قوله** برك النعم
القوى العاق وهو الاله **قوله** وصل على الكونيس كلمة المعبر وهو الكناية عن امره عن كل شيء حتى عيسى
ورحمه وقيل ان المراد بها الزيبا والافرة والاول احمر ورك اذ قول بعض الاولياء ما في الجنة لا اله الا الله
حين نفع النعم عن نفسه وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** حلاء اذ حفا ذلك الزاكر مولا **قوله** من نية الورد
الاضافة بيانية وقوله لا واك كثير التناو اذ التجمع من حومه من مولا **قوله** العكاه اذ كثير العلم اذ كثير
التعلقات علمه ولا يعلمه واحل **قوله** اثر نبي الاله معمول لقوله وقال **قوله** لا اله الا الله مفعول القول **قوله**
بنور الحقيقة هي الاتبات لما في بعض الامور ونفع النعم عن كل شيء حتى عيسى وروى عنه ولما استنار قلبه
بالحقيقة الشريفة بالنور **قوله** برسوه الشريعة جمع رسم بعض العكامة والاضافة بيانية اذ وكل الارتفاع
بالحقيقة موفوفا على الفياح برسوه وعلمات على الشريعة لان الفياح بالشرعية علامة على رضى المولى
وعلى دخول الجنة اذ انه شبه الشريعة بحل نعيمه له علامات تشبهها من غير ان النعم على هو الارتفاع
بالطمانية والاثبات الرسمى تخيل ذلك اذ الفياح برسوه الشريعة **قوله** ان يشبعها اذ يصيرها شبعها اذ
زوجا **قوله** نور توجع من الكافة المشبه به المشبه **قوله** منبع من الشريعة اذ الشريعة الشريعة بالحرز

٢٩

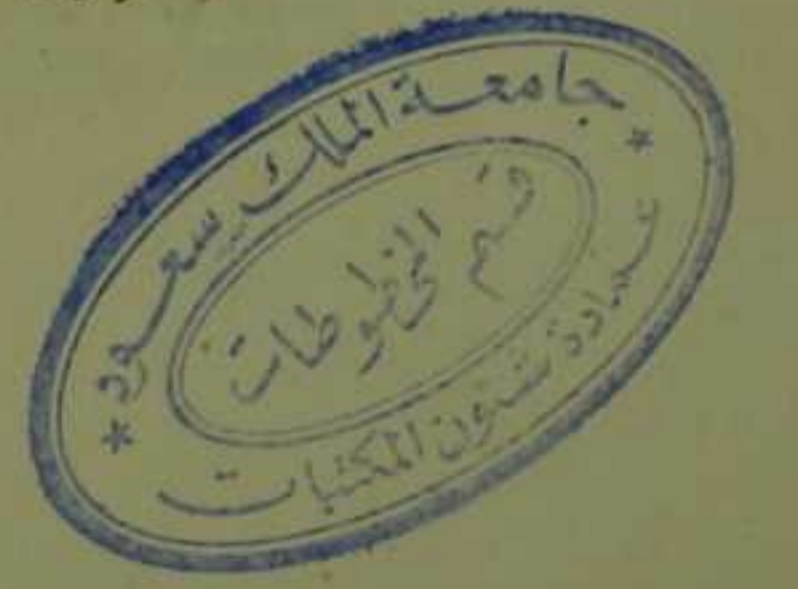
التيع اولاً فانه بيانية اذ منيع من هي الشريعة **قوله** ولما اهل الاحتياج الزائر لتجميع كلفه التوسيم ما اثبات
الرسالة السيرة **قوله** محرم رسول الله مقول القول **قوله** بان يحل عليه اثره ان الزكرك بان يقول لا اله الا الله
الهم على بسببنا **قوله** او غير ما الرحالة اذ بان يقول لا اله الا الله محرم رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله**
اذ هو باب الله لا على فيه اشارة الى ان الله ابواباً لا انبياء ولا اولياء والنبي صلى الله عليه وسلم اعلم الابواب
قوله وكان من مباله محرم **قوله** في سبب الفصيحة اذ في الفصيحة التسيطة بالسبب واظافة سبب الفصيحة
اضافة بيانية **قوله** او هي الكبر بعينه او للشتم او للاضراء وعليه وقوله من صبح الله قلبه اذ جعل على قلبه
اسود اذ **قوله** وتسوس اذ وسوسة شيطان **قوله** قال بعض الابوية اذ في الرد عليه وكما هو هذا البعض
يراد على ان هذو الكلمة مكرمة **قوله** وفرد بعض الضالين قال المغربي ان نسخة القول وفرد سبباً بالبا
الموجزة وهو صواب الملمج **قوله** الامور لها اذ يصاحب **قوله** من رغبته الرتبة في اهل العروة التي يستنون
بما هو الغار الضان واظافة للضمير العاين على الشريعة البيان والمراد بالانكسار الخلو وكذا في قوله الخلو
من رتبة هي الشريعة او اضافة المشبه به المشبه اذ والخلو من الشريعة الشبيبة بالرتبة **قوله** لا تشع
اذا لزال **قوله** الرمن اذ محل الرمن والشخص اذ اصحاب محل الرمن وفرد بان مفصولة فكذلك هذا الضال لو علم
ما تحت قولنا محرم رسول الله من المصار والجمع لنعلم بالصواب **قوله** لا على صفة كاشفة للبرد وسرانه اعلم
الجنان **قوله** على الوجه المثل اذ من الكهانة واستقبال الغلبة واستنظار القلب ومراعات معنى الزكرك **قوله** السى
عنا من الاضلال اذ الى الاضلال الرينية الحسن **قوله** اما الاول اذ هو ما يرجع لخلق الرينية اذ التي لها
تعلق بالرمن **قوله** من المبلل اذ بان اراد به الامور التي يقتضها في الريناس من كل وشارب وما يفسر فاذا كان
عنه مال كما يلتفت اليه ولا يجر من ينفعه واذا ضاع كما يستحق عليه **قوله** ويراعى القلب من التفة اذ من
التقوى جزايل وهو اقبس لما قبله **قوله** وان كانت اليراع فيه اشارة الى ان الزهر لا ياب في كثرة المال لا في
المزار على خلق الباهر من المسبل الله سواء كان عنده او لا **قوله** يعلى سببنا اذ فيما كنا انما عنده على سبيل العاربية
قوله المحضة اذ الخالصة على شايبة الملائكة **قوله** تصرف الوكالة الخاصة اذ ليست على الدوام بل في زمان
معين **قوله** ينتظر تعبير ما قبله ويجوز ان المراد بالخاصة ان ينجو منه على قدر ما امر الشارع ولا ينجو منه
في كل ما راد **قوله** مع كل نفس ينتظر العزل عن التصرف بالموت **قوله** وذلك اذ انتظار العزل من
التصرف به بالموت مع كل نفس عن النفس المتعلق بها بالبر من زواله اذ بالاموال والمساكن والملابس **قوله** ومن

التوكيل

التوكيل اذ انصافه به **قوله** وهو ثقة القلب اذ توقعه واعتماده على التوكيل المحرم وهو الولي سبحانه وتعالى **قوله** بحيث يسكن
اذ القلب عن ان يفسد ان عن تعذر الاسباب اذ ان تعذر عليه اسباب الرزق او اسباب النجاة مثلاً كان القلب ساكناً لا يحصل
له نفلت ولا انقصاب ولا تستحق بالاعتماد على المولى النابع الظاهر **قوله** تلبس نظامه بالاسباب وكان يكون فاجراً
او نجاراً او حراً او فوله وايقول ان المراد على التفتت الى الله وقصع النظر عن غيره بما لموت **قوله** اذ اكل اذ
القلب بارغاً منها اذ خاليها من التفتت اليه **قوله** الحيوية هو المولى وقوله بتعظيم الله اذ المحرم بتعظيم
الله **قوله** برواؤ فكره الباء للمسيبة وهو متعلق بتعظيم **قوله** عن الشكوى به اذ عن الشكوى منه تعلى **قوله** الى
العجزه يعنى ان جمع عاجز الى المخلوقات وقوله والفقراء عصف على ما قبله عصف تعبير وقوله غير اذ
المغايير من لركى الشاكي **قوله** بما كتبه اذ المحرم بما كتبه **قوله** من نفس الاسباب اذ من الاسباب المعقنة
اولاً فانه بيانية **قوله** كما يعثر من مبال قلبه من نفس الاسباب **قوله** على ان مكاف اذ احكام الله **قوله** بلوه
اذا بالنسبة للماض وقوله بله اذ بالنسبة للمستقبل اذ بان يقول له وعلمت كذا المحصل كذا او يقول لعلى
اذ صلب السلطان ويصغى شيئاً **قوله** من حررت منه اذ من حررت احكام منه **قوله** فبعض من القلب من الرنما اذ تلب
القلب تفصده بالزنا على وجه الحرص على تحصيلها ولا اكثار منها ولا يخفى ما في **قوله** فبعض من القلب من الرنما
بالكنائية والتخيل **قوله** عن ريشه منها اذ وانما هي عن المولى **قوله** وسكون اللسان عصف على **قوله** فبعض من
القلب **قوله** مما يزمه الشرع احترام اذ اراد ان يتصرف بجميع ما يرضى وكان يتخذه بعرفه اذ بان هذا
مزموع شرعاً **قوله** العتوة بفتح العاء والتاء **قوله** التجا اذ التبا مع **قوله** ولو افسد ولو كان احسن البع
اذا انه لو لم تر انه كان احسن البع اذ كان يعجز ان يطلب الاحسان منه **قوله** هو النجى ام يرمع او معها فنتج
كما ان تكبو او موبى حل او نهزير **قوله** موى المصالمة اذ موى المرتبة المسمان بالمصالمة وتسمى انصافاً بقول
وهي اختصام الامور كلها لله وتبعو فيها اليه وافا كانت العتوة موى فخر المرتبة لان منة المرتبة تجامع
بضايها النعير من مفاضة عليه بخلاف العتوة فان النعير المحقق معها مع العتوة فلا يكاد ان له امسناً
علم غيره والخلو اذ اية اليه تعس بالموت وفي المصالمة لا يسئل المخلو احساناً مع ما علة ان له عليه احسان
ولا يواضل باذ ايتهم مع ما علة انه وفعت من الاسارة له ولا شدا ان الاول اعلم من الثانية واعلم ان التجوى
النجى هو المصالمة موى التوكيل اذ التوكيل المراد واختيار وهو يكلف مراده بالاعتماد على ربه والمعوض ليس له

مراد قوله ورد في لغة النعم منه في وصل النعم فاذا التليل الله بنعمته يرى ان فيهما نعمة فاذا اطلب ما له مثله في
ان منزله النعمة في ضمنها نعمة لان مصيبة المال اضعف من المصيبة في النعم والرب في قوله حرار ابا الجاه المصلحة
وتشعر المراد بهلها بوزن حرار اذ يتعاقب معنى الحرار في قوله الحرار في قوله التاوي في بحر الواو
وكسر الواو نسبة لتاودة فريته بالمعنى من اعمال جاس قوله ثقته بغير التيسر وهو مفجع الغمام مثالا
قوله وامسك تحتك اذ جلس على الكرو في قوله على سجادة يعرج العيس قوله جرد اذ جردية قوله اولاده
جماعة اذ جماعة اولاده قوله اضافة بيانية قوله استعمله اذ تعاقبه قوله امام ما كنه اذ بان يعقش قلبه
قوله او من ظمغ بان يجره اذ جمع او عضوا وعرف منه قوله او من يجر بان تحصل اذ اذيت من بعض الناس قوله
من كل قوله ومكرر بالبناء للمفعول قوله العرج المثال بالعين المصغلة قوله من انهام للاسرار والعجايب اراد
بالاسرار النوع الاول وهو في خلق الحسنة واراد بالعجايب النوع الثاني وهو الكرامات قوله حصنا اذ اصرا
مانعوا فوكلمه حصينا اذ كثر المنع قوله وجبا با مبيعا تعيس لما قبله قوله درجات لايمان اذ الالهيات الجامعة
بمعنى الايمان قوله والروح اذ واهل الروح بمعنى السراة قوله والريضان اراد به مكلو الرزق قوله لم نشاء
الكلام بمعنى على اذ ضم النعم معنى المعكس اذ الزبير في قوله في فروع قوله حجاب الكائنات من اضافة المشبه
به للمتشبه او من قبال الاضافة البيانية حتى فرقت الكائنات الجامعة لها من مشاهرة المولى ومشاهرة
اياته الكبرى قوله بنته لاراد اذ المقاصد قوله لئيل النص اذ حصول ما يتفلا المرء وعكس الجمادات
على المنا للتفسير قوله وينبوع العظام اذ جانبعها وظهورها قوله المشرف اذ المعجل قوله بالربوب الاعلى
شغل بلحوى والراد بالربوب على المولى جل جلاله وقيل لا انبياء والعالجون قوله الربوات اذ العكس
البيانية قوله زير العافيات جمع باقة وهو نسبة لا احتياج اذ ومن يلجج اليه الناس الزبير انتمل احتياجه قوله
المهويين تعبير له قوله فيما تنابغ الشتاء وكسر الباء الوضوء جمع تعفة فيج التاء وكسر الباء وهو حنوق لاراد
قوله لاسر تنابغ من لاسر لومير نظام سورين قوله لارواح الخيالات التي يجرها الوم كان يجيل اليه انه
ان جعل كذا الهاءات حصل من الضر كذا قوله والعمى اذ العمى النعم اذ ما تنوا كان تستحق النعم كل كذا
يبا كذا فيمنعه ذلك من العبادة لكصله ونومه قوله وتلق الكعب اذ جبرها قوله وان الزموا اذ سواد
قوله وتلى اذ تنوع قوله وان فخذنا اللسان كذا اذ عكة نسخ والحواب الاستار لان الخلة لا ينسب اليه

اللسان



اللسان وينسب لاللسان لظهور ما عنده من النعم لئيل الكمال اذ بالرفق في حقه في الجلال ومشاقرته
قوله ولا تساعوا اذ الغلب ونوله عليه اذ على التعرض لئيل الكمال قوله مكيلين بفتح الكاف وتشديد الباء
اذ مغيرين وقوله ثقلا فيود الشهوات اذ فيود الشهوات الثقيلة او ان اضافة ثقلا للفيود حقيقة
والثقل مستعمل للمثقلة واضافة فيود للشهوات بيانية او من اضافة المشبه به للمتشبه قوله حتى جمع
فيه الغريب اذ من بلا معنى بلا قوله بعكاذ العادة اذ بعكاذ لا ييسر من ابي العجار مع ان ضره ييسر بعكنا
من اسر انعمنا اذ اذ اعلم من ذلك قوله فجر العانون اذ الماسورون قوله من العوزع بيان لما يرون واعرف
له قوله بلاه امرتنا فعل بان من اذ ما من علينا بالعدل والحكام من التي امرتنا به قوله عجايبا مستورا اذ عجايبا
يخبئها عن غير خبيات اذ ليس او ان مستورا بمعنى سائر الناجية لا يفرزون على الوصول اليها قوله في نيل اذ
حصول قوله نرائن اذ اضافة بيانية قوله التثبيح اذ التي تشبع قوله المشبع اذ التي تغلب شعاعه
قوله وعلا ما يتجلى اذ يتجلى وليكن هذا اختراع هذه التفسيرات فتح الله لنا بالحسن ومنحنا في الاخرة
بالمقام لاسنا وتشبع بينا ووالربنا ومتناجنا وامتنا فيس لانياء الكراه سبنا محمد عليه وعلى
آله واصحابه من الله افضل الصلاة وازكى السكاه قال المولود رحمه الله كان العراغ من كتابتها في يوم الجمعة
سابع عشر من شهر شعبان سنة 1244 هـ اهل الميت وذلك تاني علم استيلاء العراغ انسيب على مصر اعاد
الله لنا سكا وحسبنا الله ونعم الوكيل ونعم النصير وسكاه على جميع الانبياء والمرسلين والحمد لله رب العالمين
انتعت بحر الله ومس عونته وعلى الله على سبنا حموه الله وجهه وبلغ تسليمها وكان العراغ منها هيمت يوع
السبت ثا في ربيع الثالث 1266 هـ ثمانية وستين وما يتيسر والرفنا العديس ووفانا شره بجاه سبنا لاولين
ولا خير من عليه افضل الصلاة وازكى التسليم والفرز عوننا ان الحمد لله رب العالمين